

DATE DUE

OCT 16 1989

NEW YORK UNIVERSITY
BOBST LIBRARY

DEC - 3 1990
NOV 12 1990

70 WASHINGTON SQ. S.
NEW YORK, N.Y. 10012

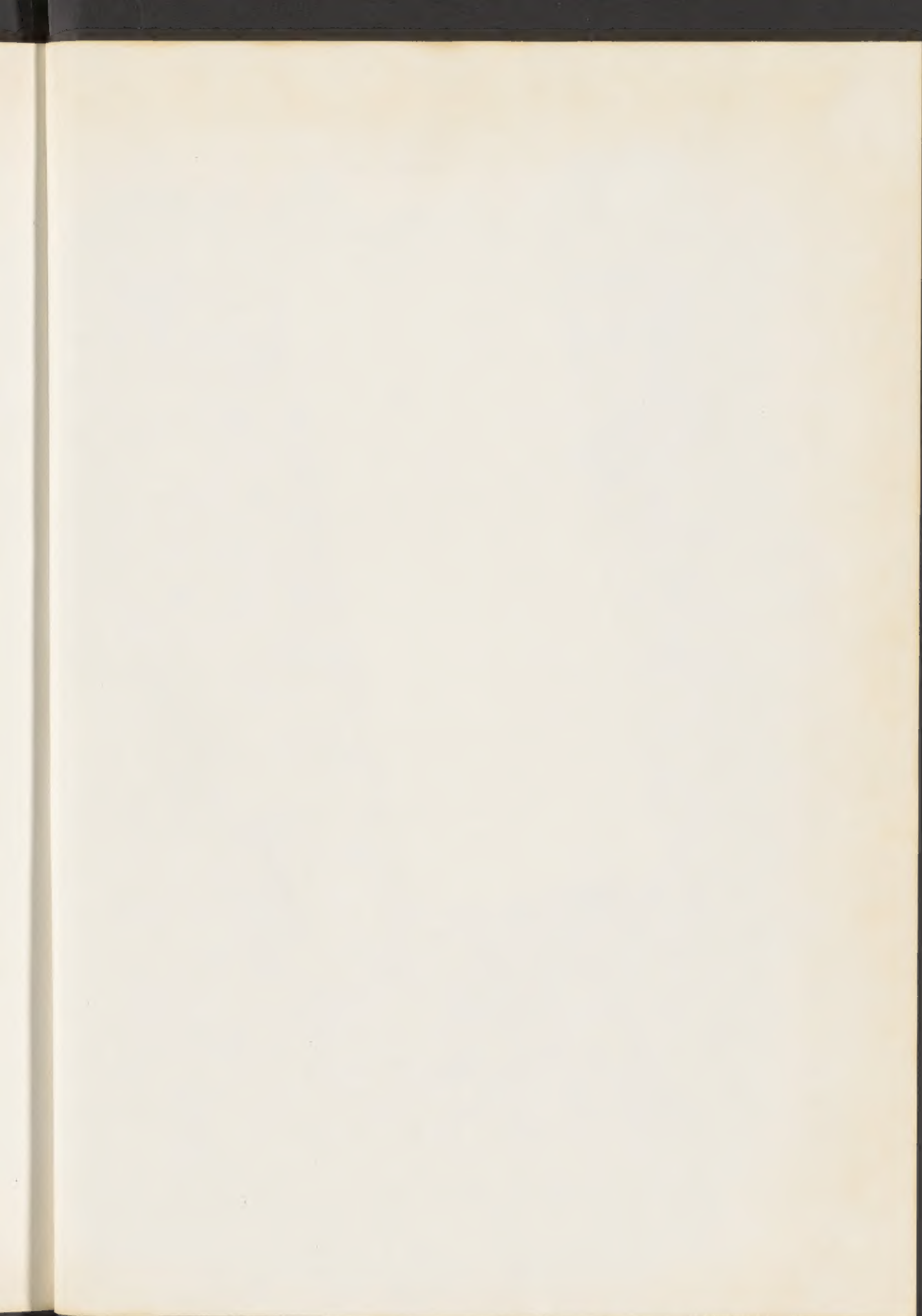
NEW YORK UNIVERSITY
BOBST LIBRARY

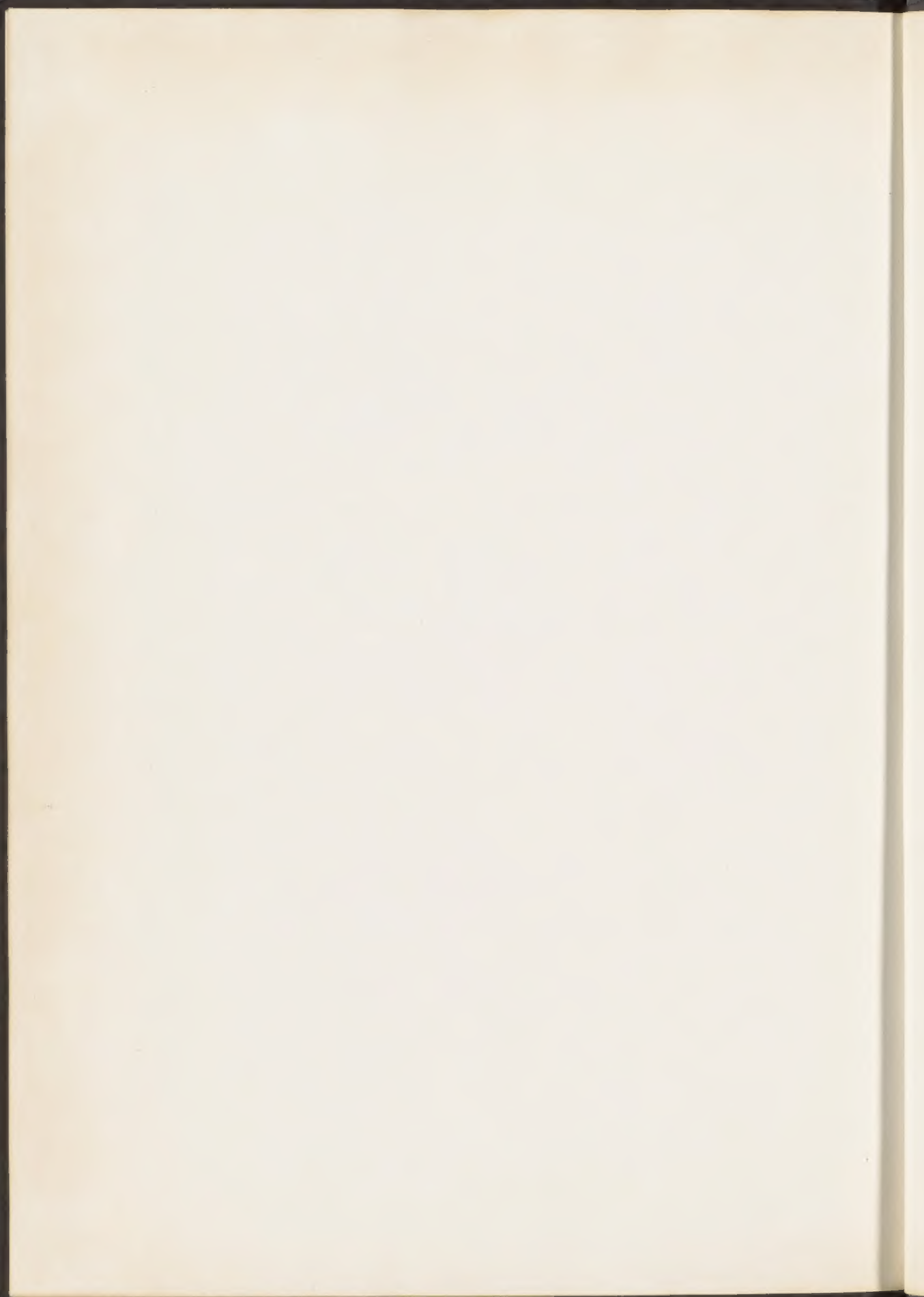
DEC - 4 1990

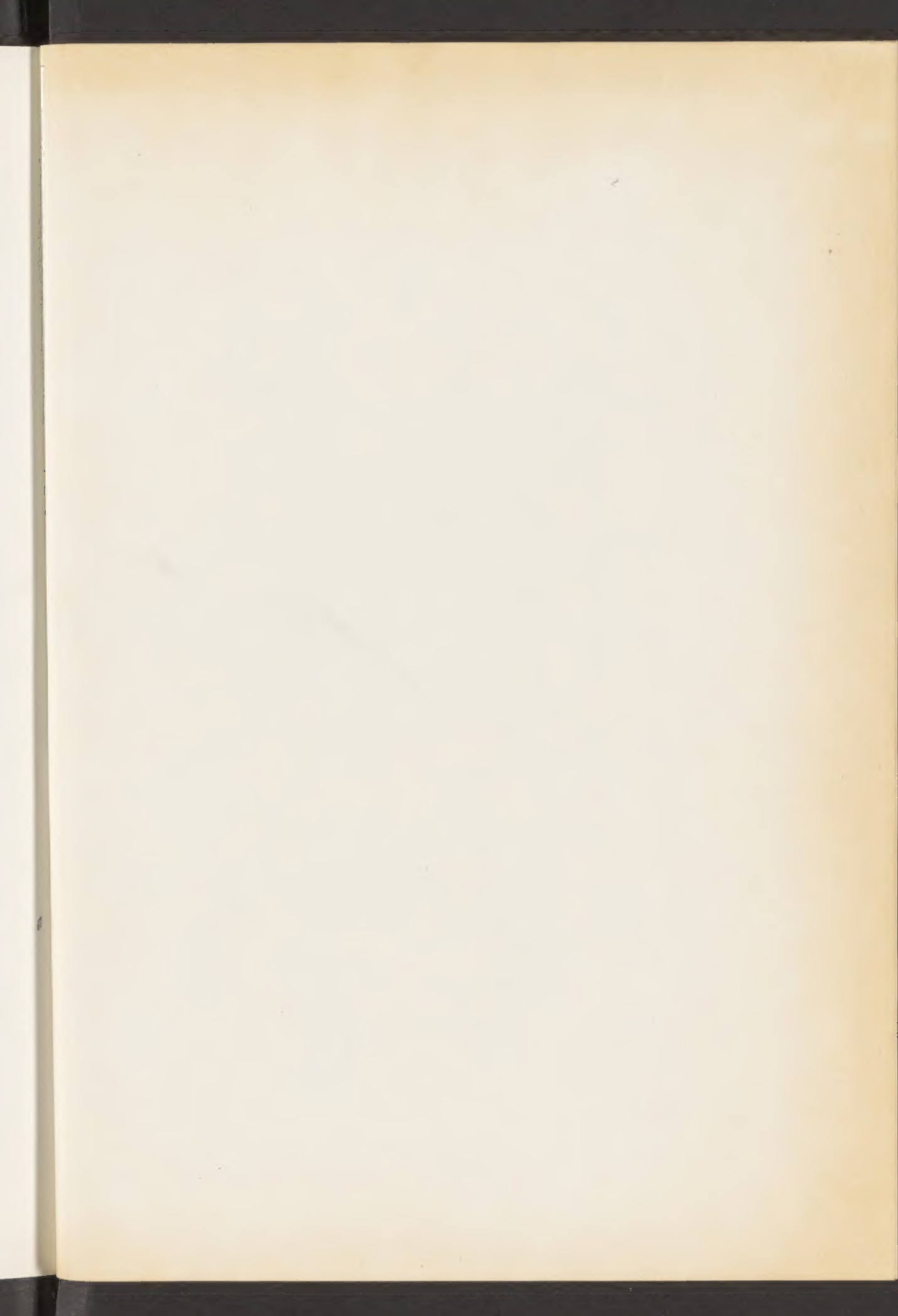
NEW YORK UNIVERSITY
BOBST LIBRARY

JAN 12 1993

70 WASHINGTON SQ. S.
NEW YORK, N.Y. 10012







x









22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100
----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----

« فهرست الجزء الثاني وهو الريع الثاني من كتاب احياء علوم الدين بحجة الاسلام الغزالي »

صفحة	محتوى	صفحة	محتوى
٢	كتاب آداب الاكل من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين	٤٥	(الباب الاول) في فضل الكسب والحث عليه
٣	(الباب الاول) فيما لا بد للانفراد منه وهو ثلاثة اقسام قسم قبل الاكل وقسم مع الاكل وقسم بعد الفراغ منه	٤٧	(الباب الثاني) في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والاجارة والقراض والشركة وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع
٤	القسم الثاني في آداب حالة الاكل	٤٨	العقد الاول البيع
٥	القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام	٥١	العقد الثاني عقد الربا
٥	(الباب الثاني) فيما يربى بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل وهي سبعة	٥٢	العقد الثالث السلم
٧	(الباب الثالث) في آداب تقديم الطعام الى الاخوان الزائرين	٥٣	العقد الرابع الاجارة
٩	(الباب الرابع) في آداب الضيافة	٥٤	العقد الخامس القراض
١٤	فصل يجمع آدابها ونهاى طبية وشرعية متفرقة	٥٤	العقد السادس الشركة
١٦	كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين	٥٥	(الباب الثالث) في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة
١٦	(الباب الاول) في الترغيب في النكاح والترغيب عنه	٥٥	القسم الاول فيما يعم ضرره وهو انواع
١٧	الترغيب في النكاح	٥٧	القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل
١٨	ما جاء في الترغيب عن النكاح	٦٠	الباب الرابع في الاحسان في المعاملة
١٩	آفات النكاح وقوائده	٦٣	(الباب الخامس) في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويع آخره
٢٨	(الباب الثاني) فيما يراعى حالة العقد من احوال المرأة وشروط العقد	٦٧	كتاب المحلل والمحرّم وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين
٣٢	(الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة	٦٧	(الباب الاول) في فضيلة المحلل ومذمة المحرم وبيان اصناف المحلل ودرجاته واصناف المحرم ودرجات الورع فيه
٤٢	القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها	٧٠	فضيلة المحلل ومذمة المحرم اصناف المحلل ومداخله
٤٤	كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب الثالث من ربيع العادات من	٧١	درجات المحلل والمحرّم
		٧٥	(الباب الثاني) في مراتب الشبهات ومشارتها وتمييزها عن المحلل والمحرّم

صفحة	المنازل	صفحة
٧٦	المنازل الأولى الشك في السبب المبال والمحرر	١٣٢
٧٨	المنازل الثانية للشبهة شك منشؤه الاختلاط	١٣٤
٨٦	المنازل الثالثة للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل معصية	١٣٦
٩٠	المنازل الرابعة للاختلاف في الأدلة	١٣٨
٩٢	(الباب الثالث) في البحث والسؤال والهجوم والاهمال ومظانها	١٤٠
٩٢	المنازل الأولى أحوال المالك	١٤١
٩٤	المنازل الثانية ما يستند الشك فيه إلى سبب في المال لا في حال المالك	١٤٤
١٠٠	(الباب الرابع) في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية (وفيه نظران)	١٤٧
١٠٠	النظر الأول في كيفية التمييز والإخراج	١٤٩
١٠٣	النظر الثاني في المصروف	٢٤٩
١٠٦	(الباب الخامس) في إدراوات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم (وفيه نظران)	١٥١
١٠٦	النظر الأول في جهات الدخول للسلطان	١٥٤
١١٠	النظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفة الأخذ	١٥٥
١١٢	(الباب السادس) فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ومحرر وحكم غشيان محاسنهم والدخول عليهم والأكرام لهم	١٦٦
١٢١	(الباب السابع) في مسائل متفرقة يكثر مسيس الحاجة إليها وقدس مثل عنها في الفتاوى	١٦٨
١٢٥	كتاب آداب الالفة والاخوة والعصبة والمعاشرة مع أصناف الخلق وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني (وفيه ثلاثة أبواب)	١٦٩
١٢٥	الباب الأول في فضيلة الالفة والاخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها	١٧٠
١٢٥	فضيلة الالفة والاخوة	١٧٢
١٢٨	بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها من	١٧٣
	كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب أحياء علوم الدين (وفيه بابان)	١٧٤
	(الباب الأول) في نقل المذاهب والأقوال وذ كر حرج الفريقين في ذلك	١٧٥
	ذ كر حرج المائلين إلى المخالطة ووجه ضعفها	١٧٥
	ذ كر حرج المائلين إلى تفضيل العزلة (الباب الثاني) في فوائد العزلة وغوائرها وكشف الحق في فضلها	١٧٧
	القائدة الأولى التفرغ للعبادة والفكر	
	القائدة الثانية التخلص بالعزلة عن	

بقية

مقدمة

مقدمة

الرحمة

مع من

سادس

عنا

قاول

وجه

زلة

غوا

لفكر

زلة

16

.

11

12

13

13

182

180

187

187

187

187

188

191

191

191

191

E

E

) 20

2

)

11 20

1 20

11

) 21

صحيحة	صحيحة
المعاصر الخ	المعاصر الخ
٢١١	١٨٠ الفائدة الثالثة المختصر من الفتن
٢١١	١٨١ الفائدة الرابعة المختصر من شر الناس
٢١١	١٨٢ الفائدة الخامسة ان ينقطع طمع الناس
وتمجيده	عنك الخ
٢١٢	١٨٣ الفائدة السادسة المختصر من مشاهدة
٢٢٣	الثقل والمحق الخ
والجواب عنها	١٨٣ آفات العزلة المبنيّة على فوات فوائد
٢٢٦ (الباب الثاني) في آثار السماع وآدابه	المخاطبة السبعة الّتي
(وفيه مقامات ثلاثة)	١٨٤ الفائدة الاولى التعليم والتعلم
٢٢٦	١٨٥ الفائدة الثانية النفع والانتفاع
٢٣٠	١٨٦ الفائدة الثالثة التأديب والتأديب
٢٣٨	١٨٦ الفائدة الرابعة الاستئناس والائناس
السماع الخ	١٨٧ الفائدة الخامسة في نيل الثواب وآفاته
٢٤٢ (كتاب الامر بالمعروف والنهي عن	١٨٧ الفائدة السادسة من المخاطبة التواضع
المنكر) وهو الكتاب التاسع من ربيع	١٨٨ الفائدة السابعة التجارب
العادات الثاني من كتب احياء علوم الدين	١٩٠ (كتاب آداب السفر) وهو الكتاب
وفيه أربعة ابواب	السابع من ربيع العادات من كتب احياء
٢٤٢ (الباب الاول) في وجوب الامر بالمعروف	علوم الدين (وفيه بابان)
والنهي عن المنكر وفضيلته والمذمة في	١٩٠ (الباب الاول) في الآداب من أول
اهماله واضاعته	النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر
٢٤٦ (الباب الثاني) في أركان الامر بالمعروف	وفائده وفيه فصلان
وشروطه (وأركانه أربعة)	١٩٢ الفصل الاول في فوائد السفر وفضله ونيته
٢٤٦	١٩٠ الفصل الثاني في آداب المسافر من أول
٢٥٧	نهوضه الى آخر رجوعه وهي أحد
٢٦٠	عشر ادبا
٢٦٢	٢٠٠ (الباب الثاني) فيما لا بد للمسافر من تعلمه
٢٦٥	من رخص السفر وأدلة القبلة والافاق
٢٦٧ (الباب الثالث) في المنكرات المألوفة في	(وفيه قسمان)
العادات	٢٠٠ القسم الاول العلم برخص السفر
٢٦٧	٢٠٠ القسم الثاني ما يتهدد من الوظيفة بسبب
٢٧٠	السفر
٢٧٠	٢٠٠ (كتاب آداب السماع والوجد) وهو

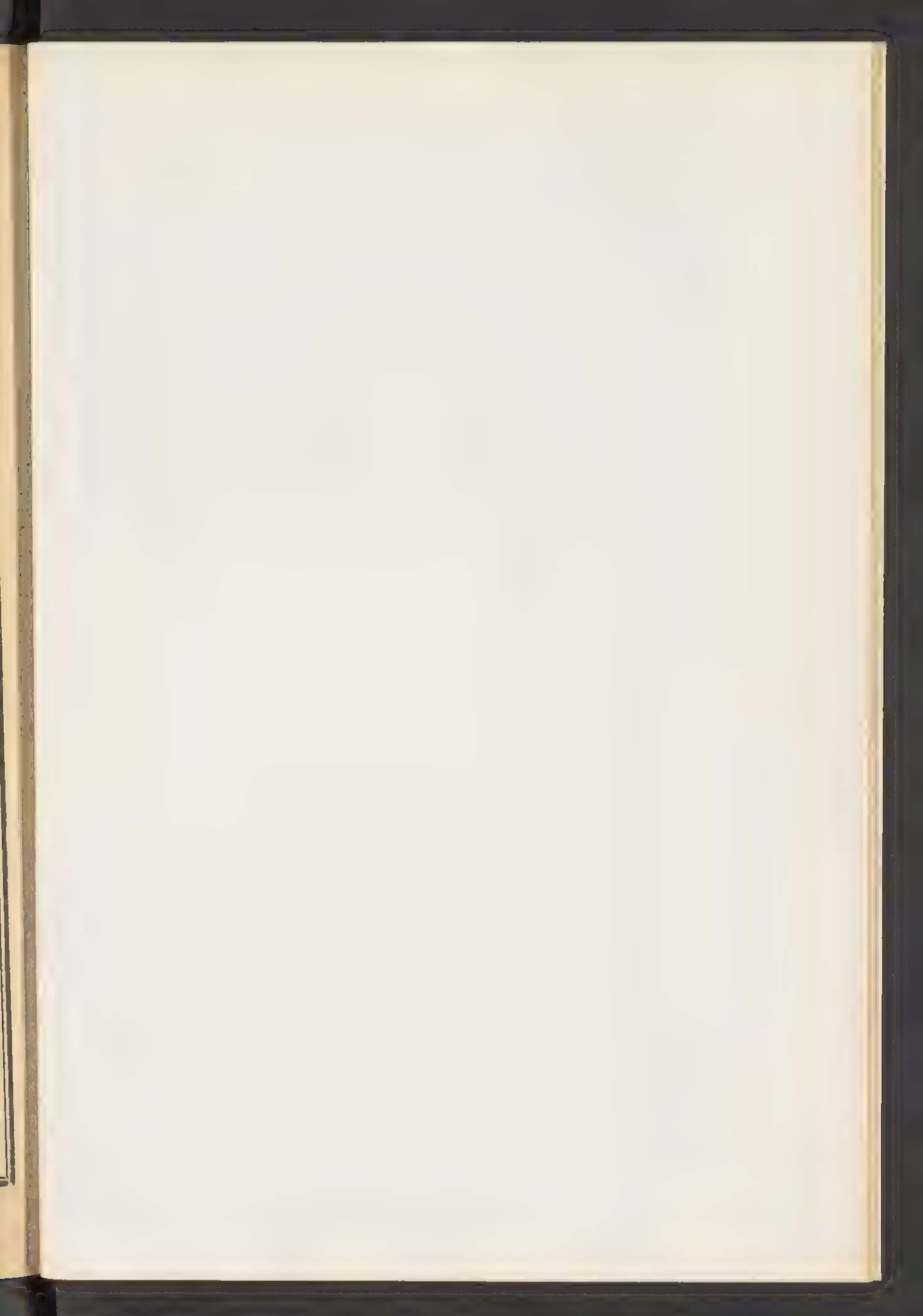
صفحة	صفحة
٢٨٩ بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه	٢٧١ منكرات المحامات
٢٨٩ بيان كلامه وضحكه صلى الله عليه وسلم	٢٧١ منكرات الضيافة
٢٩٠ بيان أخلاقه وآدابه في الطعام	٢٧٣ المنكرات العامة
٢٩١ بيان آدابه وأخلاقه في اللباس	٢٧٤ (الباب الرابع) في أمر الامراء والسلاطين
٢٩٢ بيان عفوه صلى الله عليه وسلم مع القدرة	بالمعروف ونهيهم عن المنكر
٢٩٣ بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه	٢٨٦ (كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة)
٢٩٣ بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم	وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين
٢٩٣ بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم	٢٨٦ بيان تأديب الله تعالى جليله وصفه فيه
٢٩٤ بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم	محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن
٢٩٤ بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم	٢٨٨ بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها
٢٩٥ بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه	بعض العلماء والتقطها من الاخبار

(تمت)

THE PAGES IN THIS VOLUME HAVE
BEEN INTERLEAVED WITH AN ACID
FREE PAPER TO PERMIT BINDING
AND TO REDUCE FURTHER DETERI-
ORATION.

صفحة	صفحة
٢٨٩	٢٧١ منكرات المحامات
٢٨٩	٢٧١ منكرات الضيافة
٢٩٠	٢٧٢ المنكرات العامة
٢٩١	٢٧٤ (الباب الرابع) في أمر الامراء والسلاطين
٢٩٢	بالمعروف ونهيهم عن المنكر
٢٩٣	٢٨٦ (كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة)
يكرهه	وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات من
٢٩٣	كتب احياء علوم الدين
٢٩٣	٢٨٦ بيان تأديب الله تعالى جليله وصفه فيه
٢٩٤	محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن
٢٩٤	٢٨٨ بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها
٢٩٤	بعض العلماء والفقهاء

كان
وسم
وسم
:



al-fahazzali

102

Librairie

arabique

V. 2

(الجزء الثاني)

من كتاب احياء علوم الدين تأليف الامام
العالم العلامة المحقق المدقق حجة الاسلام
أبي حامد محمد بن محمد بن محمد
الغزالي قدس الله روحه
ونور ضريحه
آمين
م

وبهامشه باقى كتاب عوارف المعارف
للعارف بالله تعالى الامام السهروردي
نفعنا الله به آمين

(محل مبيعه بالمطبعة الازهرية)
(ادارة الراحي من الله الغفران)
(حضرة السيد محمد رمضان)

(الطبعة الثانية)
(المطبعة الازهرية المصرية)
(سنة ١٣١٦ هجرية)

الاحياء

الربع الثاني من الاحياء

(كتاب آداب الاكل وهو الاول من ربيع العادات من كتب احياء العلوم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي أحسن تدبير الكائنات * نخلق الارض والسموات * وأنزل الماء الفرات من
 المعصرات * فأخرج به الحب والنبات * وقدر الارزاق والاقوات * وحفظ بالأكولات قوى
 الحيوانات * وأعان على الطاعات والاعمال الصالحات بكل الطيبات * والصلاة على محمد ذى الميزان
 الباهرات * وعلى آله واصحابه صلاة تتوالى على عمر الاوقات * وتتضاعف بتعاقب الساعات * وس
 تسليما كثيرا (أما بعد) فان مقصد ذوى الالباب * لقاء الله تعالى فى دار الثواب * ولا طريق الى
 الوصول للقاء الله الا بالعلم والعمل ولا يمكن المواظبة عليهما الا بسلامة البدن ولا تصفوس سلامة البدن
 بالطعمة والاقوات * والتناول منها بقدر الحاجة على تكرر الاوقات * فمن هذا الوجه قال بعض
 السلف الصالحين * ان الاكل من الدين * وعليه نهى رب العالمين * بقوله وهو أصدق القائلين
 كلوا من الطيبات واعملوا صالحا فمن يقدم على الاكل ليستعين به على العلم والعمل ويقوى به
 التقوى * فلا ينبغي ان يترك نفسه مهملا سدى * يستسلم فى الاكل استرسال البهائم فى المرعى *
 ما هو ذريعة الى الدين ووسيلة اليه * ينبغي أن تظهر أنوار الدين عليه * وانما أنوار الدين آدابه وسنة
 التي يزم العبد بزمها * ويحسم المتقى بلجامها * حتى يتزعم الشريعة شهوة الطعام فى اقداره
 واجامها * فيصير بسببها مدفعة للوزر ومجلبة للأجر وان كان فيها لوفى حظ للنفس * قال صلى
 عليه وسلم ان الرجل ليؤجر حتى فى اللقمة يرفعها الى فيه والى فى امرأته وانما ذلك اذا رفعها باية

لبعض شأنهم فاذن لمن
 شئت منهم وأى أمر جامع
 أعظم من أمر الدين فلا
 ياذن الشيخ للمريد فى
 المفارقة الا بعد علمه بان
 أن له أو ان الفطام وأنه
 يقدر أن يستقل بنفسه
 واستقلاله بنفسه ان
 يفتح له باب الفهم من
 الله تعالى فاذا بلغ المريد
 رتبة انزال الحوائج
 والمهام بالله والفهم من
 الله تعالى بتعريفاته
 وتنبيهاته سبحانه وتعالى
 بعد السائر المحتاج فقد
 بلغ أو ان فطامه ومضى
 فارق قبل أو ان الفطام
 يناله من الاعمال فى
 الطريق بالرجوع الى
 الدنيا ومتابعة المولى
 ما ينال المفطوم غير أو انه
 فى الولادة الطبيعية وهذا
 التلازم بحسبة المشايخ
 للمريد المحقق والمريد
 المحققى يلبس خرقة
 الارادة * واعلم ان
 الخرقة خرقتان خرقة



رات من
ت قوی
لمحجز
وس
ریق ال
البدن
قال بعض
قائلین
ری به
غی
ابه وس
فی اقداء
مصلی
ذخیرا

و
و
ان
ف
(أ)
من
(أ)
س
أ
قف
الى
غ
قبل
الا
من
رس
وض
الس
عليه
ع
على
س
دعة
الاس
الار
سج
وكان
قدام
الى الت
هو أن
هذه الم
سلى
حاسر
مبدو
عن على

ولادين مراعيافيه آدابيه وظائفه * وهانحن نرشد الى وظائف الدين في الاكل فرائضها وسننها وآدابها
ومرواتها وهياتها في أربعة أبواب وفصل في آخرها (الباب الاول) فيما لا بد لالكل من مراعاته وان
انفرد بالاكل (الباب الثاني) فيما يميز يدين الآداب بسبب الاجتماع على الاكل (الباب الثالث)
فيما يخص تقديم الطعام الى الاخوان الزائرين (الباب الرابع) فيما يخص الدعوة والضيافة وأشباهها
(الباب الاول) فيما لا بد لنفرد منه وهو ثلاثة أقسام قسم قبل الاكل وقسم مع الاكل وقسم بعد الفراغ
منه (القسم الاول في الآداب التي تتقدم على الاكل وهي سبعة) *

(الاول) ان يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه طيبا في جهة مكسبه موافقا للسنة والورع لم يكتسب
بسبب مكره في الشرع ولا يحكم هو ومداهنة في دين على ماسياتي في معنى الطيب المطلق في كتاب
الحلال والحرام وقد أمر الله تعالى باكل الطيب وهو الحلال وقدّم النبي عن الاكل بالباطل على القتل
تفخيما لامر المحرام وتعظيما لبركة الحلال فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
الى قوله ولا تأكلوا أنفسكم الاية فالاصل في الطعام كونه طيبا وهو من الفرائض وأصول الدين (الثاني)
غسل اليد قال صلى الله عليه وسلم الوضوء قبل الطعام بنفي الفم وبعد بنفي اللسان وفي رواية بنفي الفقر
قبل الطعام وبعد ولان اليد لا تخلو عن لوث في تعاطي الاعمال فغسلها اقرب الى النظافة والنزاهة ولان
الاكل لقصد الاستعانة على الدين عبادة فهو جدير بان يقدم عليه ما يجري منه مجرى الطهارة
من الصلاة (الثالث) ان يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على الارض فهو اقرب الى فعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم من رفعه على المائدة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى بطعام
وضعه على الارض فهذا اقرب الى التواضع فان لم يكن فعلى السفرة فانها تذكر السفر ويتذكر من
السفر سفر الاخرة وحاجته الى زاد التقوى وقال انس بن مالك رحمه الله ما أكل رسول الله صلى الله
عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة قيل فعلى ماذا كنتم تاكلون قال على السفرة وقيل اربع أحدثت
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الموائد والمناخل والاشنان والشبع * واعلم اننا وان قلنا الاكل
على السفرة أولى فلسنا نقول الاكل على المائدة منهي عنه نهى كراهة أو تحريم اذ لم يثبت فيه
نهى وما يقال انه ابدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كل ما ابدع منهي بل المنهي
بدعة تضاد سنة ثابتة وترفع احرمان الشرع مع بقاء علته بل الابداع قد يحجب في بعض الاحوال اذا تغيرت
الاسباب وليس في المائدة الارتفاع الطعام عن الارض ليسير الاكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه
والاربعة التي جمعت في انها مبدعة ليست متساوية بل الاشنان حسن لما فيه من النظافة فان الغسل
مستحب للنظافة والاشنان اتم في التنظيف وكانوا لا يستعملونه لانه ربما كان لا يعتاد عندهم ولا يتيسر
لو كانوا مشغولين بامورهم من المبالغة في النظافة فقد كانوا لا يغسلون اليد ايضا وكان مناديلهم اخص
قداهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحبا وأما المنخل فالماضود منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم يفته
الى التمتع المفرط وأما المائدة فتيسير للاكل وهو ايضا مباح ما لم يفته الى الكبر والتعاضد وأما الشبع
فهو أشد هذه الاربعة فانه يدعو الى تهيج الشهوات وتحريك الادواء في البدن فلهذا تدرى التفرقة بين
هذه المبدعات (الرابع) ان يجلس الحائض على السفرة في اول جلوسه ويستديها كذلك كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ربما جثا للاكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجليه اليمنى
على اليسرى وكان يقول لا آكل متكئا انما أنا عبد آكل كلبا كل العبدوا جاس كما يجلس
العبدوا الشرب متكئا مكره وللعدة ايضا ويكره الاكل نائما ومتكئا الا ما يقتل به من الجوب روى
عن علي كرم الله وجهه أنه أكل كعكا على ترس وهو مضطجع ويقال منبطع على بطنه والعرب

الارادة وخرقة التبرك
والاصل الذي قصده
المشايخ للريدين خرقه
الارادة وخرقة التبرك
تشبهه بخرقه الارادة
فخرقة الارادة للريد
الحقيقي وخرقة التبرك
للتشبه ومن تشبهه يقوم
فهو منهم وسر الخرقه ان
اطالب الصادق اذا دخل
في ضيعة الشيخ وسلم نفسه
وصار كالولد الصغير
مع الوالدين به الشيخ
بعلمه المستمد من الله تعالى
بصدق الافتقار وحسن
الاستقامة ويكون
للشيخ بنفوذ بصبرته
الاشراف على البواطن
فقد يكون المرء يلبس
الحشون كتياب المتعشقين
المتزهدين وله في تلك
الهيمه من الملبوس هوى
كامن في نفسه ليري بعين
الزهادة فاشد ما عليه
لبس الناعم ولانفس
هوى واختيار في هيئة
مختصة من الملبوس

في قصر اليكم والذيل
وطوله وخشونته ونعومته
على قدر حسنها
وهو اها فيلبس الشيخ
مثل هذا الراكن لتلك
المهيئة ثوبا يكسر بذلك
على نفسه هو اها
وغيرها وقد يكون على
المريد ملبوس ناعم أو
هيئة في الملبوس تشرب
النفس الى تلك الهيئة
بالعادة فيلبس الشيخ
ما يخرج النفس من
عادتها وهو اها فتصرف
الشيخ في الملبوس كتصرفه
في المعلوم وتصرفه في
صوم المريد وافتاره
وتصرفه في امر دينه الى
ما يرى له من المصلحة من
دوام الذكر ودوام
التفكير في الصلاة ودوام
التلاوة ودوام الخدمة
وتصرفه فيه برده الى
الكسب أو الفتوح أو
غير ذلك فلا يشغله اشراق
على البواطن وتنوع
الاستعدادات فيما ركل

قد تفعله (الخامس) أن ينوي بأكمله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ليكون مطيعا بالكل ولا يقصد
التلذذ أو التمتع بالكل قال ابراهيم بن شيبان منذ ثمانين سنة ما كلت شيئا شهوقا ويعزم مع ذلك على
تقليل الاكل فانه اذا أكل لأجل قوة العبادة لم تصدق نيته الا بالكل مادون الشبع فان الشبع يمنع من
العبادة ولا يقوى عليها في ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإيثار القناعة على الاتساع قال صلى الله
عليه وسلم ما ملأ آدمي وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فان لم يفعل فثالث طعام
وثالث شراب وثالث للنفس ومن ضرورة هذه النية أن لا يمد اليد الى الطعام الا وهو جائع فيكون الجوع
أحد ما لا بد من تقديمه على الاكل ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطبيب
وسيا في فائدة قلة الاكل وكيفية التدرج في التقليل منه في كتاب كسر الشهوة الطعام من ربيع
المهاجرات (السادس) أن يرضى بالوجود من الرزق والحاضر من الطعام ولا يجتهد في التمتع وطلب
الزيادة وانتظار الادم بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الادم وقد ورد الامر بكرام الخبز في كل
ما يدسم الرق ويقوى على العبادة فهو خير كثير لا ينبغي أن يستعقر بل لا ينتظر بالخبز الصلاة ان حضر
وقتها اذا كان في الوقت متسع قال صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء والعشاء فابدأ بالعشاء وكان ابن
عمر رضي الله عنهما رما بما سمع قراءة الامام ولا يقوم من عشاءه ومهما كانت النفس لا تتوق الى الطعام
ولم يكن في تأخير الطعام ضرر فلا ولي تقديم الصلاة فاما اذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة وكان في التأخير
ما يبرد الطعام أو يشوش أمره فتقدمه أحب عند اتساع الوقت تاقت النفس ولم تنق لعموم الخبر ولأن
القلب لا يخلو عن الالتفات الى الطعام الموضوع وان لم يكن الجوع غالبا (السابع) أن يجتهد في تكثير
الايدي على الطعام ولومن أهله وولده قال صلى الله عليه وسلم اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه وقال
أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل وحده وقال صلى الله عليه وسلم خير الطعام
ما كثرت عليه الايدي (القسم الثاني في آداب طاعة الاكل)

وهو أن يبدأ بسم الله في أوله وبالحمد لله في آخره ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو حسن حتى لا يشغله
الشعر عن ذكر الله تعالى ويقول مع اللقمة الاولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم
الله الرحمن الرحيم ويجهر به ليذكر غيره ويأكل باليمين ويبدأ بالمح ويختم به ويصغر اللقمة ويجود
مضعها وما لم يمتنعها لم يمد اليد الى الاخرى فان ذلك عجلة في الاكل وان لا يذم ما كولا كان صلى الله
عليه وسلم لا يعيب ما كولا كان اذا أعجبه أكله والآخر كرهه وان يأكل مما يليه الا الفا كهة فان له
أن يجيل يده فيم أقال صلى الله عليه وسلم كل مما يليك ثم كان صلى الله عليه وسلم بدور على الفا كهة
فقل له في ذلك فقال ليس هو نوعا واحدا وان لا يأكل من دورة القصعة ولا من وسط الطعام بل يأكل كل
من استدارة الرغيف الا اذا فر الخبز فيكسر الخبز ولا يقطع بالسكين ولا يقطع اللحم أيضا فقد نهى عنه
وقال انه شوه نهشا ولا يوضع على الخبز قصعة ولا غيرها الا ما يؤكل به قال صلى الله عليه وسلم اكرموا
الخبز فان الله تعالى أنزله من بركات السماء ولا يمسح يده بالخبز وقال صلى الله عليه وسلم اذا وقعت لقمة
أحدكم فليأخذها وليط ما كان بهما من أذى ولا يدعهما للشيطان ولا يمسح يده بالمدليل حتى ياهق أصابعه
فانه لا يدري في أي طعامه البركة ولا ينفخ في الطعام الحار فهو منهى عنه بل يصبر الى أن يسهل أو يسهل
ويأكل من التمر وتراسبعاً أو احدى عشرة أو احدى وعشرين أو ما اتفق ولا يجمع بين التمر والنوى في
في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع النواة من فيه على ظهر كفه ثم ياقها وكذا كل ماله عجم وثفل وأن
لا يترك ما استرذله من الطعام ويطرحه في القصعة بل يتركه مع الثفل حتى لا يلتبس على غيره فيأكله
وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام الا اذا غص بلقمة أو صدق عطشه فقد قيل ان ذلك مستحب في الطب

وأنه دباغ المعدة (وأما الشرب) فأدبه أن يأخذ الكوز بيمينه ويقول بسم الله ويشرب به مصالعا فقال
 صلى الله عليه وسلم مصوا الماء مصولا تعبه عبا فان الكباد من العب ولا يشرب قائما ولا مضطجعا فانه
 صلى الله عليه وسلم نهى عن الشرب قائما وروى أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائما وعله كان اعذر
 ويراعى أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه وينظر في الكوز قبل الشرب ولا يتجشأ ولا يتنفس في الكوز
 بل ينحيه عن فم الجذو يرده بالسمية وقد قال صلى الله عليه وسلم بعد الشرب الحمد لله الذي جعله عذبا
 فراتا برحمته ولم يجعله ملحا أحاجا بذنو بنا والكوز وكل ما يدار على القوم يدارينمة وقد شرب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لبنا وأبو بكر رضي الله عنه عن شمه والاعرابي عن يمينه وعمر ناحية فقال عمر رضي
 الله عنه أعط أبابكر فناول الاعرابي وقال الايمن فالايمن ويشرب في ثلاثة أنفاس يحمد الله في أواخرها
 ويسمى الله في أوائلها ويقول في آخر النفس الاول الحمد لله وفي الثاني يزيد رب العالمين وفي الثالث
 يزيد الرحمن الرحيم فهذا قريب من عشرين أدبا في حالة الاكل والشرب دلت عليها الاخبار والاثار
 (القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام)

وهو ان يمسك قبل الشبع ويلقى أصابعه ثم يمسح بالمدليل ثم يغسلها ويلتقط فتات الطعام قال صلى الله
 عليه وسلم من أكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده ولا يتخلل ولا يتلعج كل ما يخرج
 من بين أسنانه بالخلال الا ما يجمع من أصول أسنانه بلسانه أما المخرج بالخلال فيرميه وليتمضمض بعد
 الخلال ففيه أثر عن أهل البيت عليهم السلام وأن يلحق القصعة ويشرب ماءها ويقال من لعق القصعة
 وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة وان التقاط الفتات فهو راحم والعين وأن يشكر الله تعالى
 بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام نعمة منه قال الله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا نعمة
 الله ومهما أكل حلالا قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتنزل البركات اللهم اطعمنا طيبا
 واستعملنا صالحا وان أكل شبهة فليقل الحمد لله على كل حال اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك وبقرا
 بعد الطعام قل هو الله أحد ولا يلاف قريش ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أولا فان أكل طعام الغير
 لا يدع له وليقل اللهم أكثر خيريه وبارك له فيما رزقته ويسر له أن يفعل فيه خير او قنع بما أعطيته
 اجعلنا واياهم من الشاكرين وان أفطر عند قوم فليقل أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الابرار
 وصات عليكم الملائكة وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من شبهة ليطفى بدموعه وخزئه حر النار
 التي تعرض لها لقوله صلى الله عليه وسلم كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وليس من يأكل ويبيكي
 كمن يأكل ويلهو وليقل اذا أكل لبنا اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه فان أكل غيره قال اللهم
 بارك لنا فيما رزقنا وارزقنا خيرا منه فذلك الدعاء مما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم اللين لعموم
 نعمه ويستحب عقيب الطعام أن يقول الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا سيدا ومولانا يا كافي
 من كل شيء ولا يكفي منه شيء أطعمت من جوع وآمنت من خوف فلك الحمد آويت من يتم وهديت من
 تاقمت وأغنيت من عيلة فلك الحمد جدا كثير ادعنا طيبا نافعنا مبارك فيه كما أنت أهله ومستحقه اللهم
 اطعمتنا طيبا فاستعملنا صالحا وادعنا طيبا فاستعملنا صالحا ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك وأما
 غسل اليدين بالاشنان فكيفيته أن يجعل الاثنان في كفه اليسرى ويغسل الاصابع الثلاث من اليد
 والنوى في أولا ويضرب أصابعه على الاثنان اليايس فيمسح به شفتيه ثم ينعم غسل الفم بأصبعه ويدلك
 بالاهر أسنانه وباطنها والحنك واللسان ثم يغسل أصابعه من ذلك بالماء ثم يدلك ببقية الاثنان اليايس
 بأصبعه ظهرا وبطنه ويستغني بذلك عن إعادة الاثنان الى الفم وإعادة غسله

(الباب الثاني فيما يز يد بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل وهي سبعة)

مر يد من أمر معاشه ومعاده
 بما يصلح له ولتنوع
 الاستعدادات تنوعت
 مراتب الدعوة قال الله
 تعالى ادع الى سبيل
 ربك بالحكمة والموعظة
 الحسنة وجادلهم بالتى
 هى أحسن فالحكمة
 رتبة في الدعوة والموعظة
 كذلك والمجادلة كذلك
 فن يدعى بالحكمة
 لا يدعى بالموعظة ومن
 يدعى بالموعظة لا تصلح
 دعوته بالحكمة فهكذا
 الشيخ يعلم من هو على
 وضع الابرار ومن هو
 على وضع المقر بين ومن
 يصلح لدوام الذكرو ومن
 يصلح لدوام الصلاة ومن
 له هوى في الخشن أو في
 التنعيم فيضلع المريد من
 عادته ويخرج منه
 مضيق هوى نفسه
 ويظهره باختياره ويلاسه
 باختياره ثوبا يصلح له
 وهيئة تصلح له ويداوى
 بالخرقة المخصوصة

(الاول) أن لا يتدنى بالطعام ومعه من يستحق التقديم بكبر سن أو زيادة فضل إلا أن يكون هو المتبوع والمقتدى به فممنه ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا أشرأب اللأكل واجتمعوا له (الثاني) أن لا يستكنوا على الطعام فان ذلك من سيرة الجحيم ولكن يتكلمون بالمعروف ويحذرون بحكايات الصالحين في الاطعمة وغيرها (الثالث) أن يرفق برفيقه في القصة فلا يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله فان ذلك حرام ان لم يكن موافقاً لرضاء رفيقه مهما كان الطعام مشتركاً بل ينبغي ان يقصد الاشارة ولا يأكل كل تمرتين في دفعة الا اذا فعلوا ذلك أو استأذنهم فان قلل رفيقه نشاطه ورغبه في الاكل وقال له كل ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات فان ذلك المحاجرة وافراطه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خوطب في شيء ثلاثاً لم يراجع بعد ثلاث وكان صلى الله عليه وسلم يكرر الكلام ثلاثاً فلا يفس من الادب الزيادة عليه فأما الخلف عليه بالاكل فمنه نوع قال الحسن بن علي رضي الله عنهما الطعام أهون من ان يحلف عليه (الرابع) أن لا يحوج رفيقه الى ان يقول له كل قال بعض الادباء أحسن الاكلين أكل من لا يحوج صاحبه الى أن يتفقه في الاكل وحمل عن أخيه مؤنة القول ولا ينبغي أن يدع شيئاً مما يشبهه لاجل نظر الغير اليه فان ذلك تصنع بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئاً في الوحدة ولكن يعود نفسه حسن الادب في الوحدة حتى لا يحتاج الى التصنع عند الاجتماع نعم لو قلل من أكله اشارة لآخوانه ونظرهم عند الحاجة الى ذلك فهو حسن وان زاد في الاكل على نية المساعدة وتحويلك نشاط القوم في الاكل فلا بأس به بل هو حسن وكان ابن المبارك يقدم فاخر الرطب الى اخوانه ويقول من أكل أكثر أعطيته بكل نواة درهم وكان يعد النوى ويعطى كل من له فضل نوى بعد درهم درهم وذلك لدفع الحياء وزيادة النشاط في الانبساط وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما أحب اخواني الى أكثرهم أكلوا وعظمهم وقمة وأقلهم على من يحوجني الى تعهده في الاكل وكل هذا اشارة الى الجري على المعتاد وترك التصنع وقال جعفر رحمه الله أيضاً تبين جودة محبة الرجل لآخيه بجودة أكله في منزله (الخامس) أن غسل اليد في الطست لا بأس به وله أن يتخضم فيه أن أكل وحده وان أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك فاذا قدم الطست اليه غيره أكرامه له فليقبله اجتمع أنس بن مالك وثابت البناني رضي الله عنهما على طعام فقدم أنس الطست اليه فامتنع ثابت فقال أنس اذا أكرمت أخوك فاقبل كرامته ولا تردّها فانما يكرم الله عز وجل وروى ان هرون الرشيد دعا بام معاوية الضرير فصب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال يا ابا معاوية تدري من صب على يدك فقال لا قال صبه أمير المؤمنين فقال يا أبا بكر المؤمنين انما أكرمت العلم وأجلته فأجلك الله وأكرمتك كما أحلت العلم وأهله ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليد في الطست في حالة واحدة فهو أقرب الى التواضع وأبعد عن طول الانتظار فان لم يفعلوا فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد بل يجمع الماء في الطست قال صلى الله عليه وسلم اجتمعوا وضوءكم جمع الله شملكم قيل ان المراد به هذا وكتب عمر بن عبد العزيز الى الامصار لا يرفع الطست من بين يدي قوم النار مملوءة ولا تشبهوا بالجحيم وقال ابن مسعود اجتمعوا على غسل اليد في طست واحد ولا تستنوا سنة الاعاجيب في التقديم والمخادم الذي يصب الماء على اليد كرهه بعضهم أن يكون قائماً وأحب أن يكون جالساً لانه أقرب الى التواضع وكرهه بعضهم جلوسه فروى أنه صب على يد واحد خادم جالساً فقام المصوب عليه فقيل له لم تقم فبناظر فقال أحدهم لا بد وان يكون قائماً وهذا أولى لانه أسير للصب والغسل وأقرب الى تواضع الذي يصب وان كان له نية فيه فتمكينه من الخدمة ليس فيه تكبر فان العادة جارية بذلك في الطست اذا سبعة آداب في التواضع لا يترك فيه وان يقدمه المتبوع وأن يقبل الاكرام بالتقديم وان يدار بمنه وأن يجتمع فيه جماعة وأن ينبغي أن يجمع الماء فيه وأن يكون المخادم قائماً وأن يجمع الماء من فيه ويرسله من يده برفق حتى لا يرش على الفراش

والهيئة المخصوصة داه هو او يشونى بذلك تقر يسه الى رضامولاه فالمريد الصادق المتهب باطنه بنار الارادة في يده أمره وحده ارادته كالما سوع الحريص على من يرفقه ويداويه فاذا صادف شيخاً اتبعته من باطن الشيخ صدق العناية به لاطلاعه عليه وينبعث من باطن المرید صدق المحبة بتألف القلوب وتشام الارواح وظهور سر السابقة فيهما باجتماعهما لله وفي الله وبالله فيكون القميص الذي يلبس المرید خرقه تبشر المرید بحسن عناية الشيخ به فيعمل عند المرید عمل قيص يوسف عند يعقوب عليهم السلام (وقد نقل) ان ابراهيم الخليل عليه السلام حين ألقى في النار جرد من ثيابه وقذف في النار

وعلى أصحابه وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يذصفه هكذا فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما في أول نزوله عليه وقال لا يروءك ما رأيت مني فخدمة الضيف فرض (السادس) أن لا ينظر إلى أصحابه ولا يراقب أكلهم فيستحيون بل يغض بصره عنهم ويشغل بنفسه ولا يمسك قبل أخوانه إذا كانوا يجثمون إلا كل بعده بل يمد اليد ويضعها ويتناول قليلا قليلا إلى أن يستوفوا فان كان قليل إلا كل توقف في الابتداء وقل الأكل حتى إذا توسعوا في الطعام أكل معهم أخيرا فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضي الله عنهم فان امتنع لسبب فليعذر إليهم دفع اللقمة عنهم (السابع) أن لا يفعل ما يستقذره غيره فلا ينفذ يده في القصعة ولا يقدم اليها رأسه عند وضع اللقمة في فيه وإذا أخرج شيئا من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذ به سار ولا يغمس اللقمة الدسمة في الخل ولا الخل في الدسومة فقد يكرهه غيره واللقمة التي قطعها بسنه لا يغمس بقيتها في المرققة والخل ولا يتركها يذكر المستعذرات

باب الثالث في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير قال جعفر بن محمد رضي الله عنهما إذا قدمت مع الإخوان على المائدة فاطيلوا الجلوس فانها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم وقال الحسن رحمه الله كل نفقة تنفقها الرجل على نفسه وأبويه فمن دونهم يحاسب عليها البتة النفقة الرجل على أخوانه في الطعام فان الله يستحي أن يسأله عن ذلك هذامع ما ورد من الأخبار في الطعام قال صلى الله عليه وسلم لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم مادامت مائتته موضوعة بين يديه حتى ترفع وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم إلى أخوانه طعاما كثيرا لا يقدرون على أكل جميعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك فأنا أحب أن أستهكر عما أتممه اليكم لنا كل فضل ذلك وفي الخبر لا يحاسب العبد على ما كاه مع أخوانه وكان بعضهم يكثر الأكل مع الجماعة لذلك ويقال إذا كل وحده وفي الخبر ثلاثة لا يحاسب عليهم العبد أكلة السحور وما أظطر عليه وما كل مع الإخوان وقال صلى الله عليه وسلم لا تجتمع الجماعة على طعام أحب إلي من أن أعشق رقية وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول من كرم امرأ طيب زاده في سفره وبذله لأصحابه وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق وكانوا رضي الله عنهم ولا يجتمعون على قراءة القرآن ولا يتفرون إلا عن ذوق وقيل اجتماع الإخوان على الكفاية مع الناس في ولافة ليس هو من الدنيا وفي الخبر يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جئت فلم تطعمني فيقول كيف أطعمت وأنت رب العالمين فيقول جاع أخوك المسلم فلم تطعمه ولو أطعمته كنت أطعمتني وقال صلى الله عليه وسلم إذا جاءكم الزائر فأكرموه وقال صلى الله عليه وسلم ان في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنهما من ظاهرها هي لمن الأكل الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال صلى الله عليه وسلم خيركم من أطعم الطعام وقال صلى الله عليه وسلم من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله ثم الأنار بسبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام (وأما آدابه) فبعضها في الدخول وبعضها خارج تقديم الطعام أما الدخول فليس من السنة أن يقصد قوما متر بص الوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت بخل إلا كل فان ذلك من المفاجأة وقد نهى عنه قال الله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام

عربا نأفاته جبرائيل عليه السلام بقميص من حرير الجنة وألبسه إياه وكان ذلك عند إبراهيم عليه السلام فلما مات ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب فعمل يعقوب عليه السلام ذلك القميص في تعويد وجعله في عنق يوسف فكان لا يفارقه فلما ألقى في البئر عربا نأفاته جبريل وكان عليه التعويد فاخرج القميص منه وألبسه إياه (أخبرنا) الشيخ العالم رضي الدين أحمد بن اسمعيل القزويني اجازة قال أنا أبو سعد محمد بن أبي العباس قال أنا القاضي محمد بن سعيد قال أنا أبو اسحق أحمد بن محمد قال أخبرني ابن قنبره الحسين بن محمد قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا الحسن بن علي قال ثنا أسامعيل بن عيسى

قال ثنا اسحق بن بشر
عن ابن السدي عن
أبيه عن مجاهد قال
كان يوسف عليه
السلام اعلم بالله تعالى
من أن لا يعلم أن قيصره
لا يرد على يعقوب بصره
ولكن ذاك كان قيصر
ابراهيم وذو كرماء كرماء
قال فأمره جبرائيل أن
أرسل بقميصك فان فيه
ريح الجنة لا يقع على
مبتلى أو سقيم الاصح
وعوفي فتكون الخرقه
عند المرید الصادق
متممة اليه عرف الجنة
لما عنده من الاعتداد
بالحبة لله ويرى لبس
الخرقة من عناية الله به
وفضل من الله فاما خرقه
التبرك يطلبها من
مقصوده التبرك بزي
القوم ومثل هذا
لا يطلب بشرائط المحبة
بل يوصى بلزوم حدود
الشرع ومخالطة هذه
الطائفة ليعود عليه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهم ما منزل أبي الهيثم بن التيمان وأبي أيوب
الانصاري لأجل طعام يا كونه وكانوا جاياعا والدخول على مثل هذه الحالة أمانة لذلك المسلم على حيازة
ثواب الاطعام وهي عادة السلف وكان عون بن عبد الله المسعودي له ثلاثمائة وستون صديقا يدور عليهم
في السنة ولا آخر ثلاثون يدور عليهم في الشهر ولا آخر سبعة يدور عليهم في الجمعة فكان اخوانهم
معلوهم بدلا عن كسبهم وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك بعبادة لهم فان دخل ولم يجد صاحب
الدار وكان واثقا بصداقته عالما بفرحه اذا أكل من طعامه فله أن يأكل بغير اذنه اذا المراد من الاذن
الرضا لا سيما في الاطعمة وأمرها على السعة قرب رجل يصرح بالاذن ويحلف وهو غير راض فاكل
طعامه مكر وهو رب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب وقد قال تعالى أو صديقهكم ودخل رسول الله
صلى الله عليه وسلم دار بريدة وأكل طعامها وهي غائبة وكان الطعام من الصدقة فقال بلغت الصدقة
محلها وذلك لعلمه بسر رهاب ذلك ولذلك يجوز أن يدخل الدار بغير استئذان اكتفاء بعلمه بالاذن فان لم
يعلم فلا بد من الاستئذان أولا ثم الدخول وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون
ما يجدون بغير اذن وكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسهر به ويقول هكذا كانوا روى عن الحسن رضي الله
عنه أنه كان قائما يأكل من متاع يقال في السوق يأخذ من هذه الحونة تينة ومن هذه قسبة فقال له هشام
ما بالك يا أبا سعيد في الورع تأكل من متاع الرجل بغير اذنه فقال بالك أكل على آية الاكل قتيلا الى قوله
تعالى أو صديقهكم فقال فن الصديق يا أبا سعيد قال من استروحت اليه النفس وأطمأن اليه القلب ومشي
قوم الى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وجعلوا يأكلون فدخل الثوري
وجعل يقول ذكروني اخلاق السلف هكذا كانوا زار قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه رسول
اليهم فذهب الى منزل بعض اخوانه فلم يصادفه في المنزل فدخل فنظر الى قدر قد طبخها والى خبز قد خبز
وغير ذلك فحمله كله فقدمه الى أصحابه وقال كلوا فجاوبوا بالمنزل فلم ير شيئا فقبل له قد أخذ فلان فقال
أحسن فلما القيه قال يا أخى ان عادوا فعد فهذه آداب الدخول (وأما آداب التقديم) فترك التكلف أو التخلد
وتقديم ما حضر فان لم يحضره شيء ولم يملك فلا يستقرض لأجل ذلك فيشوش على نفسه وان حضره ما هو
محتاج اليه لقوته ولم تسمع نفسه بالتقديم فلا ينبغي أن يقدمه دخل بعضهم على زاهد وهو يأكل فقال لولم
أتى أخذته يدن لاطعمتك منه وقال بعض السلف في تفسير التكلف أن تطعم أخاك ما لا تأكل أنت بأكلام
تقدّر زيادة عليه في الجود والقيمة وكان الفضيل يقول انما تقاطع الناس بالتكلف يدعو أحدهم أخاه
فيتكلف له فيقطع عن الرجوع اليه وقال بعضهم ما بالي عن أناني من اخواني فاني لا أتكلف له انما
أقرب ما عندي ولو تكلفت له لكرهت محبته ومولته وقال بعضهم كنت أدخل على أخ لي فيتكلف لي بمظان
فقلت له انك لا تأكل وكل واحدك هذا ولا أنا فبالنا اذا اجتمعنا كناه فلما أن تقطع هذا التكلف أو أقدم
الحجي فقطع التكلف ودام اجتماعنا بسببه ومن التكلف أن يقدم جميع ما عنده فيجفف بعباءة
ويؤذي قلوبهم وروى ان رجلا دعا عليا رضي الله عنه فقال على أجيئك على ثلاث شرائط لا تدخل مني
السوق شيئا ولا تدخل مني البيت ولا تجفف بعيا لك وكان بعضهم يقدم من كل ما في البيت فلا يترك
الا ويحضر شيئا منه وقال بعضهم دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم الينا خبز او خلا وقال لولا أنا لم نأكل
التكلف لتكلفت لكم وقال بعضهم اذا قصدت لزيارة فقدم ما حضر وان استزرت فلا تبق ولا تبق فلا
وقال سلمان أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتكلف للصيف ما ليس عندنا وأن نقدم اليه ما
ما حضرنا وفي حديث يونس النبي صلى الله عليه وسلم أنه زاره اخوانه فقدم اليهم كسرا وجزلهم بقللا كاهنهم
يزرعه ثم قال لهم كلوا لولا ان الله لعن المتكلفين لتكلفت لكم وعن أنس بن مالك رضي الله عنه وعنه

من الصحابة انهم كانوا يقدمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشف القرو ويقولون لا ندري أيهما أعظم
وفرا الذي يحتقر ما يقدم اليه أو الذي يحتقر ما عنده ان يقدمه (الادب الثاني) وهو للزائر ان لا يقترح ولا
يتحكم بشئ بعينه فربما يشق على المزور احضاره فان خيره أخوه بين طعامين فليختبر أيسرهما عليه
كذلك السنة ففي الخبر انه ما خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيئين الاختار أيسرهما وروى
الشمس عن أبي وائل انه قال مضيت مع صاحب لي نزل ورسلان فقدم اليهما خبز شعير ولهما جريشا فقال
صاحبي لو كان في هذا الملح سعتي كان أطيب فخرج سلمان فرفهن مطهرته وأخذ سعترا فلما أكلنا قال
صاحبي الحمد لله الذي قنعنا بما رزقنا فقال سلمان لو قنعت بما رزقت لم تكن مطهرتي مرهونة هذا اذا
يؤهم تعذر ذلك على أخيه أو كراهته له فان علم انه يسر باقتراحه ويتيسر عليه ذلك فلا يكره له الاقتراح
فعل الشافعي رضي الله عنه ذلك مع الزعفراني اذ كان نازلا عنده ببغداد وكان الزعفراني يكتب كل يوم
رقعة بما يطبخ من الألوان ويسلمها الى الجارية فاخذ الشافعي الرقعة في بعض الايام وألقى بها لونا آخر
خطه فلما رأى الزعفراني ذلك المون أنكر وقال ما أمرت بهذا فعرضت علي الرقعة فلهما فها خط
الشافعي فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك وأعرق الجارية سرورا باقتراح الشافعي عليه وقال أبو
كر الكافي دخلت على السري بأه بقتيت وأخذ يجول نصفه في القدر فقالت له أي شئ تعمل وأنا أشربه
كله في مرة واحدة ففعل وقال هذا أفضل لك من حجة وقال بعضهم الا كل على ثلاثة أنواع مع الفقراء
لا يشار ومع الاخوان بالانسياط ومع أبناء الدنيا بالادب (الادب الثالث) ان يشهي المزور أخاه الزائر
يلتمس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر وفضل جزيل قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صادق عن أخيه شهوة غفر له ومن سر أخاه المؤمن فقد سر الله تعالى
خبيرا قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه جابر من لذناخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه
ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وأطعمه الله من ثلاث جنات جنة الفردوس وجنة عدن وجنة
أبو خلد (الادب الرابع) أن لا يقول له هل أقدم لك طعاما بل ينبغي أن يقدم ان كان قال الثوري اذا
مارك أخوك فلا تقل له أنا كل أو أقدم اليك ولكن قدم فان أكل والافارفع وان كان لا يريد أن
لواطعهم طعاما فلا ينبغي أن يظهرهم عليه أو يصفه لهم قال الثوري اذا أردت أن لا تطعم عيالكم بما
تلكه فلا تتحدثهم به ولا يروونه معك وقال بعض الصوفية اذا دخل عليكم الفقراء فقدموا اليهم طعاما واذا
دخل الفقهاء فسلوهم عن مسئلة فاذا دخل القراء فقدموهم على المحراب

(الباب الرابع في آداب الضيافة)

ففي آداب فيها سعة الدعوة أولا ثم الاجابة ثم المحضور ثم تقديم الطعام ثم الاكل ثم الانصراف
أقدم على شرحها ان شاء الله تعالى فضيلة الضيافة قال صلى الله عليه وسلم لا تكلفوا للضيف
بعيا من فضوه فانه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله وقال صلى الله عليه وسلم
من خير فمين لا يضيف ومرو رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل له ابل وبق كثير فلم يضيفه ومروا برأثما
نوبها فذبحته له فقال صلى الله عليه وسلم أنظر واليهم ما انما هذه الاخلاق بيد الله فمن شاء أن يمنحه
فما حسنا ففعل وقال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نزل به صلى الله عليه وسلم ضيف فقال
ولا تفلان اليهودي نزل بي ضيف فاسلفني شيئا من الدقيق الى رجب فقال اليهودي والله لا أسلفه الا
من فخيرته فقال والله اني لا أمين في السماء أمين في الارض ولو اسلفني لاديتته فاذهب بدري وارهنه
لا كانه وكان ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه اذا أراد أن يأكل خرج ميبلا أو ميلين يلتمس من
وغنى معه وكان يكنى أبا الضيفان وصدق نيته فيه دامت ضيافته في مشهده الى يومنا هذا فلا تنقض

بركنهم ويتأدب بادابهم
فسوف يرقه ذلك الى
الاهلية لمخرقة الارادة
فعلى هذا خرقة التبرك
مبسذولة لكل طالب
وخرقة الارادة ممنوعة
الامن الصادق الراغب
وليس الازرق من
استحسن الشيوخ في
المخرقة فان رأى شيخ
ان يلبس مريدا غير
الازرق فليس لاحد ان
يعترض عليه لان المشايخ
أراؤهم فيما يفعلون
بحكم الوقت (وكان) شيخنا
يقول كان الفقير يلبس
قصير الاكمام ليكون
أعون على الخدمة
ويجوز للشيخ ان يلبس
المريد خرقا في دفعات على
قدوما يتلمع من المصلحة
للمريد في ذلك على
ما أسلفناه من تدوى
هواه في الملبوس والملون
فيختار الازرق لانه
أرقق للفقير لكونه
يحمل الوسخ ولا يحوج

الى زيادة الغسل لهذا
المعنى فحسب وماعدا
هذا من الوجوه التي
يذكرها بعض المتصوفة
في ذلك كلام اقناعي من
كلام المتصنعين ليس
من الدين والحقيقة بشئ
(سمعت) الشيخ سديد
الدين ابا الفخر الممداني
رحمه الله قال كنت يبعثني
عند أبي بكر الشرطي
فخرج المينا فسير من
زاوية عليه ثوب وسف
فقال له بعض الفقهاء لا
تغسل ثوبك فقال يا أخي
ما تفرغ فقال الشيخ أبو
الفخر لا زال أتذكر حلاوة
قول الفقير ما تفرغ لانه
كان صادقا في ذلك فاجد
لذة أقوله وبركة بتدكاري
ذلك فاختاروا المسلون
لهذا المعنى لانهم من رعاية
وقتهم في شغل شاغل
والافاي ثوب ألبس
الشيخ المريدمن ابيض
وغير ذلك فللشيخ ولاية
ذلك بحسن مقصده

ليلة الاو يا كل عنده جماعة من بين ثلاثة الى عشرة الى مائة وقال قوام الموضع انه لم يخل الى الآن ليلة
عن ضيف وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الايمان فقال اطعام الطعام وبذل السلام وقال صلى
الله عليه وسلم في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وسئل عن الحج المبرور
فقال اطعام الطعام وطيب الكلام وقال أنس رضي الله عنه كل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله الملائكة
والاخبار الواردة في فضل الضيافة والطعام لا تحصى فلنذكر آدابها أما الدعوة فينبغي للداعي أن يعبد
بدعوة الاتقياء دون الفساق قال صلى الله عليه وسلم أكل طعامك الا برأ في دعائه لبعض من دعاه
له وقال صلى الله عليه وسلم لاتأكل الا طعام تقي ولا يأكلك الا طيب ولا يقصد الفقراء دون الاغنياء
على الخصوص قال صلى الله عليه وسلم شر اطعام طعام الوليمة يدعى اليها الاغنياء دون الفقراء وينبغي
أن لا يهمل أقاربه في ضيافته فان اهماله هم ايجاش وقطع رحم وكذلك يراعى الترتيب في أصداق
ومعارفه فان في تخصيص البعض ايجاشا لقلب الباقيين وينبغي أن لا يقصد بدعوتهم المباهاة والتفاخر
بل استعماله لقلب الاخوان واثنين سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في اطعام الطعام وادخال السرور
على قلوب المؤمنين وينبغي أن لا يدعو من يعلم أنه يشقى عليه الاجابة واذ حضر تأذى بالحاضر من بسبب
من الاسباب وينبغي أن لا يدعو الامن يحب اجابته قال سفيان من دعا احدا الى طعام وهو يكره الاجابة
فعليه خطيئة فان أجاب المدعو فعليه خطيئتان لانه حمل على الاكل مع كراهة ولو علم ذلك لما كمل
ياكله واطعام التقي اعانة على الطاعة واطعام الفاسق تقوية على الفسق قال رجل خياط لابن المبارك
أخيط ثياب السلاطين فهل تخاف أن أكون من أعوان الظلمة قال لا أعوان الظلمة من يبيع من
الخيط والابرة أما أنت فن الظلمة نفسك وأما الاجابة فهي سنة مؤكدة وقد قيل بوجوبها في بعض
المواضع قال صلى الله عليه وسلم لو دعيت الى كراع لا حجت ولو أهدى الى ذراع اقبلت * (والاجابة
خمس آداب الاول) أن لا يميز الغني بالاجابة عن الفقير فذلك هو التكبر المنهي عنه ولاجل ذلك امتنع
بعضهم عن أصل الاجابة وقال انتظار المارقة ذل وقال آخر اذا وضعت يدي في قصعة غيرة فقد ذلت
رقتي ومن المتكبرين من يوجب الاغنياء دون الفقراء وهو خلاف السنة كان صلى الله عليه وسلم يحبس
دعوة العبد ودعوة المسكين ورحم الحسن بن علي رضي الله عنهما ما يقوم من المساكين الذين يسألون الناس من سرهم
على قارعة الطريق وقد نشر واكسر اعلى الارض في الرمل وهم بأكلون وهو على بغلته فسلم عليهم فقيل
له هلم الى الغداء يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم ان الله لا يحب المتكبرين فنزل وقيل
معههم على الارض وأكل ثم سلم عليهم وركب وقال قد أجبتكم فاجيبوني قالوا نعم فوعدهم وقتما علموا انهم
فحضر واقدم اليهم فاخرا الطعام وجلس باكر معهم وأما قول القائل ان من وضعت يدي في قصعة كان
فقد ذلت له رقتي فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة وليس كذلك فانه ذل اذا كان الداعي لا يقرب الى الله
بالاجابة ولا يتقديها منه وكان يرى ذلك يداله على المدعو ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحسن
لعله ان الداعي له يتقادم منه ويرى ذلك شرفا وذخرا لنفسه في الدنيا والاخرة فهذا يختلف باختلاف
المحال فمن ظن به أنه يستقبل الاطعام وانما يفعل ذلك مباهاة أو تكلفا فليس من السنة اجابته بحسن أو
الاولى التعامل ولذلك قال بعض الصوفية لا تجب الادعوة من يرى أنك أكلت رزقك وأنه سلم اليك طلب
وديعة كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه وقال سري السقطي رحمه الله
على لقمه ليس على الله فيها تبعه ولا لحاق فيهما منه فاذا علم المدعو أنه لامة في ذلك فلا ينبغي أن يردوه
أبو تراب النخشي رحمه الله عليه عرض على طعام فامتنعت فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما فعملت
عقوبته وقيل لمعروف الكرخي رضي الله عنه كل من دعاك ثم رآه فقال أنا ضيف أنزل حيث أنزل الله فانه

(الثاني) * أنه لا ينبغي ان يمتنع عن الاجابة بعد المسافة كما لا يمتنع لفقر الداعي وعدم جاهه بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي ان يمتنع لاجل ذلك يقال في التوراة أو بعض الكتب سريلاعد
 سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد سريلاعد
 الدعوة والزياره لان فيه قضاء حق المحي فهو أولى من الميت وقال صلى الله عليه وسلم لو دعيت الى كراع
 بالغيم لا تجبت وهو موضع على أميال من المدينة أفطرفيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان
 بالبلغة وقصر عنده في سفرة * (الثالث) * أن لا يمتنع لكونه صائما بل يحضرفان كان سرائه افطاره
 فليفطر وليحتسب في افطاره بنية ادخال السرور على قلب أخيه ما يمتنع في الصوم وأفضل ذلك في
 الصوم التطوع وان لم يتحقق سرور قلبه فليصدق به بالظاهر ولا يفطر وان تحقق أنه متكلف فليمتنع وقد
 قال صلى الله عليه وسلم لمن امتنع بعذر الصوم تكلف لثأخوك وتقول اني صائم وقد قال ابن عباس
 رضي الله عنهما من أفضل الحسنات اكرام الجاساء بالافطار فالافطار عبادة بهذه النية وحسن خلق فنوابه
 فوق ثواب الصوم ومهمهما فطر فضيا فته الطيب والمجمرة والحديث الطيب وقد قيل الكحل والدهن
 احد القرامين * (الرابع) * أن يمتنع من الاجابة ان كان الطعام طعاما مشبهة أو الموضع أو البساط
 المقروش من غير حلال أو كان يقام في الموضع منكر من فرش ديباج أو اناه فضة أو تصوير حيوان على
 سقف أو حائط أو سماع شي من المزامير والماهي أو التماثيل بنوع من اللهو والعزف والمزل واللعب
 أو سماع الغيبة والنميمة والزور والبهتان والكذب وشبه ذلك فكل ذلك مما يمنع الاجابة واستجابها
 بل يوجب تحريرها أو كراهيتها وكذلك اذا كان الداعي ظالما أو مبتدعا أو فاسقا أو شريرا أو متكلفا
 بعض طلبا للمباهاة والنمير * (الخامس) * أن لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملا في أبواب
 الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالاجابة عاملا لالاخرة وذلك بان تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في قوله لو دعيت الى كراع لا تجبت وينوي الحذر من معصية الله اقله صلى الله عليه وسلم
 لم يجب الداعي فقد عصى الله ورسوله وينوي اكرام أخيه المؤمن اتباعا لقوله صلى الله عليه وسلم من
 كرم اخطاه المؤمن فكتمأ كرم الله وينوي ادخال السرور على قلبه امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم
 من سر مؤمنا فقد سر الله وينوي مع ذلك زيارته ليكون من المتحابين في الله اذ شرط رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فيه التزاور والتبادل لله وقد حصل البذل من أحد الجانبين فيحصل الزياره من جانبه أيضا
 وينوي صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ويطاق اللسان فيه بان يحمل على تكبر أو سوء
 خلق أو استحقار أخ مسلم أو ما يجري مجراه فهذه نيات تلحق اجابته باقربات أحادها وكيف مجموعها
 كان بعض السلف يقول أنا أحب أن يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب وفي مثل هذا قال
 لا يفرض على الله عليه وسلم إنما الاعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله
 هجرة الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرة الى ما هاجر اليه
 خلت النية إنما تؤثر في المباحات والطاعات أما المنهيات فلا فانه لو نوى أن يسراخوانه بمساعة دهم على شرب
 الخمر أو حرام آخر لم تنفع النية ولم يجوز أن يقال الاعمال بالنيات بل لو قصد بالغزو والذي هو طاعة المباهة
 طلب المال انصرف عن جهة الطاعة وكذلك المباح المرددين وجوه الخيرات وغيرها لم تفتح بوجوه
 الخيرات بالنية فتؤثر النية في هذين القسمين لا في القسم الثالث وأما المحض ورفاد به أن يدخل الدار ولا
 يردوه صدقيا أخذ احسن الاماكن بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ولا يجعل بحيث يفاجئهم قبل تمام
 استعداد ولا يضيق المكان على الحاضر بن بالزجة بل ان أشار اليه صاحب المكان بموضع لا يتخالفه
 ث انزل فانه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فمخالفته تشوش عليه وان أشار اليه بعض الضيفان

ووفو وعلمه وقد رأينا
 من المشايخ من لا يلبس
 الخرقة ويسلك باقوام
 من غير لابس الخرقة
 ويؤخذ منه العلوم
 والا داب وقد كان طبقة
 من السلف الصالحين
 لا يعرفون الخرقة ولا
 يلبسونها المريدون فمن
 يلبسها فله مقصد صحيح
 وأصل من السنة وشاهد
 من الشرع ومن لا يلبسها
 فله رأي وله في ذلك مقصد
 صحيح وكل تصاريف
 المشايخ محمولة على
 السداد والصواب ولا
 تخلو عن نية صالحة فيه
 والله تعالى ينفعهم
 وبآثارهم ان شاء الله
 تعالى
 (الباب الثالث عشر في
 فضيلة سكان الرباط) *
 قال الله تعالى في بيوت
 أذن الله أن ترفع ويذكر
 فيها اسمه يسبح له فيها
 بالغدو والآصال رجال
 لا تلهيهم تجارة ولا بيع

بالارتفاع اكراما فليتواضع قال صلى الله عليه وسلم ان من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء وسترهم ولا يكثر النظر الى الموضع الذي يخرج منه الطعام فانه دليل على الشره ويخص بالحجة والسؤال من يقرب منه اذا جلس واذا دخل ضيف للبيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبلة وبيت الماء وموضع الوضوء كذلك فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهم ما غسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم وقال الغسل قبل الطعام لرب البيت أولا لانه يدعى الناس الى كرمه فيكلمه أن يتقدم بالغسل وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل لينتظر أن يدخل من يأكل فياكل كل معه واذا دخل فرأى منكر اغيره ان قدره والا أنكره باسائه وانصرف والمنكر فرش الديباج واستعمل أوافى الفضة والذهب والتصوير على المحيطان وسماح الملاهي والمزامير وحضور النساء المتكشفات الوجوه وغير ذلك من المحرمات حتى قال أحمد رحمه الله اذا رأى مكحلة رأسها مفضض بنفثي أن يخرج ولم يأذن في المجلس الا في ضبة وقال اذا رأى كلة فينبغي أن يخرج فان ذلك تكلف لا فائدة فيه ولا تدفع حرولا بردا ولا تسترشيا وكذلك قال يخرج اذا رأى جيطان البيت مستورة بالديباج كما تستر الكعبة وقال اذا كثرت بنفثاه صوره أو دخل الحمام ورأى صورة فينبغي أن يحكمها فان لم يقدر خرج وكل ما ذكره صحيح وانما النظر في الكلة وتزيين المحيطان بالديباج فان ذلك لا ينتهي الى التحريم المحرم يحرم على الرجال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذان حرام على ذكور أمتي حل لآناهما وما على المحائط ليس منسوبا الى الذكور ولو حرم هذا المحرم تزيين الكعبة بل الاولى باحته لموجب قوله تعالى قل من حرم زينة الله لاسمى وقت الزينة اذا لم يتخذ عادة للتفاخر وان تخيل ان الرجال يتفخعون بالنظر اليه ولا يحرم على الرجال الانتفاع بالنظر الى الديباج مهمالسه الجوارى والنساء والمحيطان في معنى النساء اذ لسن موصوفات بالذكورة وهما احضار الطعام فله آداب خمسة (الاول) تجهيل الطعام فذلك من اكرام الضيف وقد قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومهمالسه الاكثر ونقاب واحد أو اثنان وتأخر واعن الوقت الموعود حتى الحاضرين في التجهيل أولى من حق أولئك في التأخير الا أن يكون التأخر فقرا أو ينكسر قلبه بذلك فلا بأس في التأخير وأحد المعنيين في قوله تعالى هل أناك حديث ضيف ابراهيم المكرمين انهم أكرموا بتجهيل الطعام اليهم دل عليه قوله تعالى فإلبث أن جاء بهجلا حين ذوق قوله فراغ الى أهله فجاء بهجلا سمين والروغان الذهاب بسرعة وقيل في خفة وقيل جاء بهجلا من لحم وانما سمى بهجلا لانه عجله ولم يلبث قال حاتم الاصم العجلة من الشيطان الا في نجسة فانها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعام الضيف وتجهيز الملت وتزويج البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنب ويستحب التجهيل في الوليمة قيل الوليمة في أول يوم سنة وفي الثاني معروف وفي الثالث رياء (الثاني) ترتيب الاطعمة بتقديم الفاكهة أولا ان كانت فذلك أوفق في الطلب فانها أسرع استجابة فينبغي أن تقع في أسفل المائدة وفي القرآن تنبيه على تقديم الفاكهة في قوله تعالى وفاكهة يتخبرون ثم قال ولحم طير مما يشتهون ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم والثريد فقد قال عليه السلام فضل عائشة على النساء فضل الثريد على سائر الطعام فان جمع اليه حلاوة بعده فقد جمع الطيبات ودل على حصول الاكرام باللحم قوله تعالى في ضيف ابراهيم اذا حضر الجبل الحنيد أي الحنود وهو الذي أجيد نضجه وهو أحد معني الاكرام أعني تقديم اللحم وقال تعالى في وصف الطيبات وأنزلنا عليكم المن والسلوى المن العسل والسلوى اللحم سمى سلوى لانه ينسلى به عن جميع الادام ولا يقوم غيره مقامه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم سيد الادام اللحم ثم قال بعد ذكر المن والسلوى كلاهما من طيبات ما رزقناكم فاللحم والحلاوة من الطيبات قال أبو سليمان الداراني رضي الله عنه أكل الطيبات يورث الرضا عن الله

عن ذكر الله واقام الصلاة وابتأه الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار قيل ان هذه البيوت هي المساجد وقيل بيوت المدينة وقيل بيوت النبي عليه السلام (وقيل) لما نزلت هذه الآية قام أبو بكر رضي الله عنه وقال يا رسول الله هذه البيوت منها بيت علي وفاطمة قال نعم أفضلها (وقال) الحسن هي بقاع الارض كلها جعلت مسجد الرسول الله عليه السلام فعلى هذا الاعتبار بالرجال اذا كثرين لاصور البقاع وأي بقعة حوت رجالا بهذا الوصف هي البيوت التي أذن الله أن ترفع روى أنس بن مالك رضي الله عنه انه قال ما من صباح ولا رواح الا وبقاع الارض ينادي بعضها بعضها هل مريكم اليوم أحد صلى عليكم

عن
كر
بما
سوا
بم
قوله
ان
طعام
مجمع
وا
عليه
سرعة
قلة
من
ج البر
مرو
فان
كهة
السلام
تود
هو الذي
يكم
مقام
رزقنا
عن الله

وتن
مخا
أ
حمد
والتم
مست
البق
وحب
يريد
وهو
واحد
واحد
سبعة
والشام
آخر
لونا
تعالى
أن يقد
يرفعوا
إلى الأ
يكون
مراحم
قوم
الستور
هذا القر
كان بع
يد يدها
(الخا
صع ومر
أخذوا
هم رجه
هم ليس
يجيب
يريد
نام الشبي

وتنعم هذه الطيبات بشرب الماء البارد وصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل قال المأمون شرب الماء بثلج
 بخل الشكر وقال بعض الأدباء إذا دعوت أخوانك فاطعمهم حصرية وبورانية وسقيهم ماء باردا فقد
 أكملت الضيافة وأنفق بعضهم دراهم في ضيافة فقال بعض الحكماء لم تكن تحتاج إلى هذا إذا كان خبزك
 جيدا وماؤك باردا وخلك حامضا فهو كفاية وقال بعضهم الحلاوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان
 والتمسك على المائدة خير من زيادة لونين ويقال إن الملائكة تحضر المائدة إذا كان عليها بقل فذلك أيضا
 مستحب وما فيه من التزين بالخضرة وفي الخبر إن المائدة التي أنزلت على بني إسرائيل كان عليها من كل
 البقول إلا الكراث وكان عليها سمكة عند رأسها خل وعند ذنبها ملح وسبعة أرغفة على كل رغيف زيتون
 وحبر من هذا إذا جمع حسن للوافقة (الثالث) أن يقدم من الألوان الأطعمة حتى يستوفي منها من
 يريد ولا يكثر إلا كل بعده وعادة المترفين تقديم الغليظ لئلا تنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده
 وهو خلاف السنة فإنه حيلة في استكثار الأكل وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا حلة الألوان دفعة
 واحدة ويصفون القصاع من الطعام على المائدة ليأكل كل واحد مما يشتهي وإن لم يكن عنده اللون
 واحد ذكره يستوفوا منه ولا ينتظروا أطيب منه ويحكي عن بعض أصحاب المرويات أنه كان يكتب
 نسخة بما يستحضر من الألوان ويعرض على الضيفان وقال بعض الشيوخ قدم إلى بعض المشايخ لونا
 بالشم فقلت عندنا بالعراق أنما يقدم هذا آخر أقال وكذا عندنا بالشام ولم يكن له لون غيره فحلت منه وقال
 آخر كنا جماعة في ضيافة فقدم إلينا ألوان من الرأس المشوية طليخا وقد فاكنا لأننا كل ننتظر بعدها
 لونا أوجلا فدعانا بالطست ولم يقدم غيرهما فنظر بعضنا إلى بعض فقال بعض الشيوخ وكان فراحا إن الله
 تعالى يقدّر أن يخلق رؤسا بالأبدان قال وبنّا تلك الليلة جيا عا نطلب فدينا إلى السحور فلهذا يستحب
 أن يقدم الجميع أو يجبر بما عنده (الرابع) أن لا يبادر إلى رفع الألوان قبل تمكّنهم من الاستيفاء حتى
 يعرفوا الأبدى عنها فاعمل منهم من يكون بقيمة ذلك اللون أشهى عنده مما استحضروه أو بقيت فيه حاجة
 إلى الأكل فيتنفص عليه بالمبادرة وهي من التمكن على المائدة التي يقال إنه خير من لونين فيحتمل أن
 يكون المراد به قطع الاستعمال ويحتمل أن يكون أراد به سعة المكان وحكي عن السطورى وكان صوفيا
 فراح فحضر عنده أحد من أبناء الدنيا على مائدة فقدم إليهم حل وكان في صاحب المائدة بخل فلما رأى
 القوم مرقوا المحمل كل عمزق ضاق صدره وقال يا غلام ارفع إلى الصبيان فرفع المحمل إلى داخل الدار فقام
 السطورى يمدو خلف المحمل فقيل له إلى أين فقال آكل مع الصبيان فاستحموا الرجل وأمر برد المحمل ومن
 هذا الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل القوم فأنهم يستغيثون بل ينبغي أن يكون آخرهم أكلا
 كان بعض الكرام يخبر القوم بجميع الألوان ويتركهم يستوفون فإذا قاربوا الفراغ جئنا على ركبتيه
 يمد يده إلى الطعام وأكل وقال بسم الله ساعدوني بارك الله فيكم وعليكم وكان السلف يستحسنون ذلك
 (الخامس) أن يقدم من الطعام قدر الكفاية فإن التقليل عن الكفاية نقص في المروءة والزيادة عليه
 منكر ومراة لا سيما إذا كانت نفسه لا تسمع بأن يأكلوا الكحل إلا أن يقدم الكثير وهو طيب النفس
 أخذوا الجميع أو نوى أن يتبرك بفضلة طعامهم أذنى الحديث أنه لا يحاسب عليه أحضر إبراهيم بن
 همام رحمه الله طعما كثيرا على مائدته فقال له سفيان بابا اسحق أما تخاف أن يكون هذا سرفا فقال
 إبراهيم ليس في الطعام سرف فإن لم تكن هذه النية فالتكثير تكلف قال ابن مسعود رضي الله عنه نهينا
 عن مجيب دعوة من يباهى بطعامه وكره جماعة من الصحابة أكل طعام المباهاة ومن ذلك كان لا يرفع من
 يمدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط لأنهم كانوا لا يقدمون إلا قدر الحاجة ولا ياكلون
 لم الشبع وينبغي أن يعزل أولادنا من أهل البيت حتى لا تكون أعينهم مطامحة إلى رجوع شيء

أوذكر الله عليك فمن
 قائله نعم ومن قائله لا فإذا
 قالت نعم علمت أن لها
 عليها بذلك فضلا وما من
 عبد ذكر الله تعالى على
 بقعة من الأرض أو صلى
 لله عليها إلا شهدت له
 بذلك عند ربه وبكت
 عليه يوم يموت (وقيل)
 في قوله تعالى فما بكت
 عليهم السما والأرض
 تنبيه على فضيلة أهل
 الله تعالى من أهل طاعته
 لأن الأرض تبكي عليهم
 ولا تبكي على من ركن
 إلى الدنيا واتبع الهوى
 فسكان الرباط هم الرجال
 لأنهم ربطوا نفوسهم
 على طاعة الله تعالى
 وانقطعوا إلى الله فأقام
 الله لهم الدنيا خادمة
 (روى) عمران بن الحصين
 قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من انقطع
 إلى الله كفاه الله مؤنته
 ورزقه من حيث
 لا يحتسب ومن انقطع

منه فله لا يرجع فتضييق صدورهم وتنطلق في الضيفان أسنتهم ويكون قد أطمع الضيفان ما يتبعه كراهية قوم وذلك خيانة في حقهم وما بقي من الأطةمة فليس للضيفان أخذه وهو الذي تسميه الصوفية الزلة إلا إذا صرح صاحب الطعام بالاذن فيه عن قلب راض أو علم ذلك بقرينة حاله وأنه يفرح به فإن كان يظن كراهيته فلا ينبغي أن يؤخذ وإذا علم رضاه فينبغي مراعاة العدل والنصفة مع الرفقاء فلا ينبغي أن يأخذ الواحد إلا ما يخصه أو ما يرضى به رفيقه عن طوع لا عن حياء * فاما الانصراف فله ثلاثة آداب (الاول) أن يخرج مع الضيف الى باب الدار وهو سنة وذلك من اكرام الضيف وقد أمر بها كرامه قال عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه وقال عليه السلام ان من سنة الضيف أن يشيع الى باب الدار قال أبو قتادة قدم وفد النجاشي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام يخدمهم بنفسه فقال له أصحابه نحن نكفيك يا رسول الله فقال كلاً منهم كانوا أصحابي مكرمين وأنا أحب أن أكرمهم وتعام الا كرامتهم وتمام الا كرام طلاقة الوجه وطيب الحديث والمخروج وعلى المائدة قيل للاو زاعى رضى الله عنه ما كرامة الضيف قال طلاقة الوجه وطيب الحديث وقال يزيد بن أبي زياد ما دخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى الا قد نأخذ بناحيتنا وأطعمنا طعاما حسنا (الثاني) أن ينصرف الضيف طيب النفس وان جرى في حقه تقصير فذلك من حسن الخلق والتواضع قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل لم يدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ودعى بعض السلف برسول فلم يصادفه الرسول فلما سمع حضر وكانوا قد تفرقوا وفرغوا وخرجوا فخرج اليه صاحب المنزل وقال قد خرج القوم فقال هل بقي بقية قال لا قال فكسره ان بقيت قال لم يبق قال فاقدر أمسحها قال قد غسائمها فنصرف بحمد الله تعالى فقيل له في ذلك فقال قد أحسن الرجل دعانا بنية وردنا بنية فهذه ذاه معنى التواضع وحسن الخلق * وحكى ان أستاذ أبي القاسم الجنيدي دعاه صبي الى دعوة أبيه أربيع مرار فردد الاب في المرات الاربع وهو يرجع في كل مرة تطييبا لقلب الصبي بالحضور ولقلب الاب بالانصراف فهذه نفوس قد ذلت بالتواضع لله تعالى وأطمانت بالتوحيد وصارت لا تشاهد في كل قبول غيره فيما بينه وبين ربه فلا ينكسر بما يجري من العباد من الازلال كما لا يستبشر بما يجري منهم من الاكرام بل يرون الكل من الواحد والقهار ولذلك قال بعضهم أنا لا أجيب الدعوة الا لأشد كرها طعام الجنة أى هو طعام طيب يحمل عنا كده ومؤنته وحسابه (الثالث) أن لا يخرج برضا صاحب المنزل واذنه ويراعى قلبه في قدر إقامة واذنزل ضيفا فلا يزيد على ثلاثة أيام فربما يتبرم ويحتاج الى اخراجه قال صلى الله عليه وسلم الضيافة ثلاثة أيام فاذا فصدقة نعم لو ألح رب البيت على عن خلوص قلب فله المقام اذ ذلك ويستحب أن يكون عنده فراش للضيف النازل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان

(فصل يجمع آدابا ومنهاى طبية وشرعية متفرقة)

(الاول) حكى عن ابراهيم النخعي أنه قال الا كل في السوق دناءة وأسندته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده غريب وقد نقل ضده عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال كنا نأكل على عهد رسول صلى الله عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام ورى بعض المشايخ من المتصوفة المعروفين بأنهم في السوق فقيل له في ذلك فقال ويحك أجوع في السوق وآكل في البيت فقيل تدخل المسجد قال أسندته أن أدخل بيته لالا كل فيه وجه الجمع ان الاكل في السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو كروه وهو مختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص لا يليق ذلك بسائر أعماله جل ذلك على قلة المرء وأتوفر الشره ويقدر ذلك في الشهادة ومن يلبق ذلك

الى الدنيا واكله الله اليها وأصل الرباط ما يربط فيه الخيول ثم قيل لكل نفر يدفع أهله عن وراءهم رباط فالجاهد المرباط يدفع عن وراءه والمقيم في الرباط على طاعة الله يدفع به وبدعائه البلاد عن العباد والبلاد (أخبرنا) الشيخ العالم رضى الدين أبو الخير أحمد بن اسمعيل القزويني اجازة قال أنا أبو سعيد محمد بن أبي العباس الحلبي قال أخبرنا القاضي محمد بن سعيد الفرخزادى قال أنا أبو اسحق أحمد ابن محمد قال أنا الحسين ابن محمد قال حدثنا أبو بكر بن خزيمة قال حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال حدثني أبو حميد الجمحي قال حدثنا يحيى ابن سعيد القطان قال حدثنا حفص بن سليمان عن محمد بن سوية عن وبرة بن عبد الرحمن عن

تبعه
سنة
وانه
مستحق
فام
كرام
ضيفة
رسول
م كاف
مخول
وطيب
طعم
المخاف
لساف
المتزا
افال
ذاه
مع مر
باب ال
كل
ياحمر
الال
مخرج
يا تبر
يت
لله

الله
رسول
بن يا
ال است
من ال
خاص
يلقي

دا
 لا
 دول
 وق
 الح
 قال
 من
 الا
 فلا
 تمام
 يتم
 الخ
 الاله
 وين
 اضرا
 الح
 وعلى
 واحد
 جانب
 ليت
 حلو
 بيه
 لا
 ك
 دار
 مال
 الام
 النور
 يد
 شار
 اف
 ز
 تري
 تري
 ما
 ط
 ل
 لاص

رحمه الله عن رجل أنه اتخذ ضيافة فاقود فيها الف سراج فقال له رجل قد أسرفت فقال له ادخل فكل ما أوقدته لغير الله فاطفئه فدخل الرجل فلم يقدر على إطفاء واحد منها فانقطع واشتري أبو علي الروذباري أحلاما من السكر وأمر المحلاوين حتى بنوا جدارا من السكر عليه شرف ومحاريب على أعمدة منقوشة كلها من سكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وانتهبوها (التاسع) قال الشافعي رضي الله عنه ألا كل على أربعة أنحاء إلا كل باصبع من المقت وباصبعين من الكبير وثلاث أصابع من السنة وباربع ونحوه من الشره وأربعة أشياء تقوى البدن أكل اللحم وشم الطيب وكثرة الغسل من غير جعاع وليس الكتان وأربعة توهن البدن كثرة الجماع وكثرة الهم وكثرة شرب الماء على الريق وكثرة أكل المحوطة وأربعة تقوى البصر المحلولس تجاه القبلة والكحل عند النوم والنظر إلى الخضر وتطهير الملبس وأربعة توهن البصر النظر إلى القذر والنظر إلى المصلوب والنظر إلى فرج المرأة والقعود في استناب القبلة وأربعة تزيد في الجماع أكل العصافير وأكل الأطر يفـلـ الاكبر وأكل الفستق وأكل الجرجير والنوم على أربعة أنحاء فنوم على القفا وهو نوم الانبياء عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والأرض ونوم على اليمين وهو نوم العلماء والعباد ونوم على الشمال وهو نوم الملوك ليمض طعاهم ونوم على الوجه وهو نوم الشياطين وأربعة تزيد في العقل ترك الفضول من الكلام والسؤال ومجاسة الصالحين والعلماء وأربعة هـن من العبادة لا يخطو خطوة إلا على وضوء وكثرة السجود ووزن المساجد وكثرة قراءة القرآن وقال أيضا عجبت لمن يدخل المحام على الريق ثم يؤخر إلا كل بعد أن يخرج كيف لا يموت وعجبت لمن احتجم ثم يبادر إلا كل كيف لا يموت وقال لم أر شيئا أنفع في الوباء من البنفسج يدهن به ويشرب والله أعلم بالصواب

(كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتب أحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي لا تصادف سهام الاوهام في عجائب صنعه مجرى ولا ترجع العقول عن أوائل بدايته الا والهة حيرى ولا تزال لطائف نعمه على العالمين تنرا فهي تتوالى عليهم اختيارا وقهرا ومن بدايته أطاقه أن خلق من الماء بشرا فجعله نسباً وأصهاراً وساطاً على الخلق شهوة اضطرهم بها إلى المحرمات جبراً واستبقى بها ناسلهم اقهاراً وقسراً ثم عظم أمر الانساب وجعل لها قدراً فخرم سببها السفاح وباع في تقبيحهم ردعاً وزجراً وجعل اقترانهم جريمة فاحشة وأمر امرأاً ونذب إلى النكاح وحث عليه استحب وأمر أفسحاً من كتب الموت على عباده فاذلهم به هدموا وكسروا ثم بث بذور النطف في أراضى الاراء وأنشأ منهم خلقاً وجعله لكسر الموت جبراً تنبيهاً على أن تجار المقادير فياضة على العالمين نفاعاً وخيراً وشراً وعسراً ويسراً وطياراً ونشراً والصلاة على محمد المبعوث بالانذار والبشرى وعلى آل وأصحابه صلاة لا يستطيع لها الحساب عدوا ولا حصراً وسلم تسليماً كثيراً (أما بعد) فإن النكاح معين على الدين ومهين للشياطين وحصن دون عدو الله حصين وسبب للتمسك كثير الذي به مباحات المرسلين لسائر النبيين فاحرأه بان تحرى أسبابه وتحفظ سننه وآدابه وتشرح مقاصده وآرأيه وتنفذ فصوله وآبوابه والقدر المهم من أحكامه ينكشف في ثلاثة أبواب (الباب الاول) في الترغيب فيه وعنه (الباب الثاني) في الآداب المريعة في العقد والعاقدين (الباب الثالث) في آداب المعاشرة بعد العقد (الباب الاول في الترغيب في النكاح والترغيب عنه)*

الفراق

اعلم أن العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلي لعبادة واعترف آخرون بفضلله ولكنه قدموا عليه التخلي لعبادة الله مهمهم الم تتق النفس إلى النكاح تو

ولكنه انتظار الصلاة
بعد الصلاة قال باط
لمجاهد النفس والمقيم في
الرباط مربوط بمجاهد نفسه
قال الله تعالى وجاهدوا
في الله حق جهاده قال
عبد الله بن المبارك هو
مجاهدة النفس والهوى
وذلك حق الجهاد وهو
الجهاد الاكبر على ما روى
في الخبر أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال حين
رجع من بعض غزواته
قال رجعتنا من الجهاد
الا صغر إلى الجهاد
الاكبر (وقيل) ان
بعض الصالحين
كتب إلى أخ له
يستدعيه إلى الغزو
فكتب إليه يا أخى كل
الثغور مجمعة لي في بيت
واحد والباب على مردود
فكتب إليه أخوه لو كان
الناس كلهم لزموا ما لزمته
اختلفت أمور المسلمين
وغلِب الكفار فلا بد من
الغزو والجهاد فكتب

يشوش الحال ويدعو الى الوقاع وقال آخرون الافضل تركه في زماننا هذا وقد كان له فضيلة من قبل
اذ لم تكن الا كساب محظورة وأخلاق النساء مذمومة ولا ينكشف الحق فيه الا بان يقدم أولا ما ورد
من الاخبار والآثار في الترغيب فيه والترغيب عنه ثم نشر فوائد النكاح وغوائله حتى يتضح منها
فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله أو لم يسلم منها
(الترغيب في النكاح)

(أما من الآيات) قال الله تعالى وأنكحوا الأيامى منكم وهذا أمر وقال تعالى فلا تعضلوهن أن
يسكنن أزواجهن وهذا منع من العضل ونهى عنه وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم وأقدا أرسلنا
رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية فذكر ذلك في معرض الامتنان وإظهار الفضل ومدح
أوليائه بسؤال ذلك في الدعاء فقال والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا نقرة أعين الآية
ويقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الانبياء الا المتأهلين فقالوا ان يحبي صلى الله عليه وسلم قد
تزوج ولم يجامع قيل انما فعل ذلك لنيل الفضل وإقامة السنة وقيل لغرض البصر وأما عيسى عليه السلام
فانه سينكح اذ انزل الارض ويولد له (وأما الاخبار) فقوله صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي فمن رغب
عن سنتي فقد رغب عني وقال صلى الله عليه وسلم النكاح سنتي فمن أحب فطري فليست بسنتي وقال
أيضا صلى الله عليه وسلم تناكحوا تكثروا فاني أباهي بكم الام يوم القيامة حتى بالسقط وقال أيضا عليه
السلام من رغب عن سنتي فليس مني وان من سنتي النكاح فمن أحبني فليست بسنتي وقال صلى الله
عليه وسلم من ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا وهذا من لعل الامتناع لا لاصل الترك وقال صلى الله
عليه وسلم من كان ذا طول فليتزوج وقال من استطاع منكم الباهة فليتزوج فانه أغض للبصر وأحصن
الفرج ومن لا فليصم فان الصوم له وجاء وهذا يدل على ان سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين
والفرج والوجاه وهو عبارة عن رض المحصنتين للفعل حتى تزول فحولته فهو مستعار للضعف عن
وقاع في الصوم وقال صلى الله عليه وسلم اذا أتاكم من ترصون دينه وأمانته فزوجهوا لا تفعلوه تكن
شنة في الارض وفساد كبير وهذا أيضا لتعليل الترغيب بخوف الفساد وقال صلى الله عليه وسلم من نكح
وانكح لله استحق ولاية الله وقال صلى الله عليه وسلم من تزوج فقد أحرز دينه فليتم الله في
نظر الثاني وهذا أيضا إشارة الى ان فضيلته لاجل التحرر من مخالفة تصحنا من الفساد فكان المفسد
من المرفق الاغلب فرجه وبطنه وقد كفي بالتزويج أحدهما وقال صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن
آدم ينقطع الا ثلاث ولد صالح يدعو له الحديث ولا يوصل الى هذا الا بالنكاح (وأما الآثار) فقال عمر
بن الخطاب رضي الله عنه لا يمنع من النكاح العجز أو الفقر أو الدين غير مانع منه وحصر المانع في أمرين
هو ميتين وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما لا يتم نسك الناسك حتى يتزوج ويحتمل أنه جعله من
سك ونسك له ولكن الظاهر أنه أراد به انه لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة الا بالتزويج ولا يتم النسك الا بفرغ
لب ولذلك كان يجمع غلبانه لما أدركوا عكرمة وكريرا وغيرهما ويقول ان أردتم النكاح
فكنتم فان العبد اذا تزوج الايمان من قلبه وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول لم يبق من
الاعشرة أيام لا حبيت أن تزوج لكي لا ألقى الله عز باومات امرأتان معا ذنب جبل رضي الله عنه
طاعون وكان هو أيضا طاعونا فقال زوجهوني فاني أكره ان ألقى الله عز با وهذا من ما يدل على انهما
في النكاح فضلا لامن حيث التحرر من غائلة الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول
زوج الا لاجل الولد وكان بعض الصحابة قد انقطع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجد منه ويبيت
لحاجة ان طريقته فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تزوج فقال يا رسول الله اني فقير لاشي لي

اليه يا أخى لولزم الناس
ما أنا عليه وقالوا في
زواياهم على سجداتهم
الله أكبر انهم سور
قسطه طينية (وقال بعض
الحكام) ارتفاع الاصوات
في بيوت العبادات
يحسن النيات وصفاء
الطويات يحل ماعقده
الافلاك الدائرات
فاجتماع أهل الربط اذا
صح على الوجه الموضوع
له الربط وتحقق أهل
الربط بحسن المعاملة
ورعاية الاوقات وتوقي
ما يفسد الاعمال واعتماد
ما يجمع الاحوال عادت
البركة على البلاد والعباد
(قال سري السقطي) في
قوله تعالى اصبروا
وصابروا رابطوا صبروا
عن الدين ارجاء السلامة
وصابروا عند القتال
بالبينات والاستقامة
ورابطوا أهواء النفس
اللواتمة واتقوا ما يعقب

وانقطع عن خدمتك فسكت ثم عاد ثانيا فاعاد الجواب ثم تفكر الجواب وقال والله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي وما يقربني الى الله مني وثقل قال في الثالثة لا فعان فقال له الثالثة ألا تزوج قال ففات يارسول الله زوجني قال اذهب الى بني فلان فقل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تزوجوني ففاتكم قال فقلت يارسول الله لاشئ لي فقال لاصحابه اجعوا لاكم وزنا نواة من ذهب فجمعوا له فذهبوا به الى القوم فانكحوه فقال له أولم وجعوا له من الاصحاب شاة لوليمة وهذا التكرير يدل على فضل في نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة الى النكاح (وحكى) ان بعض العباد في الامم السالفة فاق أهل زمانه في العبادة فذكر انبي زمانه حسن عبادته فقال نعم الرجل هو لولا انه تارك اشئ من السنة فاعتم العابد لما سمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال أنت تارك للتزويج فقال لست أحرمه ولكني فقير وأنا عيال على الناس قال أنا زوجه ابنتي فزوجه النبي عليه السلام ابنته وقال بشر بن الحرث فضل على أحد بن حنبل ثلاث يطلب المحلل لنفسه وتغيره وأنا أطلبه لنفسه فقط ولا تساعه في النكاح وضيق عنه ولانه نصب اماما للعامة ويقال ان أحد رجه الله تزوج في اليوم الثاني من وفاة أم ولده عبد الله وقال أكره أن أبين عزبا وأما بشر فانه لما قيل له ان الناس يتكلمون فيك لتركت النكاح ويقولون هو تارك للسنة فقال قولوا لهم هو مشغول بالفرض عن السنة وعوتب مرة أخرى فقال ما يعني من التزويج الا قوله تعالى ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف فذكر ذلك لاجل فقال وابن مثل بشرانه فعد على مثل حد السنان ومع ذلك فقد روى أنه روى في المنام فقل له ما فعل بك فقال رفعت منازلي في الجنة وأشرف في على مقامات الانبياء ولم أبلغ منازل المتأهلين وفي رواية قال ما كنت أحب أن يلقاني عزبا قال فقلنا له ما فعل أبو نصر التمار فقال رفع فوق سبعين درجة فلما بلغ فقد كنا نراك فوقه قال بصره على بنياته والعيال وقال سفيان بن عيينة كثرة النساء ليس من الدنيا الا عياضي الله عنه كان أزهد اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سنة فالتكاح سنة ماضية وخلق من أخلاق الانبياء وقال رجل لابراهيم بن ادهم رجه الله طوبى لي الذي تفرغت للعبادة بالعزوبة فقال له روعة منك بسبب العيال أفضل من جميع ما أنا فيه قال فما الذي يمنعك من النكاح فقال مالي حاجة في امرأة وما أريد أن أغر امرأة بنفسى وقد قيل فضل المتأهل على العزيب كفضل المجاهد على القاعد وركعة من متأهل أفضل من سبعين ركعة من عزيب (وأما ما حكى الترغيب عن النكاح) فقد قال صلى الله عليه وسلم خير الناس بعد المائتين الخفيف الحاذ الذي لا أفرك له ولا ولد وقال صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يذو جته وأبو جوده وولده يعير وبه بالفقر ويكافونه ما لا يطيق فيدخل المداخل التي يذهب فيها دينه فيهلك وفي الخبر وم العيال أحد اليسارين وكثرتهم أحد الفقيرين وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح فقال الصبر على خير من الصبر عاين والصبر على النكاح خير من الصبر على النار وقال أيضا الوحيد يجد من حلاوة العسل وفراغ القلب ما لا يجد المتأهل وقال مرة ما رأيت أحدا من اصحابنا تزوج فثبتت على مرتبة الاولى في العلم والدين أيضا ثلاث من طاهرين فقد ركن الى الدنيا من طلب معاشا وتزوج امرأة أو كتب الحديث وقال المجاهد رجه الله اذا أراد الله بعبده خيرا لم يشغله باهل ولا مال وقال ابن أبي الحواري تناظر جماعة في حديثه خيره الحديث فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكون له بل أن يكون له ولا يشغله وهو اشارة الى أن سليمان الداراني ما شغل عن الله من اهل ومال وولد فهو عليك مشغوم بالجملة لم ينقل عن أحد من المتقدمين الترغيب عن النكاح مطلقا لا مقررنا بشرط وأما الترغيب في النكاح فقد ورد مطلقا ومقررنا بشرط فلنكشف الغطاء عنه لمحصرا فأتى النكاح وفوائده

لكم من الندامة لعلمكم
تفكرون غدا على بساط
الكرامة وقيل اصبروا
على بلائي وصابر واعلى
نعمائي وربطوا في دار
أعدائي واتقوا محبة من
سواي لعلمكم تفكرون
غدا بلقائي وهذه شرائط
ساكن الرباط قطع المعاملة
مع الخلق وفتح المعاملة
مع الحق وترك الاكتساب
اكتفاء بكفالة مسبب
الاسباب وحس النفس
عن الخاطات واجتناب
التبعات وعائق ليله
ونهاه العبادة متعوضا
بها عن كل عادة شغله
حفظ الاوقات وملازمة
الاوراد وانتظار الصلوات
واجتناب الغفلات
ليكون بذلك رابطا
بجاهد (حدثنا) شيخنا
أبو الخبيب السهروردي
قال أنا ابن نهان محمد
الكاظم قال أنا الحسن
ابن شاذان قال أنا علي
قال أنا البغوي عن أبي

* آفات النكاح وفوائده *

وفيه فوائد نجسة الولد وكسر الشهوة وتبديل المنزل وكثرة العشييرة ومجاهدة النفس بالقيام بهن
 (الفائدة الاولى الولد) وهو الاصل وله وضع النكاح والمقصود ابقاء النسل وأن لا يخلو العالم عن جنس
 الانس وانما الشهوة خلقت باعثة مستحثة كما وكل بالفعل في اخراج البذر والانثى في التمكن من
 الحرث تلطف بهما في السياقة الى اقتناص الولد بسبب الوقاع كالتلطف بالطير في بث الحب الذي يشتهي
 يساق الى الشبكة وكانت القدرة الازلية غير قاصرة عن اختراع الاشخاص ابتداء من غير حراثة
 وازدواج ولكن المحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الاسباب مع الاستغناء عنها اظهار القدرة وانما
 المحاسب الصنعة وتحقيقها لما سبقت به المشيئة وحققت به الحكمة وجري به القلم وفي التوصل الى الولد
 فربما من أربعة أوجه هي الاصل في الترغيب فيه عند الامن من غوائل الشهوة حتى لم يحب أحدهم
 ان يلقى الله عزبا الاول موافقة محبة الله بالسعي في تحصيل الولد لبقاء جنس الانسان الثاني طلب محبة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مباحاته والثالث طلب التبرك بدعاء الولد الصالح بعده
 الرابع طلب الشفاعة بموت الولد الصغير اذ مات قبله (أما الوجه الاول) فهو أدق الوجوه وأبعدا
 عن أفهام الجماهير وهو أحقها وأقواها عند ذوي البصائر النافذة في عجايب صنع الله تعالى وبحار
 حكمه وبيانه أن السيد اذا سلم الى عبده البذر وآلات الحرث وهياله أرضا مهية للحرثة وكان العبد
 ادرا على الحرثة وكل به به يتقاضاه عليها فان تكاسل وعطل آلة الحرث وترك البذر ضائعا حتى
 سدود دفع الموكل عن نفسه بنوع من الحيلة كان مستحقا للعتاب والعقاب من سيده والله تعالى خلق
 زوجين وخلق الذكر والانثيين وخلق النطفة في الفقار وهيالهما في الانثيين عروقا وبحار وخلق
 رحم قراوا ومستودعا للنطفة وسلم متقاضى الشهوة على كل واحد من الذكر والانثى فهذه الافعال
 والآلات تشهد بلسان ذائق في الاعراب عن مراد خالقها وتنادي أرباب الابواب بتعريف ما أعدت له
 هذا ان لم يصرح به الخالق تعالى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمراد حيث قال إنما كوا
 العزل لما خلق الله من الآلة المعتمدة وجان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلق
 المكتوبة على هذه الاعضاء بخط الهي ليس برقم حروف وأصوات يقرأ كل من له بصيرة بانية نافذة في
 لا فذلك دقاق المحكمة الازلية ولذلك عظم الشرع الامر في القتل الاولاد وفي الوادان منع اتمام
 وجوده اليه أشار من قال العزل أحد الوادين فالنا كع ساع في اتمام ما أحب الله تعالى تمامه والمعرض
 المحبض ومضيق لما كرهه الله ضياعا عه ولاجل محبة الله تعالى لبقاء النفوس أمر بالاطعام وحث عليه
 صبره برغبته بعبادة القرض فقال من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا (فان قلت) قولك ان بقاء النسل
 نفس محبوب يوهن ان فناءها مكر وه عند الله وهو فرق بين الموت والحياة بالاضافة الى ارادة الله تعالى
 لا في العلم ان النسل بمثابة الله وان الله غني عن العالمين فمن أين يتميز عنده موتهم عن حياتهم أو بقاءهم عن
 قال المحب فاعلم أن هذه الحكمة حق أريد بها باطل فان ما ذكرناه لا ينافي اضافة الكائنات كلها الى ارادة
 في خيرها وشرها ونفعها وضرها ولكن المحبة والكرهية يتضادان وكلهما لا يضافان الى ارادة قرب
 ارة الى كرهه ورب مراد محبوب فالعاصي مكرهته وهي مع الكراهة مرادة والطاعات مرادة وهي مع كونها
 عن المحبوب مفضية أما الكفر والشر فلا نقول انه مرضي ومحبوب بل هو مراد وقال تعالى ولا يرضى
 قرونا هذه الكفر فكيف يكون الفناء بالاضافة الى محبة الله وكرهته كالبقاء فانه تعالى يقول ما ترددت في
 كتردي في قبض روح عبدي المسلم هو يكره الموت وأنا كره مسأته ولا بد له من الموت فقول له لا بد

عبيد القاسم بن سلام
 قال حدثنا صفوان عن
 الحرث عن سعيد بن
 المسيب عن علي بن أبي
 طالب رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اسبغ الوضوء
 في المسكاه واعمال الاقدام
 الى المساجد وانتظار
 الصلاة بعد الصلاة
 يغسل الخطايا غسلا
 وفي رواية ألا أخبركم
 بما يغسل الله به الخطايا
 وترفع به الدرجات قالوا
 بلى يا رسول الله قال اسبغ
 الوضوء في المسكاه وكثرة
 الخطا الى المساجد وانتظار
 الصلاة بعد الصلاة
 فذلكم الرباط فذلكم
 الرباط فذلكم الرباط
 (الباب الرابع عشر في
 مشاهة أهل الرباط
 بأهل الصفة)

قال الله تعالى لمسجد
 أسس على التقوى من
 أول يوم أحق أن تقوم
 فيه فيه رجال يحبون

له من الموت إشارة إلى سبق الإرادة والتقدير المذكور في قوله تعالى نحن قدرنا بينكم الموت وفي قوله تعالى الذي خلق الموت والحياة ولا مناقضة بين قوله تعالى نحن قدرنا بينكم الموت وبين قوله وأنا أكره مساعته ولكن إيضاح الحق في هذا يستدعي تحقيق معنى الإرادة والمحبة والكرهات وبيان حقائقها فإن السابق إلى الأفهام منها أمور تناسب إرادة الخلق ومحبتهم وكرهاتهم وهي صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ما بين ذاته العزيز وذاتهم وكما أن ذوات الخلق جوهر وعرض وذات الله مقدس عنه ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض الجوهر والعرض فكذلك صفاته لا تناسب صفات الخلق وهذه الحقائق داخلية في علم المكاشفة وراه سر القدر الذي منع من إفشائه فله قصر عن ذكره ولتقتصر على ما نبهنا عليه من الفرق بين الأقدام على النكاح والاحجام عنه فإن أحدهما مضيح نسلا أدام الله وجوده من آدم صلى الله عليه وسلم عقبا بعد عقب إلى أن انتهى إليه فالمتنع عن النكاح قد حسم الوجود المستدام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه ذات أبترا لعقب له ولو كان المانع على النكاح مجرد دفع الشهوة لما قال معاذي الطاعون زوجوني لألقى الله عزبا (فإن قلت) فما كان معاذي توقع ولدا في ذلك الوقت فما وجه رغبته فيه (فأقول) الولد يحصل بالوقوع ويحصل الوقوع بياض الشهوة وذلك أمر لا يدخل في الاختيار إنما المعلق باختيار العبد أحضار المحرك للشهوة وذلك متوقع في كل حال فمن عقر فقد أدى ما عليه وفعل ما إليه والباقي خارج عن اختياره ولذلك يستحب النكاح للعنبرين أيضا فإن نهضت الشهوة خفية لا يطلع عليها حتى أن الممسوح الذي لا يتوقع له ولد لا يقطع الاستحباب أيضا وحقه على الوجه الذي يستحب للأصالح أمر الموصى على رأسه اقتداء بغيره وتشبها بالسلف الصالحين وكما يستحب الرمل والاضطباع في الحج الآن وقد كان المراد منه أولا اظهار الجمل لا الكفار فصار الاقتداء والتشبه بالذين أظهروا الجمل سنة في حق من بعدهم ويضعف هذا الاستحباب بالاضافة إلى الاستحباب في حق القادر على الحرث وربما يزاد ضعفا بما يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع إلى قضاء الوطر فإن ذلك لا يخلو عن نوع من الخطر فهذا المعنى هو الذي ينبغي عليه على شدة انكارهم إيراد النكاح مع فتور الشهوة (الوجه الثاني) السعي في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه بتسكين ما به مباهاته إذ قد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ويدل على مراعاة أمر الولد جملته بالوجود كما مروي عن عمر رضي الله عنه أنه كان ينسكح كثيرا ويقول إنما أنسكح للولد وما روى من الأخبار مذمة المرأة العقيم إذ قال عليه السلام محصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد وقال خير نساءكم الولود وقال سوداء أولود خير من حسناء لا تلد وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غائلة الشهوة لأن الحسناء أصح للتخصيص وغض البصر وقطع الشهوة (الوجه الثالث) يبقى بعده ولدا صالحا يدعوله كما ورد في الخبران جميعا عمل ابن آدم منقطع الأثر ثلاث فذكر الولد الصالح وفي الخبران الادعية تعرض على الموتي على أطباق من نور وقول القائل إن الولد ربحا لم يكن صا لا يؤثر فانه مؤمن والصلاح هو الغالب على أولاد ذوى الدين لاسيما إذا عزم على تربيته وجهله على الصلاح وبالجملة دعاء المؤمن لأبويه مفيد برا كان أو فاجرا فهو مثاب على دعواته وحسناته فانه من كسبه ومؤاخذ بسبائنه فانه لا تزور أزرة وزر أخرى ولذلك قال تعالى ألمحنتهم فذرياتهم وما ألستناهم من عملهم من شيء أي ما نقصناهم من أعمالهم وجعلنا أولادهم فريدا في إحسانهم (الوجه الرابع) أن يموت قبله فيكون له شفعاء فقدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الطفل يجر بابويه إلى الجنة وفي بعض الأخبار ياخذ بشوبه كما أنا الآن آخذ بثوبك وقال أيضا صلى الله عليه وسلم إن المولود يقرن أدخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل محببنا أي ممتثلنا غضا وغضا يقول لا أدخل الجنة إلا بأبويه

أن يتطهر واوله يجب المطهرين هذا وصف أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل لهم ماذا كنتم تصنعون حتى أثني الله عليكم بهذا الثناء قالوا كنا تتبع مع الماء الحجز وهذا أو أشباه هذا من الآداب وظيفية صوفية الربط يلزمونه ويتعاهدونه والرباط بينهم ومضربهم ولكل قوم دار والرباط دارهم وقد شابهوا أهل الصفة في ذلك على ما أخبرنا أبو زرعة عن أبيه المحافظ المقدسي قال أنا أحمد بن محمد البرزازی قال أنا عيسى ابن علي الوزير قال حدثنا عبد الله البغوي قال حدثنا وهبان بن ببيعة قال حدثنا خالد بن عبد الله عن داود بن أبي هند عن أبي الحرث حرب بن أبي الأسود عن طلحة رضي الله عنه قال كان الرجل إذا قدم المدينة وكان له

في قوله
أأكره
فيها فإل
به تعالى
مقدس
وهذه
صر على
وجوده
لو جود
أحجج
مع ولد في
ذلك أم
فن عفا
ضافان
أضاف
سالم
الاقتر
ستجبل
ياير ج
أرهم
ماه بتك
جوه كل
لأخبار
ثمك الول
بل النكا
ثالث
ولد الص
كن صا
الى الصلا
سببه
م من
يموت
يه الى
ولوديق
الأواب

م
ا
ال
و
ف
ن
ق
ع
ش
ل
و
ا
ض
ز
ر
ق
ا
ال
و
الع
وا
فق
الن
قو
عليه
شا
شغ
ثلا
والو
الر
ضا
ذلم
ر
رح
قا
اذة
ها
من ا
عبا
قرة

معي فيقال أدخلوا أبو به مع الجنة وفي خبر آخر ان الاطفال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض
 الخلائق للحساب فيقال لللائكة اذهبوا بهم ولاء الى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بذراري
 المسلمين ادخلوا الاحساب عليكم فيقولون فابن اباؤنا واهلنا فيقول الجنزة ان اباكم وامهاتكم ليسوا
 مثلكم انه كانت لهم ذنوب وسيات فهم يحاسبون عليها ويطلبون قال فيتضاغون ويضحجون على ابواب
 الجنة ضجعة واحدة فيقول الله سبحانه وهو اعلم بهم ما هذه الضجعة فيقولون ربنا اطفال المسلمين قالوا
 لا ندخل الجنة الا مع اباؤنا فيقول الله تعالى تخللوا الجمع فخذوا بأيدي اباؤهم فادخلوهم الجنة وقال صلى
 الله عليه وسلم من مات له اثنان من الولد فقد احضر بحظار من النار وقال صلى الله عليه وسلم من مات له
 ثلاثة لم يدعوا الخنث ادخله الله الجنة بفضل رحمته اياهم قيل يا رسول الله واثنان قال واثنان (وحكى) أن
 بعض الصالحين كان يعرض عليه التزويج فيأبى برهة من دهره قال فانتبسه من نومه ذات يوم وقال
 زوجوني فزوجوني فزوجه فاستل عن ذلك فقال اهل الله يرفقني ولداو يقبضه فيكون لي مقدمة
 في الآخرة ثم قال رأيت في المنام كأن القيامة قد قامت وكأني في جملة الخلائق في الموقف وني من
 العطش ما كاد أن يقطع عنقي وكذا الخلائق في شدة العطش والكرب فخنث كذلك اذ ولدان يتخللون
 الجمع عليهم مناديل من نورو بأيديهم اباريق من فضة وأكواب من ذهب وهم يسقون الواحد بعد
 الواحد يتخللون الجمع ويتجاوزون أكثر الناس فددت يدي الى أحدهم وقلت اسقني فقد أحسنت في
 العطش فقال ليس لك فينا ولد انما نسقي اباؤنا فقلت ومن أنتم فقالوا نحن من مات من اطفال المسلمين
 وأحد المعاني المذكورة في قوله تعالى فاتوا حرمكم أني شتمتم وقدموا لانفسكم تقديم الاطفال الى الآخرة
 فقد ظهر به هذه الوجوه الاربعة ان أكثر فضل النكاح لاجل كونه سببا للولد (الفائدة الثانية)
 النقص عن الشيطان وكسر التوقان ودفع غوائل الشهوة وغض البصر وحفظ الفرج واليه الاشارة
 بقوله عليه السلام من نسكح فقد حصن نصف دينه فليمتق الله في الشطر الاخر واليه الاشارة بقوله
 عليه السلام بالجماعة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء وأكثر ما نقلناه من الآثار والاخبار
 شارة الى هذا المعنى وهذا المعنى دون الاول لان الشهوة موكلة بتقاضى تحصيل الولد فالتكاح كاف
 لشغله دافع لجماله وصارف لشرطوته وليس من يوجب مولاه رغبة في تحصيل رضاه من يوجب اطلب
 الخلاص عن غائلة التوكيل فاشهوة والولد مقرران وبينهما ارتباط وليس يجوز أن يقال المقصود اللذة
 والولد لازم منها كما يلزم مثلا قضاء الحاجة من الاكل وليس مقصودا في ذاته بل الولد هو المقصود بالقطرة
 والحكمة والشهوة باعثة عليه ولعمري في الشهوة حكمة أخرى سوى الارهاق الى الابد وهو ما في
 ضائها من اللذة التي لا توارى لذته لو دامت فهي منبهة على اللذات الموعودة في الجنان اذا التزغيب في
 لم يجد لها ذوقا لا ينفع فلو رغب العنيد في لذة الجماع أو الصبي في لذة الملك والباطنة لم ينفع التزغيب
 احدي فوات لذات الدنيا الرغبة في دوامها في الجنة ليكون باعنا على عبادة الله فانظر الى الحكمة ثم الى
 رجة ثم الى التغية الالهية كيف غيبت تحت شهوة واحدة حياتين حياة ظاهرة وحياة باطنة فالحياة
 ظاهرة حياة المرء ببقاء نسله فانه نوع من دوام الوجود والحياة الباطنة هي الحياة الآخرة فان هذه
 لذة الناقصة بسرعة الانصرام تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام فيستحث على العبادة الموصلة
 بها فيستفيد العبد بشدة الرغبة في ما ييسر المواعظ على ما يوصله الى نعيم الجنان وما من ذرة من ذرات
 من الانسان باطن او ظاهر ابل من ذرات ملكوت السموات والارض الا وتحتهم لطائف الحكمة
 عجائبها ما يحار العقول فيها ولكن انما ينكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفائها وبقدر رغبتها عن
 همة الدنيا وغرورها وغوايلها فالتكاح بسبب دفع غائلة الشهوة مهم في الدين لكل من لا يؤتى عن

بها عريف ينزل على
 عريفه فان لم يكن له بها
 عريف نزل الصفة
 وكنت فيمن نزل الصفة
 فالقوم في الرباط مرابطون
 متفقون على قصد واحد
 وعزم واحد وأحوال
 متناسبة ووضع الربط
 لهذا المعنى أن يكون
 سكانها بوصف ما قال الله
 تعالى وتزعمنا في صدورهم
 من غل اخوانا على سر
 متقابلين والمقابلة باستواء
 السر والعلانية ومن
 أضمر لآخيه غلا فليس
 بمقابل له وان كان وجهه
 اليه فأهل الصفة هكذا
 كانوا لان مشار الغل
 والحقه دوام وجود الدنيا
 وحب الدنيا رأس كل
 خطيئة فأهل الصفة
 رفضوا الدنيا وكانوا
 لا يرجعون الى زرع
 ولا الى ضرع فزال
 الاحقاد والغل عن
 بواطنهم وهكذا
 أهل الربط متقابلون

بظواهرهم وبواطنهم
 مجتمعون على الالفية
 والمودة يجتمعون للكلام
 ويجمعون للطعام
 ويتعرفون بركة
 الاجتماع (روى) وحشي
 ابن حرب عن أبيه عن
 جده أنهم قالوا يا رسول
 الله انا كل ولا نشبع
 قال لعلكم تقرقون على
 طعامكم اجتمعوا واذكروا
 الله تعالى يبارك لكم فيه
 (وروى) انس بن مالك
 رضى الله عنه قال ما كل
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على خوان ولا في
 سكرجة ولا خبز مرقق
 فقيل فعلى أى شئ كانوا
 يا كلون قال على السفر
 فالعباد والزهاد طلبوا
 الانفراد لدخول الآفات
 عليهم بالاجتماع وكون
 نفوسهم تفيق للاهوية
 والمخوض فيما لا يعنى
 قرأوا السلام في الوحدة
 والصوفية لقوة عملهم
 وصحة حالهم نزع عنهم

عجز وعنة وهم غالب الخلق فان الشهوة اذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى جرت الى اقتحام الفواحش
 واليه أشار بقوله عليه السلام عن الله تعالى الاتفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير وان كل
 ملجأ للجحيم التقوى فغايته أن يكف الجوارح عن اجابة الشهوة فيغض البصر ويحفظ الفرج فاما حفظ
 القلب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره بل لا تزال النفس تحاذيه وتحدته بامور الوقوع
 يفتقر عنه الشيطان الموسوس اليه في أكثر الاوقات وقد يعرض له ذلك في أثناء الصلاة حتى يجرى على
 خاطره من أمور الوقوع ما لصرح به بين يدي أحسن الخلق لاستحيائه والله مطاع على قلبه والقلب في
 حق الله كاللسان في حق الخلق ورأس الأمور للذي يدي سلوك طريق الآخرة قلبه والمواظبة على
 الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق إلا أن ينضاف اليه ضعف في البدن وفساد في المزاج
 ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهم ما لا يتم نسك الناسك إلا بالنسكاح وهذا محنة عامة قل من يتخلص من الغنى
 منها قال قتادة في معنى قوله تعالى ولا تحملا ما لا طاقة لئابه هو الغلبة وعن عكرمة ومجاهد إنهما قالان في
 معنى قوله تعالى خلق الانسان ضعيفا انه لا يصبر عن النساء وقال فياض بن نجيح اذا قام ذكر الرجل
 ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول ذهب ثلث دينه وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضى الله عنهم ما ومن شرب
 غاسق اذا وقب قال قيام الذكر وهذه بلية غالبية اذا هاجت لا يقاومها عقل ولا دين وهي مع أنها صالحة
 لان تكون باعثة على الحيأتين كما سبق فهي أقوى آلة الشيطان على بني آدم واليه أشار عليه السلام
 بقوله ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذوى الالباب منكن وانما ذلك لهيجان الشهوة وقيل
 صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم انى أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي وشرمني وقال أسالك
 تطهر قلبي وتحفظ فرجي فما يستعينه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يحوز النساء هل فيه
 غيره وكان بعض الصالحين يكثر النسكاح حتى لا يكاد يخلو من اثنتين وثلاث فأنكر عليه بعض الصوفية
 فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جاسدة أو وقف بين يديه موقفا في معاملة فخطب
 على قلبه خاطر شهوة فقالوا يصيبنا من ذلك كثير فقال لو رصيت في عمري كله بمثل حالكم في وقت واحد
 لما تزوجت لكنى ما خطر على قلبي خاطر يشغلي عن حالي الانفة فاستريح وأرجع الى شغلي ومن
 أربعين سنة ما خطر على قلبي معصية وأنكر بعض الناس حال الصوفية فقال له بعض ذوى الدين
 ما الذى تذكر منهم قال يا كلون كثير اقال وأنت أيضا لو جعت كما يجوعون لا كلت كليا كلون ف
 ينسكون كثير اقال وأنت أيضا لو حفظت عينيك وفرجك كما يحفظون لنسكت كما ينسكون ويحكمون
 المجنيد يقول أحتاج الى الجماع كما أحتاج الى القوت فالزوجة على التحقيق قوت وسبب لطهارة القلب
 ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع نظره على امرأة فتأقت اليها نفسه أن يجامعها
 لان ذلك يدفع الوسواس عن النفس وروى جابر رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأ
 فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج وقال صلى الله عليه وسلم ان المرأة اذا أقبلت أقبلت بصوت
 شيطان فاذا رأى أحدكم امرأة فاعجبته فليأت أهله فان معهما مثل الذى معها وقال عليه السلام لا تدخل
 على المغيبات وهي التي غاب زوجهاعنها فان الشيطان يجري من أحدكم كجرى الدم قلنا ومنك قال ومن غاب
 ولكن الله أعاننى عليه فاسلم قال سفيان بن عيينة فاسلم معناه فاسلم أنا منه هداما معناه فان الشيطان لا يسلم
 وكذلك يحكى عن ابن عمر رضى الله عنهم ما كان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه كان يفرط من الصوم
 الجماع قبل الاكل وربما جامع قبل أن يصلى المغرب ثم يغتسل ويصلى وذلك لتفرغ القلب لعبادة
 الله واخراج غدة الشيطان منه وروى أنه جامع ثلاثا من جواريه في شهر رمضان قبل العشاء الاخير
 وقال ابن عباس خير هذه الامة أكثرها ساءولا كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استئثار

الصالحين منهم للسكاح أشد ولاجل فراغ القلب أبيع نكاح الامة عند دخول الغنى مع أن فيه ارقاق
 الولد وهو نوع اهـ لآك وهو محرم على كل من قدر على حمة ولد لكن ارقاق الولد أهون من اهـ لآك الدين
 ليس فيه الا تنغيص الحياة على الولد مدة وفي اقتحام الفاحشة تفويت الحياة الاخرى التي تستحق
 الاعمار الطويلة بالاضافة الى يوم من أيامها وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس
 بقى شاب لم يبرح فقال له ابن عباس هل لك من حاجة قال نعم أردت أن أسأل مسألة فاستجبت من الناس
 أنا الآن أهالك وأهلك فقال ابن عباس ان العالم بمنزلة والدك ما كنت أفضيت به الى أبيك فافض
 الى به فقال في شاب لازوجته لي وربما خشيت العنت على نفسي فربما استمنيت بيدي فهل في ذلك
 المزاج عصية فاعرض عنه ابن عباس ثم قال أف وتنف نكاح الامة خير منه وهو خير من الزنا فهذه انبياه على
 العزب المقتل مرددين ثلاثة شرور اذنا هان نكاح الامة مقوفه ارقاق الولد واشد منه الاستمناء باليد
 قال في أخشه الزنا ولم يطلق ابن العباس الاباحة في شيء منها لانهم اخذوا ان يفزع اليهم ما حذر من الوقوع
 في محذور رأسه منه كما يفزع الى تناول الميتة حذر من هـ لآك النفس فليس ترجع أهون الشرين في
 معنى الاباحة المطلقة ولا في معنى التحريم المطلق وليس قطع اليد المتأكلة من الخيرات وان كان يؤذن فيه
 انما اشرف النفس على الهلاك فاذا في النكاح فضل من هذا الوجه ولكن هذا لا يعم الكل بل الأكثر
 من شخص فترت شهوته لكبر سن أو غرض أو غيره فينعدم هذا الباعث في حقه ويبقى ما سبق من أمر
 فان ذلك عام الالامسوح وهو نادرون الطباع ما تغلب عليها الشهوة بحيث لا تتحصن المرأة الواحدة
 لتعجب لصاحبها الزيادة على الواحدة الى الأربع فان يسر الله له مودة ورحمة واطمان قلبه بهن والا
 لفسبب تعجب له الاستبدال فقد نكح على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال ويقال ان
 الحسن بن علي كان منسكا حتى نكح زبادة على ما تقي امرأة وكان رعا عده على أربع في وقت واحد
 ربما طلق أربع في وقت واحد واستبدل بهن وقد قال عليه الصلاة والسلام الحسن أشبهت خلقي
 طلق وقال صلى الله عليه وسلم حسن مني وحسين مني علي فقبل ان كثرة نكاحه أحدا ما أشبه به خلق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونزول المعيرة بن شعبة بمائتين امرأة وكان في الصحابة من له الثلاث
 أربع ومن كان له اثنتان لا يحصى ومهما كان الباعث معلوما فينبغي أن يكون العلاج بذكر العلة
 لو كان تسكين النفس فليست اليه في الكثرة والقلة (الفائدة الثالثة) ترويح النفس وابتسائها بالمجالس
 النظر والملاعبة اراحة للقلب وتقوية له على العبادة فان النفس ملول وهي عن الحق نفور لانه على
 القلب في طبعها فلو كلفت المداومة بالاكراه على ما يخالفها جحت وثابت واذا رحت بالذات في بعض
 اوقات قويت ونشطت وفي الاستمناء بالنساء من الاستراحة ما يزيل الكرب ويروح القلب وينبغي
 أي امر يكون لنفوس المتقين استراحات بالمباحات ولذلك قال الله تعالى ليسكن اليها وقال على رضى الله عنه
 بصور القلوب ساعة فأنها اذا كرهت عميت وفي الخبر على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة ينأجى
 لا تدخله وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتخلف فيها مطعمه ومشربه فان في هذه الساعة عون على تلك
 قال في غات ومثله بلفظ آخر لا يكون العاقل طامعا الا في ثلاث تزود لمعاد أو زمة لمعاش أو لذة في غير محرم
 لا يسر عليه الصلاة والسلام لكل عامل شره ولكل شره فترة فان كانت فترة الى سنتي فقد اهتدى والشره
 صوم في كابدته بحدته وقوة ذلك في ابتداء الارادة والفترة الوقوف للاستراحة وكان أبو الدرداء يقول اني
 بعبادة نفسي شيء من الله لا تقوى بذلك فيما بعد على الحق وفي بعض الاخبار عن رسول الله صلى الله
 الاخر به وسلم أنه قال شكوت الى جبريل عليه السلام ضعفي عن الوقوع فداني على المريسة وهذا ان صح
 استكمل له الاستعداد للاستراحة ولا يمكن تعليقه بدفع الشهوة فانه استشارة للشهوة ومن عدم الشهوة

ذلك فراوا الاجتماع في
 بسوت الجماعة على
 السجادة فسجادة كل
 واحد زاوية وهم كل
 واحد منهم واحد الواحد
 منهم لا يتخطى همه
 سجادته ولهم في اتخاذ
 السجادة وجه من السنة
 (روى) أبو سلمة بن عبد
 الرحمن عن عائشة رضي
 الله عنها قالت كنت أجعل
 لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم حصيرا من الليف
 يصلي عليه من الليل
 وروت ميمونة زوجة
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قالت كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم تبسط
 له الخمرة في المسجد حتى
 يصلي عليها والرباط
 يحتوي على شبان وشيوخ
 وأصحاب خدمة وأرباب
 خلوة والمشايخ بالزوايا
 أليق نظرا الى ما تدعو
 اليه النفس من النوم
 والراحة والاستعداد
 بالحركات والسكنات

فللنفس شوق الى التفرد
والاسترسال في وجوه
الرفق والشاب يضيق
عليه مجال النفس بالعود
في بيت الجماعة
والانكشاف لنظر الاغيار
لتكثر العيون عليه
فيتقيد ويتأدب ولا يكون
هذا الا اذا كان جمع
الرباط في بيت الجماعة
مهتمين بحفظ الاوقات
وضبط الانفاس وحراسة
المحوس كما كان اصحاب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لكل امرئ منهم
يومئذ شأن يغنيه كان
عندهم من هم الآخرة
ما يشغلهم عن اشتغال
البعض بالبعض وهكذا
ينبغي لاهل الصدق
والصوفية ان يكون
اجتماعهم غير مضر
بوقتهم فاذا تحلل اوقات
الشبان اللغو واللغو
فالاولى ان يلزم الشاب
الطالب الوحدة والعزلة
ويؤثر الشيخ الشاب

عدم الاكثر من هذا الانس وقال عليه الصلاة والسلام حبيب الى من دنيا كم ثلاث الطيب والنساء وقدر
عيني في الصلاة فهذه ايضا فائدة لا ينكرها من جرب اتعب نفسه في الافكار والاذكار وصنوف الاعمال
وهي خارجة عن الفائدةين السابقتين حتى انها تطرد في حق المسحوح ومن لا شهوة له الا ان هذه
الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالاضافة الى هذه النية وقل من يقصد بالنكاح ذلك وأما قصد الولد وقصد
دفع الشهوة وامثاله فهو مما يكثر ثمرب شخص يستأنس بالنظر الى الماء الجاري والمخضرة وامثاله مما
يحتاج الى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن فيختلف هذا باختلاف الاحوال والاشخاص
فليتنبه له (الفائدة الرابعة) تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكس والغفر
وتنظيف الاواني وتهيئة أسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعذر عليه العيش في منزل
وحده اذ لو تكفل بجميع اشغال المنزل لصاع أكثر اوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة المصلحة
للمنزل عون على الدين بهذه الطريق واختلال هذه الاسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنه انفسا
للعيش ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرغك للآخر
وانما تفرغها بتدبير المنزل وبقضاء الشهوة جميعا وقال محمد بن كعب القرظي في معنى قوله تعالى ربنا آت
في الدنيا حسنة قال المرأة الصالحة وقال عليه الصلاة والسلام ليتخذ أحدكم قلبا شاكر او لسانا ذاكر
وزوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته فانظر كيف جمع بينهما وبين الذكر والشكر وفي بعض
التفسير في قوله تعالى فلنحينه حياة طيبة قال الزوجة الصالحة وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه
يقول ما أعطى العبد بعد الايمان بالله خيرا من امرأة صالحة وان منهن غفلا يجدي منه ومنهن غفلا لا يفر
منه وقوله لا يجدي أي لا يعتاض عنه بعطاءه وقال عليه الصلاة والسلام فضلت على آدم بخصلتين كانتا
زوجه عونا له على المعصية وأزواجي أعوان لي على الطاعة وكان شيطانه كافرا وشيطاني مسلما لا ياب
الابخر فعدم معاونتها على الطاعة فضيلة فهذه ايضا من الفوائد التي يقصدها الصالحون الا انها تخص
بعض الاشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ولا تدعو الى امرأتين بل الجمع بينهما ينقص المعيشة
ويضطرب به امور المنزل ويدخل في هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشيرتها وما يحصل من القوة بسبب
تداخل العشائر فان ذلك مما يحتاج اليه في دفع الشر وروطلب السلامة ولذلك قيل فل من لا ناصر
ومن وجد من يدفع عنه الشر ورسل حاله وفرغ قلبه للعبادة فان الذل مشوش للقلب والعز بالكثرة
للذل (الفائدة الخامسة) مجاهدة النفس ورياضتها بالزراعة والولاية والقيام بحقوق الاهل والصبر
أخلاقهم واحتمال الاذى منهن والسعي في اصلاحهن وارشادهن الى طريق الدين والاجتهاد في كسب
الحلال لاجلهن والقيام بتربيتهن لاولاده فكل هذه اعمال عظيمة الفضل فانها رعاية وولاية والاهل
والولد رعاية وفضل الرعاية عظيم وانما يحتر زمنا من مجتري خيفة من القصور عن القيام بحقوقها والا
قال عليه الصلاة والسلام يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال ألا كل من راع وكاف
مسؤول عن رعيته وليس من اشتغل باصلاح نفسه وغيره كمن اشتغل باصلاح نفسه فقط ولا من صبر
الاذى كمن رفه نفسه وأراحها فمقاساة الاهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله ولذلك قال بشر فضل
أحد بن حنبل بثلاث احداها أنه يطالب المحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام ما انفقه الرجل
على أهله فهو صدقة وان الرجل ليؤجر في اللقمة يرفعها الى في امرأته وقال بعضهم لبعض العلماء
كل عمل أعطاني الله نصيبا حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أين أنت من عمل الابدال قال وما
قال كسب المحلال والنفقة على العيال وقال ابن المبارك وهو مع اخوانه في الغزو وتعلمون عملا أفضل
نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك قال أنا أعلم قالوا فما هو قال رجل متعفف ذو عائلة قام من الليل فنظر الى صبي

الوقر
لا
ن
قص
المساو
مختص
الفرس
في منز
المصلح
منه
للا
ربنا
في
الله
لا يفر
ين كان
الاي
انها
المعيش
نوة بسب
لانا
سكينة
الصبر
دفي ك
والاه
قها والاه
راع وكل
ن صبر
فضل
نقطة الر
العلماء
قال وما
لا فضل
راي صبر
نياما

و
ف
ال
ز
ع
وه
فه
الم
لا
بحر
عن
نفس
وت
وامم
أوج
التي
إذا
كان
كم
تبي
لك
طاب
لا
ندام
كم

نياما متكئين فسترهم وقطاهم بثوبه فعمله أفضل مما نحن فيه وقال صلى الله عليه وسلم من حسنت
 صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب المسلم كان معي في الجنة كهاتين وفي حديث آخر أن الله يحب
 الفقير المتعفف أبا العيال وفي الحديث إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العيال ليكفرها عنه وقال بعض
 السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الغم بالعيال وفيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من
 الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الله بهم بطالب المعيشة وقال صلى الله عليه وسلم من كان له ثلاث بنات فانفق
 عليهن وأحسن إليهن حتى يغنيهن الله عنه أو جب الله له الجنة البتة البتة إلا أن يعمل عملا لا يغفر له كان
 ابن عباس إذا حدث بهذا قال والله هو من غرائب الحديث وغرره وروى أن بعض المتعبدين كان
 يحسن القيام على زوجته إلى أن ماتت فعرض عليه التزويج فامتنع وقال الوحدة أروح لقلبي وأجمع
 لهي ثم قال رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء فتحت وكان رجالا ينزلون ويسرون
 في الهواء يتبع بعضهم بعضا فكلما نزل واحد نظر إلى وقال لمن وراءه هذا هو المشؤم فيقول الآخر نعم
 ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم ففخت أن أسألهم هيمة من ذلك إلى أن مرى آخرهم وكان غلاما
 فقات له يا هذا من هذا المشؤم الذي تؤمنون إليه فقال أنت فقات ولم ذلك قال كنا نرفع عملك في أعمال
 المجاهدين في سبيل الله فنذجعة أمرنا أن نضع عملك مع الخالفين فاندري ما أحدثت فقال لاخوانه
 زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان أو ثلاث وفي أخبار الأنبياء عليهم السلام أن قومادخلوا
 على نوح النبي عليه السلام فأضافهم فكان يدخل ويخرج إلى منزله فتؤذيه امرأته وتستطيل عليه
 وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال لا تعجبوا فإني سألت الله تعالى وقات ما أنت معاقب لي به في الآخرة
 فجهلي في الدنيا فقال ان عقوبتك بنت فلان تزوج بها فتزوج بها وأنا صابر على ما ترون منها وفي
 الصبر على ذلك رياضة النفس وكسر الغضب وتحسين الخلق فان المنفرد بنفسه أو المشارك لمن حسن خلقه
 لا ترشح منه خباثات النفس الباطنة ولا تنكشف بواطن عيوبه بحق على سائر الطرق الآخرة أن
 يجرب نفسه بالتعرض لأمثال هذه المحركات واعتياد الصبر عليهم التعمد لخلق وتراض بنفسه ويصفو
 عن الصفات الذميمة باطنه والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم وقيام بهم وعبادة في
 نفسها فهذه أيضا من الفوائد ولكنه لا ينتفع بها إلا أحد رجلين إما رجل قصد المجاهدة والرياسة
 وتهذيب الأخلاق لكونه في بداية الطريق فلا يبعد أن يرى هذا طريقا في المجاهدة وتراض بنفسه
 وإما رجل من العابدين ليس له سير بالباطن وحركة بالفكر والقلب وإنما عمله عمل الجوارح بصلاة
 أو حج أو غيره فعمله لأهله وأولاده يكسب الحلال لهم والقيام به ينتهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه
 التي لا يتعدى خيرها إلى غيره فأما الرجل المهذب الأخلاق إما بكفاية في أصل الخلقة أو بمجاهدة سابقة
 فإن كان له سير في الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض
 فإن الرياسة هو مكفي فيها وأما العبادة في العمل بالكسب لهم فالعلم أفضل من ذلك لأنه أيضا عمل وفائده
 أكثر من ذلك وأعم وأشمل لساثر الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين
 التي بها يحكم له بالفضيلة (١) أما آفات النكاح فن ثلاث الأولى (١) وهي أقواها العجز عن طلب الحلال فإن
 الثالث لا يسر لكل أحد لاسيما في هذه الأوقات مع اضطراب المعاش فيكون النكاح سببا في التوسع
 طلب والطعام من المحرام وفيه هلاك أهله والمغزب في أمن من ذلك وأما المتزوج ففي
 لا أكثر يدخل في مداخل السوء فينتع هو وزوجته ويبس آخرته بدينه وفي الخبر أن العبد ليقف
 عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسئل عن رعاية عائلته والقيام بهم وعن ماله من أن
 كتبه وفيه أنفق حتى يستغرق بتلك المطالبات كل أعماله فلا تبقى له حسنة فتنادي الملائكة هذا

بزوايته وموضع خلوته
 ليحبس الشارب نفسه عن
 دواعي الهوى والخنوص
 فيما لا يعني ويكون
 الشيخ في بيت الجماعة
 لقوة طاله وصبره على
 مداراة الناس وتخلصه
 من تبعات الخاطلة
 وحضور وقاره بين الجمع
 فينضبط به الغير ولا
 يتكدر هو وأما الخدمة
 فشان من دخل الرباط
 مبتدئا ولم يذق طعم المعاملة
 ولم يقب له نقائص الأحوال
 أن يؤمر بالخدمة
 لتكون عبادة خدمته
 ويجذب بحسن الخدمة
 قلوب أهل الله إليه
 فتشمله بركة ذلك ولم يعين
 الاخوان المشغلين
 بالعبادة (قال) رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 المؤمنون اخوة يطلب
 بعضهم إلى بعض المحو المحج
 فيقضي بعضهم إلى بعض
 المحو المحج بقضى الله لهم
 حاجاتهم يوم القيامة

فيحفظ بالخدمة عن
البطالة التي تمت القلب
والخدمة عند القوم من
جولة العمل الصالح وهي
طريق من طرق المواجيد
تكميهم الاوصاف
الجميلة والاحوال الحسنة
ولا يرون استخدام من
ليس من جنسهم ولا
متطلعا الى الاهتداء
بهديهم (أخبرنا) الشيخ
الثقة أبو الفتح قال أنا أبو
الفضل حميد بن أحمد قال
أنا الحافظ أبو نعيم قال
ثنا سليمان بن أحمد قال
ثنا علي بن عبد العزيز
قال ثنا أبو عبيد قال ثنا
عبد الرحمن بن مهدي
عن شريك عن أبي هلال
الطائي عن وثيق بن
الرومي قال كنت عمالكا
لعمربن الخطاب رضي
الله عنه فكان يقول لي
اسلم فانك ان اسلمت
استغنت بك على أمانة
المسلمين فانه لا ينبغي ان
أستعين على أماناتهم

الذي أكل عياله حسنة في الدنيا وارتهن اليوم باعماله ويقال ان أول ما يتعلق بالرجل في القيام
أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون ياربنا خذ لنا بحقنا منه فانه ما علمنا ما نجعل وكان يطهر
الحرام ونحن لا نعلم فيقتصص لهم منه وقال بعض السلف اذا أراد الله بعبده شرا ساء له عليه في الدنيا
تهشه يعني العيال وقال عليه الصلاة والسلام لا يلقي الله أحد بذنب أعظم من جهالة أهله فهذه آفة عامة
قل من يتخلص منها الامن له مال موروث أو مكتسب من حلال يفي به وباهله وكان له من القناعة ما يفي
من الزيادة فان ذلك يتخلص من هذه الآفة أو من هو محترف ومقتدر على كسب حلال من المباحات
باحتراب أو اصطيا أو كان في صناعة لا تتعلق بالسلطين ويقدروا على أن يعامل به أهل الخير ومن ظاهر
السلامة وغالب ماله الحلال وقال ابن المرحم الله وقد سئل عن التزويج فقال هو أفضل في زمان
هذا من أدركه شبق غالب مثل الحجار يرى الآفة فلا ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه فان ملك نفسه
فتركه أولى (الآفة الثانية) القصور عن القيام بحقهم والصبر على أخلاقهم واحتمال الأذى منهم
وهذه دون الأولى في العموم فان القدرة على هذا أيسر من القدرة على الأولى وتحسين الخلق مع الناس
والقيام بحقوقهم أهون من طاب المحال وفي هذا أيضا خطر لانه راع ومسؤول عن رعيته وقال عليه
الصلاة والسلام كفى بالمرء إثما أن يضيع من يعول وروى ان المار ب من عياله بمنزلة العبد المار
الابق لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع اليهم ومن يقصر عن القيام بحقهم وان كان حاضرا فهو بمنزلة
هارب فقد قال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا أرمنا نقيم النار كما نقي أنفسنا والانسان قد يحجز
القيام بحق نفسه واذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضافت الى نفسه نفس أخرى والنفس أماراة بالهوى
ان كثرت كثرت كثر الامر بالسوء غالبا ولذا اعتذر بعضهم من التزويج وقال أنا مبتلى بنفسي وكيف أضيق
اليها نفسا أخرى كما قيل لن يسع الفارة ذى حجرها * علق المكنس في دبرها
وكذلك اعتذر ابراهيم بن أدهم رحمه الله وقال لا أغرم امرأة بنفسي ولا حاجة لي فيهن أى من القيام بحقهم
وتحصينهن وامتناعهن وأنا عاجز عنه وكذلك اعتذر بشر وقال ينبغي من النكاح قوله تعالى ولا
مثل الذي عليهن وكان يقول لو كنت أعول دجاجة لحفت ان أصير جلا دأ على الجسر وروى سفيان
عينة رحمه الله على باب السلطان ف قيل له ما هذا موقفك فقال وهل رأيت ذاعمال أفلح وكان سفيان يقول
يا حبذا العز بقر المفتح * ومسكن تخرقه الرياح * لاصخب فيه ولا صباح
فهذه آفة عامة أيضا وان كانت دون عموم الأولى لا يسلم منها الا حكيمة عاقل حسن الاخلاق بصير بعاد
النساء صبور على اسائنهم وقاف عن اتباع شهواتهم حرص على الوفاء بحقهم يتغافل عن زلاتهم
ويدارى بعقله أخلاقهم والاغلب على الناس السفسف والفظاظة والمخدة والطيش وسوء الخلق وسوء
الانصاف مع طلب تمام الانصاف ومثل هذا يزيد ادبانه نكاح فساد امن هذا الوجه لا محالة فالوجه
له (الآفة الثالثة) وهي دون الأولى والثانية أن يكون الادل والولد شاغلا له عن الله تعالى وجاذا
الى طاب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للاولاد بكثرة جمع المال وادخاره لهم وطلب التفاخر والتكبر
بهم وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشغوم على صاحبه ولست أعني بهذا أن يدعو
محظوظا فان ذلك مما اندرج تحت الآفة الأولى والثانية بل أن يدعو الى التمتع بالمباح بل الى الاغتراف
في ملاعبة النساء ووانسهن والامعان في التمتع بهن ويشور من النكاح أنواع من الشواغل من
الجنس تستغرق القلب فينقض الليل والنهار ولا يتفرغ المرء فيه للتفكير في الآخرة والاستعداد
لها ولذلك قال ابراهيم بن أدهم رحمه الله من تعود أفتاد النساء لم يحي منه شي وقال أبو سليمان رحمه الله
تزوج فقد ركن الى الدنيا أي يدعو ذلك الى الركون الى الدنيا فهذه مجامع الآفات والفوائد

على شخص واحد بان الافضل له النكاح أو العزوبة مطاوعا قسور عن الاطاعة بجماع هذه الامور بل
تخذ هذه الفوائد والآفات معتبرا ومحكما ويعرض المرء عليه نفسه فان انتفت في حقه الآفات واجتمعت
الفوائد بان كان له مال حلال وخاق حسن وجد في الدين تأمل لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب
محتاج الى تسكين الشهوة ومنفرد يحتاج الى تدبير المنزل والقصر بالعشيرة فلا يمارى في أن النكاح أفضل
له مع ما فيه من السعي في تحصيل الولد فان انتفت الفوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له وان
تقابل الامران وهما الغالب فينبغي أن يوزن بالميزان القسط حظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحظ تلك
الآفات في النقصان منه فاذا غلب على الظن رجحان أحدهما حكم به وأظهر الفوائد الولد وتسكين الشهوة
وأظهر الآفات الحاجة الى كسب المحرام والاشتغال عن الله فان فرض تقابل هذه الامور فقول من
لم يكن في أدية من الشهوة وكانت فائدة نكاحه في السعي لتحصيل الولد وكانت الآفة الحاجة الى كسب
المحرام والاشتغال عن الله فالعزوبة أولى فلا خير فيما يشغل عن الله ولا خير في كسب المحرام ولا يفي
بنقصان هذين امرين أمر الولد فان النكاح للولد سعي في طلب حياة للولد وهو هومة وهذا نقصان في الدين
ناخر فحفظه لحماية نفسه وصونها عن الهلاك أهم من السعي في الولد وذلك رجحان الدين رأس مال وفي فساد
الدين بطلان الحياة الاخرى وبه ذهاب رأس المال ولا تقاوم هذه الفائدة إحدى هاتين الآفتين وأما
اذا انضاف الى أمر الولد حاجة كسر الشهوة لتوقان النفس الى النكاح نظرفان لم يقو لحام التقوى في رأسه
وخاف على نفسه الزنا فالنكاح له أولى لانه متردد بين ان يقتحم الزنا أو يأكل المحرام والكسب المحرام
أما الشرب وان كان يثق بنفسه انه لا يزني ولا يسكر لا يقدم مع ذلك على غض البصر عن المحرام فترك
يصف النكاح أولى لان النظر حرام والكسب من غير وجه حرام والكسب يقع دائما وفيه عصيانه وعصيان
له والنظر يقع احيانا وهو يخصه وينصرم على قرب والمطر زنا العين ولكن اذا لم يصدق الفرج فهو
على العقو اقرب من أكل المحرام الا ان يخاف افضاء النظر الى معصية الفرج فيرجع ذلك الى خوف
تعالى وان ثبت هذا فالعزوبة الثالثة وهو ان يقوى على غض البصر ولكن لا يقوى على دفع الافكار
الشاغلة للقلب أولى بترك النكاح لان عمل القلب الى العفو اقرب وانما يراذق الفرج القلب للعبادة ولا تتم
سفيان مع الكسب المحرام أو كله واطعماه فكذا ينبغي ان توزن هذه الآفات بالفوائد ويحكم بحسبها
ومن احاط بهذا لم يشكك عليه شيء مما قلنا عن السلف من ترغيب في النكاح مرة ورغبة عنه أخرى اذ ذلك
يصير بعد حسب الاحوال صحيح فان قلت فمن أمن الآفات فالافضل له التخلي لعبادة الله والنكاح فأقول يجمع
قول عن زناهما لان النكاح ليس مانعا من التخلي لعبادة الله من حيث انه عقد وان كان من حيث الحاجة الى
الحاق وكسب فان قدر على الكسب الحلال فالنكاح أيضا أفضل لان الليل وسائر اوقات النهار يمكن التخلي
عن العبادة والمواطبة على العبادة من غير استراحة غير ممكن فان فرض كونه مستغرقا للاوقات بالكسب
الى وجانب لا يسيق له وقت سوى اوقات المكتوبة والنوم والا كل وقضاء الحاجة فان كان الرجل ممن لا يسلك
خروا التمسك الآخرة الابا بالصلاة النافلة أو الحج وما يجري مجراه من الاعمال البدنية فالنكاح اه افضل لان في
النكاح الحلال والقيام بالاهل والسعي في تحصيل الولد والهـ برعى اخلاق النساء أو اعامن العبادات
بصرف فضلها عن نواغل العبادات وان كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب يشوش عليه
واغل من ترك النكاح افضل فان قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وان كان الافضل
على لعبادة الله فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الازواج فاعلم ان الافضل المجمع بينهم ما في
من قدر ومن قويت منته وعات همته فلا يشغله عن الله شاغل ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة
مع بين فضل العبادة والنكاح ولقد كان مع تسع من النسوة متخليا لعبادة الله وكان قضاء الوطر

لنفس منهـ ثم قال فابيت
فقال عمر لا اكراه في
الدين فلما حضرته الوفاة
اعتقني فقال اذهب حيث
شئت فالقوم يكرهون
خدمة الاغيار ويابون
مخاطبتهمـ ايضا فان من
لا يحب طريقهم ربما
استضر بالنظر اليهمـ
أكثر مما ينتفع فأنهمـ
بشروته بدو منهم أمور
بمقتضى طبع البشر
ويذكرها الغير لقلة علمه
بمقاصدهم فيكون آباؤهم
لموضع الشفقة على الخلق
لامن طريق التعزز
والترفع على أحد من
المسلمين والشاب الطالب
اذا خدم أهل الله
المشغولين بطاعته
بشاركهم في الثواب وحيث
لم يؤهل لاحوالهمـ
السنية فيخدم من أهل لها
فخدمته لاهل القرب
علامة حب الله تعالى
(أخبرنا) الثقة أبو الفتح
محمد بن سليمان قال أنا

بالنكاح في حقه غير مانع كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا ما نعالهم عن التدبير حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقلوبهم مشغوفة بهم مهمهم غير غافلة عن مهماتهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلودر جنة لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته ومتى سلم مثل هذا المنصب غيره فلا يبعد أن يغير السواقي ما لا يغير البكر المحض فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره وأما عيسى صلى الله عليه وسلم فإنه أخذ بالحزم لا بالقوة واحتام لنفسه ولعل حاله كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال بالأهل أو يتعذر معه طلب المحلل أو لا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فآثر التخلي للعبادة وهم أعلم بأسرار أحوالهم وأحكام أعصارهم في طيب المكاسب وأخلاق النساء وما على الناكح من غوائل النكاح وماله فيه ومهما كانت الأحوال منقصة حتى يكون النكاح في بعضها أفضل وتركه في بعضها أفضل فحقنا أن ننزل أفعال الأنبياء على الأفضل في كل حال والله أعلم

(الباب الثاني فيما يراعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد)

(أما العقد) فأركانها وشروطه لينعقد ويفيد الحمل أربعة الأول اذن الولي فإن لم يكن فالسلطان الثاني رضا المرأة أن كانت ثيبا بالغاً وكانت بكرًا بالغاً ولكن يزوجهما غير الأب والمجد الثالث حضور شاهدين ظاهري العد القان كانا مستورين حكمنا بالانعقاد للحاجة الرابع إيجاب وقبول متصل به بلفظ الانكاح أو التزويج أو معناه الخاص بكل لسان من شخصين مكلفين ليس فيهما امرأة سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكيلهما وأما آداب تقديم الخطبة مع الولي لا في حال عدة المرأة بل بعد دافقضاها إن كانت معتدة ولا في حال سبق غيره بالخطبة أذنه عن الخطبة على الخطبة ومن آداب الخطبة قبل النكاح وخرج التخميد بالإيجاب والقبول فيقول المزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله وزوجتك ابنتي فلا ويقول الزوج الحمد لله والصلاة على رسول الله قبلت نكاحها على هذا الصداق وليكن الصداق معلوما خفيا والتخميد قبل الخطبة أيضا مستحب ومن آدابها أن يلقى أمر الزوج إلى سماع الزوج ووجه وان كانت بكرًا فذلك أخرى وأولى بالآفة ولذلك يستحب النظر إليها قبل النكاح فإنه أخرى أن يؤدم بينهما ما هو من الآداب احضار جمع من أهل الصلاح زيادة على الشاهدين اللذين هما ركنا للصحة ومنها أن ينزى بالنكاح إقامة السنة وغض البصر وطالب الولد وسائر الفوائد التي ذكرناها ولا يكون قصده مجرد الهوى والتمتع فيصير عمله من أعمال الدنيا ولا يمنع ذلك هذه النيات فرب حق يوافق الهوى قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله إذا وافق الحق الهوى فهو الزنى بدنياً ترسيماً ولا يستعمل أن يكون كل واحد من الطرفين النفس وحق الدين باعنا معا يستحب أن يعقد في المسجد وفي شهر شوال قالت عائشة رضي الله عنها تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبنى بي في شوال (وأما المنكوحه فيعتبر فيها نوعان أحدهما للحل والثاني لطيب المعيشة وحصول المقاصد (النوع الأول ما يعتبر فيه اللحل) وهو أن تكون خلية عن موانع النكاح والموانع تسعة عشر (الأول) أن تكون منكوحه للغير (الثاني) أن تكون معتدة للغير سواء كانت عدة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة أو كان في استبراء وطء عن ملك غيره (الثالث) أن تكون مريدة عن الدين مجربان كلمة على لسانها من كلمات الكفر (الرابع) أن تكون مجوسية (الخامس) أن تكون وثنية أو زندقية لا تنسب إلى نبي وكتاب ومنهن المعتقدات لمنكري الاباحة فلا يحل نكاحهن وكذلك كل معتدة مذهب فاسد يحكم بكفر معتقده (السادس) أن تكون كتابية قد دانت بدنيهن بعد التبديل أو بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ومع ذلك فليست بنسب بني إسرائيل فإذا عدت كلتا الخصلتين لم يحل نكاحها وإن عدت النسب فقط ففيه خلاف

أبو الفضل جريد بن أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم قال ثنا أبو بكر بن خلاد قال ثنا الحرث بن أبي اسامة قال ثنا معاوية بن عمر وقال ثنا أبو اسحق عن جريد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال لما أنصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من تبوك قال حين دنا من المدينة إن بالمدينة أقواما ما سرتهم من مسير ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم قالوا وهم في المدينة قال نعم حسهم العذر فالقائم بخدمة القوم يعوق عن بلوغ درجتهم بعذر القصور وعدم الأهلية فقام حول المحي بأذلا بجهوده في الخدمة يتعامل بالآخر حيث منع النظر فجراه الله على ذلك أحسن الجزاء وأنا له من جزيل العطاء ومكذا كان أهل الصفة يتعاونون على البر والتقوى

من آثاره الخلق في
حقهم وصورة الاجتماع
في الرباط الآن على
طاعة الله والترسم
بظاهر الآداب عكس
نور الجمعية من بواطن
الماضين وسبلوك
الخلف في مناهج السالف
فهم في الرباط كجسد
واحدة بلوب متفقة
وعزائم متعددة ولا يوجد
هذا في غيرهم من الطوائف
قال الله تعالى في وصف
المؤمنين كأنهم بنيان
مرصوص وبعكس
ذلك وصف الأعداء
فقال تحسبهم جميعا
وقلو بهم شنى (روى)
النعمان بن بشير قال
سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول إنما
المؤمنون كجسد واحد
واحد إذا اشتكى عضو
من أعضائه اشتكى جسده
أجمع وإذا اشتكى مؤمن
اشتكى المؤمنون
فالصوفية من وظيفة

الدين فانها اذا كانت سليطة بذية اللسان سيئة الخلق كافر لانهم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر
على لسان النساء مما يتجن به الأولياء قال بعض العرب لا تنكحوا من النساء سبعة لا أمانة ولامانة ولا
حنانة ولا تنكحوا أحداقة ولا براقة ولا شداقة أما الأمانة فهي التي تنكحها الابن والمنكح وتعتصب
رأسها كل ساعة فنكاح الممرضة أو نكاح المتماضة لا خير فيه والممانة التي تمن على زوجها فتقول
فعلت لاجلك كذا وكذا والممانة التي تمن إلى زوجها أو ولد لها من زوج آخر وهذا أيضا مما يجب
اجتنابه والمحادقة التي ترمي إلى كل شيء بحدة فتشتبهه وتكلف الزوج شره والبراقة تحتل معنيين
أحدهما أن تكون طول النهار في تصقيل وجهها وترتبه بينه ليكون وجهها يرق محصل بالصنع والثاني
أن تغضب على الطعام فلا تأكل الا وحدها وتستقل نصيبها من كل شيء وهذا لغة يمانية يقولون برقت
المرأة و برق الصبي الطعام اذا غضب عنده والشداقة المتشدة الكسيرة الكلام ومنه قوله عليه السلام
ان الله تعالى يبغض الترنارين المتشدين وحي أن السائح الذي لقي الياس عليه السلام في سياحته
فامر بالتزويج ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكح أربعا المختلعة والمبارية والعاهرة والناسز فما المختلعة
فهي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب والمبارية المباهية بغيرها المفاخرة بأسباب الدنيا والعاهرة
الفاسقة التي تعرف بخليل وخذن وهي التي قال الله تعالى ولا تمننذات أخذن والناسز التي تعلم على
زوجها بالفعال والمقال والناسز العالي من الأرض وكان على رضى الله عنه يقه ولشرح خصال الرجال
خير خصال النساء البخل والزهو والمجن تان المرأة اذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها فانها كانت
مزهوة استنكفت أن تنكح كل أحد بكلام لين مريب واذا كانت جبانة فرق من كل شيء فلم تخرج من
بيتها واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها فهذه الحكايات ترشد إلى مجامع الأخلاق المطلوبة في
النكاح الثالثة حسن الوجه فذلك أيضا مطلوب اذ به يحصل التحصن والطبع لا يكتفى بالدمية غالب
كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفتقران ومائة ثمانية من الحث على الدين وأن المرأة لا تنكح
لجمالها ليس زجرا عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين
فإن الجمال وحده في غالب الأمر يرغب في النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الاتفات إلى معنى الجمال
ان الأنف والمودة تحصل به غالبا وقد ندب الشرع إلى مراعاة أسباب الألفة ولذلك استحب النظر فقال اذا
أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فانه أخرى ان يؤدم بينهما أي يوافق بينهما من وقوع
الأدمة على الأدمة وهي الجلدة الباطنة والبشرة الجلدة الظاهرة وانما ذكر ذلك للمبالغة في الائتلاف
وقال عليه السلام ان في أعين الانصار شينا فاذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فلينظر اليهن قيل كان في
أعينهن عمش وقيل صغرو وكان بعض الورعين لا ينكحون كرائهم الا بعد النظر اذ تراهم من الغرور
وقال الاعمش كل تزويج يقع على غير نظر فآخره هم وغم ومعلوم أن النظر لا يعرف الخلق والدين
والمال وانما يعرف الجمال من القبح وروى ان رجلا تزوج على عهد عمر رضى الله عنه وكان قد خضب
فنصل خضابه فاستعذى عليه أهل المرأة إلى عمر وقالوا احسنناه شابا فأوجعه عمر ضربا وقال غرور
القوم وروى أن بلالا وصهيبا أتيا أهل بيت من العرب فخطبا اليهم فقيل لهم ما من أنتم فقال بلال
بلال وهذا أخى صهيب كنا ضالين فهدانا الله وكنا عمالوكين فاعتقنا الله وكنا عاقلين فآغنانا الله فان تزوجوا
فالحمد لله وان تردونا فسبحان الله فقالوا بل تزوجا والحمد لله فقال صهيب بلال لو ذكرت مشاهير
وسواي فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسكت فقد صدقت فانكحك الصدق والغرور يرفع
الجمال والخلق جميعا فيستحب إزالة الغرور في الجمال بالنظر وفي الخلق بالوصف والاستيصال فينبغي
أن يقدم ذلك على النكاح ولا يستوصف في أخلاقها وجمالها الا من هو بصير صادق خبير بالظواهر

والباطن ولا يميل اليها فيفرط في الشنا ولا يحسد هاد في قصر الطباع مائلة في مبادئ النكاح ووصف
الذكوات الى الافراط والتفريط وقل من يصدق فيه ويقتصد بل الخداع والافراء اغلب والاحتياط
فيه مهم لمن يخشى على نفسه التشوف الى غير زوجته فأما من أراد من الزوجية مجرد السنة أو الولد أو
تدبير المنزل فلو رغب عن الجمال فهو الى الزهد أقرب لانه على الجملة باب من الدنيا وان كان قديسين
على الدين في حق بعض الأشخاص قال أبو سليمان الداراني الزهد في كل شيء حتى في المرأة يتزوج الرجل
البحر زائنا للزهد في الدنيا وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول يترك أحدكم أن يتزوج بنية فيؤجر
فيها أن أطعمها وكساها تكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان يعني أبناء الدنيا
فتستهي عليه الشهوات وتقول اكسني كذا وكذا واختار أحد بن حنبل عوراء على أختها وكانت أختها
جميلة فسأل من أعقلهم ما قيل العوراء فقال زوجوني أياها فهذا أب لم يقصد التمتع فأما من لا يامن
على دينه ما لم يكن له مستمتع فليطلب الجمال فالتدبيل بما يحسن حصن للدين وقد قيل إذا كانت المرأة
حسنة خيرة الاخلاق سوداء المحدة والشعر كبيرة العين بيضاء اللون محبة لزوجهها قاصرة الطرف عليه
فهي على صورة المحو والعين فان الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله خيرات حسان
أراد بالخيرات حسنات الاخلاق وفي قوله قاصرات الطرف وقوله عربا أثريا العروب هي العاشقة لزوجهها
المشتهية للوقوع وبه تتم اللذة والمحور البياض والمحور راسدية بياض العين شديدة سوادها في سواد
الشعر والعيناء الواسعة العين وقال عليه السلام خير نساءكم من إذا نظر اليها زوجها سهرته وإذا أمرها أطاعته
وإذا غاب عنها أحفظته في نفسها وماله وأما يسر بالنظر اليها إذا كانت محبة لازوج بها الرابعة أن تكون
خفيفة المهر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير النساء أحسن وجوها وأرخصهن مهورا وقد نهى عن
المغالة في المهر تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض نساءه على عشرة دراهم وأثنان بيت وكان رحي يد
وخرق وسادة من آدم حشوها ليف وأولم على بعض نساءه بمدين من شعر وعلى أخرى بمدين من تمر ومدين
من سويق وكان عمر رضي الله عنه ينهى عن المغالة في الصداق ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا زوج بناته بأكثر من أربع مائة درهم ولو كانت المغالة بمهر والنساء مكرمة لسبق اليها رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على نواة من ذهب يقال قيمتها
عشرة دراهم وزوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي هريرة رضي الله عنه على درهمين ثم جعلها هو اليه
بلافا دخلها هو من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد ساعة أيام فسلم عليها ولتزوج على عشرة دراهم
فخرج عن خلاف العلماء فلا بأس به وفي الخبر من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رجوعها أي الولادة
يسر مهرها وقال أيضا بركن أفلهن مهر أو كما تذكره المغالة في المهر من جهة المرأة فيكره السؤال عن
المسا من جهة الرجل ولا ينبغي أن ينكح طمعا في المال قال الثوري إذا تزوج وقال أي شيء للمرأة فاعلم
أنه لو إذا أهدى اليهم فلا ينبغي أن يهدي ليضطرهم الى المقالة بأكثر منه وكذلك إذا أهدوا اليه فنية
البزادة نية فاسدة فأما التهادي فمستحب وهو سبب المودة قال عليه السلام تهادوا تحابوا وأما طلب
البزادة داخل في قوله تعالى ولا تمنن تستكثر أي تعطي لتطلب أكثر وتحت قوله تعالى وما آتيتكم من ربا
في أموال الناس فان الربا هو الزيادة وهذا طلب زيادة على الجملة وان لم يكن في الاموال الربوية
كل ذلك مكره وبدعة في النكاح يشبه التجارة والقمار ويفسد مقاصد النكاح الخماسة أن تكون
زوجة ولود فان عرفت بالقر فليمتنع عن تزويجها قال عليه السلام عليكم بالولود والودود فان لم يكن لها زوج
يعرف حالها فيراعي صحتها وشبابها فانها تكون ولودا في الغالب مع هذين الوصفين السادسة أن تكون
قال عليه السلام مجابر قد نكح ثيبا هلا بكرة اتلعبها ولا تعبك وفي البكارة ثلاث فوائد أحداها

اللازمة حفظ اجتماع
البواطن وإزالة التفرقة
بإزالة شعث البواطن
لانهم بنسبة الارواح
اجتمعوا وبرابطة التأليف
الالهى اتفقوا وبمشاهدة
القلوب تواطؤوا ولتهديب
النفوس وتصفية القلوب
في الرباط رابطوا فلا
يدلهم من التالف والتودد
والنصح (روى) أبو
هريرة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
المؤمن يألف ويؤلف
ولا خير فيمن لا يألف ولا
يؤلف (وأخبرنا) أبو
زرعة طاهر بن الحافظ
أبي الفضل المقدسي عن
أبيه قال ثنا أبو القاسم
الفضل بن أبي حرب قال
أنا أحد بن الحسين
المخيري قال أنا أوسهل
ابن زياد القطن قال ثنا
الحسين بن مكرم قال
ثنا يزيد بن هرون
الواسطي قال ثنا محمد بن
عمر وعن أبي سلمة عن

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا رواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تنافرت منها اختلف فهم باجماعهم تجتمع بواطنهم وتنقيد نفوسهم لان بعضهم عين على البعض صلى ما ورد المؤمن من امرأة المؤمن فأي وقت ظهر من أحدهم أثر التفرقة ناقره لان التفرقة تظهر بظهور النفس وظهور النفس من تضييع حق الوقت فأي وقت ظهرت نفس النكير علوا منه خروجه عن دائرة الجمعية وحكموا عليه بتضييع حكم الوقت واهمال السياسة وحسن الرعاية فيقاد بالمنافرة الى دائرة الجمعية (أخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو العجيب عبد القاهر السهروردي اجازة قال أنا الشيخ العالم

أن تحب الزوج وتالفه فيؤثر في معنى الود وقد قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالودود والطباع محبولة على الانس بآول ما لوف وأما التي اختبرت الرجال وما رست الاحوال فربما لا ترضى بعض الاوصاف التي تختلف ما ألفته فتعقلى الزوج الثانية ان ذلك أكمل في مودته لها فان الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج نفرة مما وذلك يشغل على الطبع مهم ما يدكرو بعض الطباع في هذا أشد نفورا الثالثة انها لا تحب الى الزوج الاول وآكد الحب ما يقع مع الحبيب الاول غالباً السابعة ان تكون نسبية اعني أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح فانها تستر في بناتها وبنيها فاذا لم تكن مؤدبة لم تحسن التأديب والترتيب ولذلك قال عليه السلام يا كرم وخضراء الدمن فقيل ما خضراء الدمن قال المرأة المحسنة في المنبت السوي وقال عليه السلام تخيروا النطفة لكم فان العرق نزاع الثامنة أن لا تكون من القرابة القريبة فان ذلك ينافي الشهوة قال صلى الله عليه وسلم لا تنكحوا القرابة القريبة فان الولد يخلق ضاوايا أي تخيفوا وذلك لتأثير في تضعيف الشهوة فان الشهوة انما تنبعث بقوة الاحساس بالنظر والملمس وانما يقوى الاحساس باللمس الغريب المجديد فاما المعهود الذي دام النظر اليه مدة فانه يضعف المحس عن تمام ادراكه والتأثير ولا تنبعث به الشهوة فهذه هي المحصل المرغوبة في النساء ويجب على الولي أيضاً أن يراعي خصال الزوج ولا ينظر لكريمته فلا يزوجه من ساء خلقه أو خلقه أضعف دينه أو قصر عن القيام بحقوقها أو كان لا يكافئ في نسبها قال عليه السلام النكاح رقيق فليكن رقيقاً أحكم أن يضع كريمة والاحتياط في حقها أهم لانها رقيقة بالنكاح لا مخلص لها والزوج قادر على الطلاق بكل حال ومهما زوج ابنته ظالماً أو فاسقاً ومبتدعاً أو شارباً خمر فقد جنى على دينه وتعرض لسخط الله لما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار وقال رجل للحسن بن علي بن أبي حمزة خطب ابنتي جماعة فمن أزوجهما قال ممن يتقى الله فان أحبها كرمها وان أبغضها لم يظلمها وقال عليه السلام من زوج كريمة من فاسق فقد قطع رحمها

(الباب الثالث في آداب المعاشرة وما يحزى في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة) (أما الزوج) فعليه مراعاة الاعتدال والادب في اثني عشر أمراً في الوليمة والمعاشرة والدعابة والسياسة والنفقة والتعليم والقسم والتأديب في النشوز والوقاع والولادة والمفارقة بالطلاق (الادب الاول) هو وهي مستحبة قال أنس رضي الله عنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أثر صفرة فقال ما هذا فقال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو لم وأولم رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفية بقر وسويق وقال صلى الله عليه وسلم طعام أول يوم وطعام الثاني سنة وطعام الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به ولم يرفعها الا بيده عن عبد الله وهو غريم وتستحب تهنئته فيقول من دخل على الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير وأبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك ويستحب اظهار النكاح قال عليه السلام فصل المحلل والمحرّم الدف والصوت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلنوا هذا النكاح واجعلوا المساجد واضربوا عليه بالدفوف وعن الربيع بنت معوذ قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فبني على غداة بني في فجلّس على فراشي وجويريات لنا يضربن بدفهن ويندبن من قتل من آبائي قالت احدها بنو قينا بنو يعلم ما في غد فقال لها اسكتي عن هذه وقولي الذي كنت تقولين قبلها (الثاني) حسن الخلق معهن واحتمال الاذى منهن ترجاع عليهن لقصور عقولهن قال الله تعالى وعاشروا بالمعروف وقال في تعظيم حقهن وأخذن منكم ميثاقا غليظا وقال والصاحب بالجنب قيل هي المرأة ما وصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجج لسانه وخفي كلامه جعل الصلاة والصلاة وما ملكت أيمانكم لا تكلفوهم ما لا يطيقون الله الله في النساء فانهن عوان في

على
الى
ها
تج
ك
ن
الس
يق
لتا
بالا
لتا
الز
يك
ها
وشار
حسن
قال

وجه
والع
الو
رضي
لم
ول
هو
فصل
جمع
وسلم
أبا
لها
وعاش
المر
جعل
ان في

يعني

الو
الذ
تط
الا
في
نسا
وقال
الله
وانظ
شوق
الله
ممن
كل ق
وصف
مسا
قها

يعني أسراء أخذتهم وبأمانة الله واستحلتم فر وجهن بكامة الله وقال عليه السلام من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الاجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبرت على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب آسية امرأة قريون * واعلم أنه ليس حسن الخلق معها كف الاذى عنها بل احتمال الاذى منها والحم عند طيشها وغضبها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كانت أزواجه تراجهن الكلام وتهجره الواحدة منهن يوما الى الليل وراجعت امرأة عمر رضي الله عنه وعرف في الكلام فقال أتراجعيني بالكلام فقالت ان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم يراجعنهم وهو خير منك فقال عمر خابت حفصة وخسرت أن راجعتها ثم قال لحفصة لا تغتري بأبنة ابن أبي قحافة فانها أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخوفها من المراجعة وروى أنه دفعت احداها في صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فزبرتها أمها فقال عليه السلام دعها فانهم يصنعن أكثر من ذلك وجرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخلتا بيتهما أبا بكر رضي الله عنه حكما واستشهده فقال لما رسول الله صلى الله عليه وسلم تكلمين أو أتتكلم فقالت بل تكلم أنت ولا تقل الا حقا فطمها أبو بكر حتى دمي فوها وقال يا عذبة نفسها أو يقول غير الحق فاستجارت برسول الله صلى الله عليه وسلم وقعدت خلف ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم ندعك لهذا ولا أردنا منك هذا وقالت له مرة في كلام غضبت عنده أنت الذي تزعم انك نبي الله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتمل ذلك حلا وكر ما وكان يقول لها اني لا عرف غضبك من رضاك قالت وكيف تعرفه قال اذا رضيت قلت لا والله محمد واذا غضبت قلت لا والله ابراهيم قالت صدقت انما أهدج اسمك ويقال ان أول حب وقع في الاسلام حب النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها وكان يقول لها كنت لك كاذبي زرع لا مزرع غير أني لا أطلقك وكان يقول للنساء لا تؤذي نبي في عائشة فانه والله ما نزل على الوحي وأنا في مخاف امرأة منك غير ما قال أنس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان (الثالث) أن يزيد على احتمال الاذى بالمداعبة والملاعبة فهي التي تطيب قلوب النساء وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح معهن وينزل الى درجات عقولهن في الاعمال والاخلاق حتى روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يسابق عائشة في العدو فسبقته يوما وسبقها في بعض الايام فقال عليه السلام هذه بتلك وفي الخبر أنه كان صلى الله عليه وسلم من أفكاه الناس مع نسائه وقالت عائشة رضي الله عنها سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون في يوم عاشوراء فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تخبرني اني أرى لعبهم قالت قلت نعم فإرسا اليهم فجاءوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بين البابين فوضع كفه على الباب ومد يده ووضع ذقني على يده وجعلوا يلعبون فأنظر وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسبك وأقول اسكت مرتين أو ثلاثا ثم قال يا عائشة حسبك فقالت نعم فإرسا اليهم فأنصروا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكمل المؤمنين إيمانا أحسنهم طائفا وأطفهم بأهلهم وقال عليه السلام خيركم خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي وقال عمر رضي الله عنه مع نسوته ينبغي للرجل أن يكون في أهله كالصبي وإذا كان في القوم وجدا رجلا وفي تفسير الجبر المروي أن الله تعالى يفيض الجعظري الجواظ قيل هو الشديد على أهله المتكبر في نفسه وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى من قبل العتق هو أفضال اللسان الغليظ القلب على أهله وقال عليه السلام لجابر هلا بكرا اتلاعبها ولاعبك ووصفت اعرابية زوجها وقد مات فقالت والله لقد كان ضحكا اذا خرجت سكيتا اذا خرجت آكلا ما وجد مسائل عما فقد (الرابع) أن لا يندسط في الدعاية وحسن الخلق والمواظقة باتباعها الى حد يفسد فيها ويسقط بالكليته هيئته عندها بل يراعي الاعتدال فيه فلا يدع الهيبة والانتباه من همأراى

عصام الدين أبو حفص
عمر بن أحمد بن منصور
الصفار قال أنا أبو بكر
أحمد بن خلف الشيرازي
قال أنا الشيخ أبو عبد
الرحمن محمد بن الحسين
السلمي قال سمعت محمد
ابن عبد الله يقول سمعت
رويدا يقول لا يزال
الصوفية يخبر ما تناقروا
فاذا اصطلموا هلكوا
وهذا إشارة من رويد
الى حسن تفقد بعضهم
أحوال بعض اشفاقا من
ظهور النفوس يقول اذا
اصطلموا ورفعوا
المنافرة من بينهم يخاف
أن تخامر البواطن
المساهلة والمرآة
ومساحة البعض البعض
في اهمال دقيق آدابهم
وبذلك تظهر النفوس
وتستولي وقد كان عمر
ابن الخطاب رضي الله
عنه يقول رحم الله امرأ
أهدى الى عيوبي
(وأخبرنا) أبو زرعة

منكر او لا يفتح باب المساعدة على المنكرات البتة بل مهم ما رأى ما يخالف الشرع والمرأة تفر وامتنع
قال الحسن والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيمات هو الا كبه الله في النار وقال عمر رضي الله عنه خالفوا
النساء فان في خلافهن البركة وقد قيل شاو روهن وخالفوهن وقد قال عليه السلام تعس عبد الزوجة
وانما قال ذلك لانه اذا اطاعها في هواها فهو وعبدها وقد تعس فان الله ما كبه المرأة فلكها نفسه فقد عكس
الامر وقلب القضية واطاع الشيطان لما قال ولا تمنهم فليغيرن خلق الله اذ حق الرجل ان يكون
متبعوا لا تابعا وقد سمي الله الرجال قوامين على النساء وسمى الزوج سيدا فقال تعالى وألفيا سيدا هالدي
الباب فاذا انقلب السيد مسخر اذ قد بدل نعمة الله كفر او نفس المرأة على مثال نفسك ان ارسلت عنانك
قليلا جحت بك طويلا وان ارخيت عذارها فتراجد بك ذراعا وان كجتها واشدت يدك علم في محرم
الشدة ملكتها قال الشافعي رضي الله عنه ثلاثة ان اكرمتهم اهانوك وان اهنيتهم اكرموك والمرء
والخادم والنبطي اراد به ان محضت الاكرام ولم تخرج غلظك بلبينك وفظاظتك برفقك وكانت نساء العرب
يعلمن بناتهن اختبارا للازواج وكانت المرأة تقول لابنتها اختبري زوجك قبل الاقدام والمجراة عليه
ان ترخي زجر محم فان سكت فقطعي اللحم على ترسه فان سكت فكسري العظام بسيفه فان سكت فاجع
الاكاف على ظهره وامتنطيه فانها هو جارك وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والارض فكيف
ما جاو زحده انعكس على ضده فينبغي ان تسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة وتبتع الحق
جميع ذلك لتسلم من شرهن فان كيدهن عظيم وشرهن فاس والغالب عليهن سوء الخلق وركاكة الفهم
ولا يعتدل ذلك منهن الابنوع لطف بمزوج بسباسة وقال عليه السلام مثل المرأة الصالحة في الدنيا
كمثل الغراب الاعصم بين مائه غراب والاعصم يعني الابيض البطن وفي وصية لقمان لابنه يا بني
المرأة السوء فانها تشبهك قبل الشيب واتق شرار النساء فانهن لا يدعون الى خير وكن من خيارهن من
حذر وقال عليه السلام استعيزوا من الفواقر الثلاث وعدمهن المرأة السوء فانها المشيمة قبل الشيب
وفي لفظ آخر ان دخلت عليا سبتك وان غبت عنها خانتك وقد قال عليه السلام في خيرات النساء انك
صواحبات يوسف يعني ان صرفكن ابا بكر عن التقدم في الصلاة ميل منكم عن الحق الى الهوى فان
تعالى حين افشين سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تنوبا الى الله فقد صغت قلوبكما اي مالت
ذلك في خير ازواجه وقال عليه السلام لا يفلح قوم تملأهم امرأة وقد زبر عمر رضي الله عنه امرأته
راجعتة وقال ما انت الالعية في جانب البيت ان كانت لنا اليك حاجة والجلست كما انت فاذا فبين
وفيهن ضعف فالسياسة والخشونة علاج الشر والمطايبة والرحمة علاج الضعف فالطبيب المحاذق هو
يقدر العلاج بقدر الداء فليكن نظر الرجل أولا الى أخلاقها بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كقمة
حالتها (الخامس) الاعتدال في الغيرة وهو أن لا يتعافل عن مبادئ الأمور التي تخشى غوائلها ولا يبالغ
اساءة الظن والتعنّت وتجسس البواطن فقهني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتبع عورات
وفي لفظ آخر أن تبغ النساء وما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفره قال قبل دخول
لا تطرقوا النساء ليلا لخالفه رجلان فسبقا فرأى كل واحد في منزله ما يكره وفي الخبر المشهور
كالضلع ان قومته كسرته فدعه تسمع به على عوج وهذاف تهذيب اخلاقها وقال صلى الله عليه
ان من الغيرة غيرة يبعثها الله عز وجل وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة لان ذلك
الظن الذي نهين عنه فان بعض الظن اثم وقال علي رضي الله عنه لا تكثر الغيرة على أهلاك فتري حال
من أجلك وأما الغيرة في محلها فلا بد منها وهي محمودة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
يغار والمؤمن يغار وغيرة الله تعالى أن يأتي الرجل ما حرم عليه وقال عليه السلام اتعجبون من غيرة

عن أبيه المحافظ المقدسي
قال أنا أبو عبد الله محمد بن
عبد العزيز الهروي قال
أنا عبد الرحمن بن أبي
سريح قال أنا أبو القاسم
البعوي قال ثناء مضب
ابن عبد الله الزبيري قال
حدثني إبراهيم بن سعد
عن صالح عن ابن شهاب
ان محمد بن زهمان أخبر
بان عمر قال في مجلس فيه
المهاجرون والانصار
أرايتم لو ترخصت في
بعض الأمور ماذا كنتم
فاعلمن قال فسكتنا قال
فقال ذلك مرتين أو ثلاثا
أرايتم لو ترخصت في
بعض الأمور ماذا كنتم
فاعلمن قال بشر بن سعد
لو فعلت ذلك قومنا
تقوم القرح فقال
عمر أنتم اذن أنتم واذا
ظهرت نفس الصوفي
بغضب وخصوصة مع
بعض الاخوان فشرط
أخيه ان يقابل نفسه
بالقلب فان النفس اذا

أنا والله أعير منه والله أعير مني ولاجل غيرة الله تعالى حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا أحد أحب
إليه العذر من الله ولذلك بعث المنذرين والمبشرين ولا أحد أحب إليه المدح من الله ولا حل ذلك وعد
الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت ليلة أُسري في الجنة قصر أو بفنائها جارية فقالت لمن
هذا القصر فقيل لمر فارقت أن أنظر إليها فذكرت غيرتك يا عمر فبكى عمر وقال ألعلي كَأَغَارِ يارسول الله
وكان الحسن يقول أتدعون نساءكم بزاجن العلو ج في الأسواق فبيع الله من لا يغار وقال عليه السلام إن
من الغيرة ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله ومن الخيلاء ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله فاما الغيرة التي يحبها
الله فالغيرة في الريبة والغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير ريبة والاختيال الذي يحبه الله اختيال
الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة والاختيال الذي يبغضه الله الاختيال في الباطل وقال عليه
السلام إنى اغبور ومان امرئ لا يغار الا منكوس القلب والطريق المغنى عن الغيرة أن لا يدخل عليها
الرجل وهي لا تخرج الى الأسواق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا يمتنع فاطمة عليها السلام
في شيء خير للمرأة قالت أن لا ترى رجلا ولا يراها رجل فضمها إليه وقال ذرية بعضنا من بعض فاستحسن
لها لو كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدون الكوى والثقب في المحيطان اثلا لتطلع
النسوان الى الرجال ورأى معاذ امرأة تطاع في الكوة فضر بها ورأى امرأة قد دفعت الى غلامه تفاحة
فأكلت منها فضر بها وقال عمر رضى الله عنه أعر والنساء يلزمن المحال وإنما قال ذلك لأنهن لا يرغبن
في الخروج في الهيئة الزينة وقال عودان نساءكم لا وكان قد أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء في
مضور المسجد والصواب الآن المنع إلا الجائز بل استصوب ذلك في زمان الصحابة حتى قالت عائشة
رضي الله عنها لو علم النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدثت النساء بعده لمنعن من الخروج ولما قال ابن
الرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لا تمنعوا الماء الله مساحدا لله فقال بعض ولده بلى والله لم تمنعن
من به وغضب عليه وقال سمعني أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا فتقول بلى وإنما
يجوز على الخافقة تعلمه بتغير الزمان وإنما غضب عليه لاطلاقه اللفظ بالخالفه ظاهر من غير اظهار العذر
فذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أذن لمن في الاعباد خاصة أن يخرجن ولا يكن لا يخرجن
برضا أزواجهن والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضا زوجها ولكن القعود أسلم وينبغي أن لا تخرج
لهم فإن الخروج لا نظارات والامور التي ليست مهمة تقدر في المروءة تور بما تنقضي الى الفساد فاذا
جرت فينبغي أن تغضب بصرها عن الرجال وإسنان تقول إن وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة
فقبل هو كوجه الصبي الامر في حق الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط فان لم تكن فتنة فلا
يؤمر الرجال على عمر الزمان مكشوف في الوجوه والنساء يخرجن متنقيات ولو كان وجوه الرجال عورة
نقى النساء لا أمر وبالالتنقب أو منعن من الخروج الا ضرورة (السادس) الاعتدال في النفقة فلا
في أن يقتري عليهن في الاتفاق ولا ينبغي أن يسرف بل يقتصد قال تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا وقال
ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم
الكا له وقال صلى الله عليه وسلم دينار أنفة في سبيل الله ودينار أنفته في رغبة ودينار تصدقت به
مساكين ودينار أنفته على أهلك أعظمها أجرا الذي أنفته على أهلك وقيل كان على رضى الله عنه
مع نسوة فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام لحما بدرهم وقال الحسن رضى الله عنه كانوا
حال مخاصيب وفي الأثاث والسياب مغاير وقال ابن سيرين يستحب للرجل أن يعمل لاهله في كل
الأسبوع وكان الحلاوة وان لم تكن من المهمات ولكن تركها بالكلية تقتير في العادة ونبغي أن
بالصدق بقايا الطعام وما يفسد لترك هذا أقل درجات الخير ولما رآه أن تفعل ذلك بحكم الحال من

من الذين اذا أحسنوا
استبشروا واذا أساؤا
استغفروا وفيه يكون
الاستغفار ظاهرا مع
الاخوان وباطنا مع الله
تعالى ويريون الله في
استغفارهم فلهذا المعنى
يقفون في صف النعال
على اقدامهم تواضعا
وانكسارا وسمعت شيخنا
يقول للفقير اذا جرى
بينه وبين بعض اخوانه
وحشة قم واستغفر فيقول
الفقير ما أرى باطني
صافيا ولا أثر القيام
للاستغفار ظاهرا من
غير صفاء الباطن فيقول
أنت قم فيبركة سعيك
وقيامك ترزق الصفاء
فكان يجد ذلك ويرى
اثره عند الفقير وترقى
القلوب وترتفع الوحشة
وهذا من خاصية هذه
الطائفة لا يبيتون
والبواطن منطوية على
وحشة ولا يجتمعون
للطعام والبطان تضر

غير تضر يحاذن من الزوج ولا ينبغي أن يستأثر عن أهلها بما كوت طيب فلا يطعمهم منه فان ذلك مما
يوغر الصدور ويبعد عن المعاشرة بالمعروف فان كان من معا على ذلك فليأكله بخفية بحيث لا يعرف أهلها
ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاما ليس يريد اطعامهم اياه واذا أكل فيقعد العيال كلهم على مائدة يفر
قال سفيان رضي الله عنه بلغنا ان الله وملائكته يصلون على أهل بيت يا كلون جماعة وأهم ما يجب
عليه مراعاته في الاتفاق أن يطعمها من الحلال ولا يدخل مداخل السوء لاجلها فان ذلك جناية عليها
لامراعاتها وقد أوردنا الاخبار الواردة في ذلك عند ذكر آفات النكاح (السابع) ان يتعلم المتزوج من
علم الحيض وأحكامه ما يحترز به الاحتراز الواجب ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضى منها في الحيض
وما لا يقضى فانه أمر بان يقبها النار بقوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم ناراً يعلى أن ياتها اعتقاد أهل السنة
ويزيل عن قلبها كل بدعة ان استمعت اليها ويخوفها في الله ان تساهل في أمر الدين ويعلمها من أحكام
الحيض والاستحاضة ما تحتاج اليه وعلم الاستحاضة يطول فاما الذي لا بد من ارشاد النساء اليه في أمر
الحيض بيان الصلوات التي تقضى بها فاتهاهم - ما انقطع دمها قبيل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء
الظهر والعصر واذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء وهذا أقل ما يراعى النساء
فان كان الرجل قائما بتعليمها فليس لها الخرج لسؤال العلماء وان قصر علم الرجل ولكن نال
عنهما في السؤال فاجابها بحجوب المفتي فليس لها الخرج فان لم يكن ذلك فلها الخرج للسؤال
عليها ذلك ويعصى الرجل بمنعها ومهما تعلمت ما هو من الفرائض عليها فليس لها أن تخرج
الى مجلس ذكر ولا الى تعلم فضل الابراء ومهما أهملت المرأة حكما من أحكام الحيض والاستحاضة
ولم يعلمها الرجل - لخرج الرجل معها وشاركها في الاثم (الثامن) اذا كان له نسوة فنبغي أن يعدل
بينهن ولا يميل الى بعضهن فان خرج الى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهما كذلك كان يفعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ظلم امرأة بليته اقضى لها فان القضاء واجب عليه وعنده ذلك ينبغي
الى معرفة أحكام القسم وذلك يطول ذكره وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امرأتان ف
الى احدهما دون الاخرى وفي لفظ ولم يعدل بينهما - ما جاء يوم القيامة وأحدش قيه مائل وانما عليه
العدل في العطاء والمبيت وأما في المحب والواقع فذلك لا يدخل تحت الاختيار قال الله تعالى ولا
تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولو حرصتم أي لا تعدلوا في شهوة القلب وميل النفس ويجمع ذلك
التفاوت في الواقع وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدل بينهما في العطاء والمبيت وتوفي الليالي وفي
اللام هذا جدي فيما أملاك ولا طاقة لي فيما تملك ولا أملاك يعني المحب وقد كانت عائشة رضي الله
أحب نسائه اليه وسائر نسائه يعرفن ذلك وكان يطاق به محمولا في مرضه في كل يوم وليلة فيبيت عنده
واحدة منهن ويقول ابن انا غدا فظننت لذلك امرأة منهن فقالت انما يسأل عن يوم عائشة فقلن باربع
الله قد أدنا لك أن تكون في بيت عائشة فانه يشق عليك أن تحمل في كل ليلة فقال وقد رضيتين
فقلن نعم قال فخلوني الى بيت عائشة ومهما وهبت واحدة ليتها اصاحبته ورضي الزوج بذلك
الحق لها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فقصداً يطفى سودة بنت زمعة لما
فوهبت ليتها عائشة وسأله ان يقرها على الزوجية حتى تحشر في زمرة نسائه فتركه او كان لا يقدر
و يقسم لعائشة ليلتين واسائر أزواجه ليلية ولكنه صلى الله عليه وسلم لم يحسن عدله ووقته كما
تأقت نفسه الى واحدة من النساء في غير نوبتها فاجامعها طاف في يومه أوليلته على سائر نسائه ف
ماروى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على نسائه في ليلة واحدة
أنس أنه عليه السلام طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار (التاسع) في الذشوز ومهما وقع بينهما ما

ولم يلبث ثم امرهما فان كان من جانبهما جميعاً ومن الرجل فلا تسلط الزوجة على زوجها ولا يقدر على
اصلاحها فلا بد من حكمين أحدهما من أهلها والاخر من أهلها لينظر بينهما ما يصلحهما أمرهما ان
يريد الاصلاح فيوفق الله بينهما وقد بعث عمر رضي الله عنه حكماً الى زوجين فعادوا لم يصلح أمرهما فعلاه
بالدرة وقال ان الله تعالى يقول ان يريد الاصلاح فيوفق الله بينهما فاعاد الرجل وأحسن النية وتلطف
بهما فاصلح بينهما وما اذا كان النشوز من المرأة خاصة فالرجل قوامون على النساء فله ان يؤدبها
ويجملها على الطاعة قهراً وكذا اذا كانت تاركة للصلاة فله جعلها على الصلاة قهراً ولا يمكن ينبغي ان
يتدرج في تأديبها وهو ان يقدم أولاً الوعظ والتحذير والتخويف فان لم ينفع ولا يهاظره في المصباح أو
انفرد عنها بالفراس و هجرها وهو في البيت معها من ليلة الى ثلاث ليال فان لم ينفع ذلك فمضربها ضرباً
غير مبرح بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظام ولا يدمي لها جسام ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه وقد
قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم أحق المرأة على الرجل قال يطعمها اذا طعم ويكسوها اذا اكتسى
ولا يقيح الوجه ولا يضرب الاضرباً غير مبرح ولا يهجرها الا في المبيت وله ان يغضب عليها ويهجرها في
أمر من أمور الدين الى عشر والى عشرين والى شهر ففعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ارسل الى
زينب بـهـدية فردتها عليه فقالت له التي هو في بيتها اقتداً فانك اذرت عليك عديتك أي أذنتك
واسمعتك فقال صلى الله عليه وسلم انتن أهون على الله ان يذمتني ثم غضب عليهن كلهن شهر الى
ان عاد اليهن (العاشر) في آداب الجماع ويستحب أن يبدأ باسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد أولاً
ويكبر ويهال ويقول بسم الله العلي العظيم اللهم اجعلها ذرية طيبة ان كنت قدرت ان تخرج ذلك من
صلي وقال عليه السلام لو ان أحدكم اذا أتى أهله وقال اللهم جنبي الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا
فان كان بينهما ما ولد لم يضره الشيطان واذا قرئت من الانزال فقل في نفسك ولا تحرك شفيتك المحمد لله
الذي خلق من الماء بشراً الآية وكان بعض اصحاب الحديث يكبر حتى يسمع أهل الدار صوته ثم يخبر
عن القبلة ولا يستقبل القبلة بالوقاع كراماً للقبلة وليغض نفسه وأهله بثوب كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة عليك باسكنة وفي الخبر اذا جامع أحدكم أهله فلا يتجرد ان
تجرد العير بن أي المجارين وليقدم الناطف بالكلام والتقبيل قال صلى الله عليه وسلم لا يقع أحدكم
على امرأته كما تقع البهيمة وليكن بينهما رسول قيل وما الرسول يا رسول الله قال القبلة والكلام وقال صلى
الله عليه وسلم ثلاث من العجز في الرجل ان ياتي من يحب معرفته فيفارقها قبل ان يعلم اسمه ونسبه والثاني
ان يكرمه أحد فريد عليه كرامته والثالث ان يقارب الرجل جاريته أو زوجته فيصنمها قبل ان يحدثها
ويؤانسها ويضاجعها فيقضي حاجته منها قبل ان تقضي حاجتها منه ويكره له الجماع في ثلاث ليال من
الشهر الاول والاخر والنصف يقال ان الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي ويقال ان الشياطين
يجمعون فيها وروى كراهة ذلك عن علي ومعاوية وأبي هريرة رضي الله عنهم ومن العلماء من استحب
الجماع يوم الجمعة وليأته تحقيقاً لآحاد التاويلين من قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله من غسل واغتسل
الحديث ثم اذا قضى وطره فليقبل على أهله حتى تقضى هي أيضاً ثم افان انزالها بما يتأخر فيه
شهواتهم القعود عنها اذا هالوا الاختلاف في طبع الانزال يوجب التناظر بينهما كان الزوج سابقاً الى
الانزال والتوافق في وقت الانزال ألد عند المشتغل الرجل بنفسه عنها فانها بما تستحي وينبغي أن
يأتيها في كل أربع ليال مرة فهو أعدل اذ عدد النساء أربعة فجاز التأخير الى هذا المحدث ينبغي أن يزيد
أو ينقص بحسب حاجتها في التحصين فان تحصينها واجب عليه وان كان لا يشبث المأبأة بالطول فذلك
عسر المأبأة والوفاء بها ولا يأتيها في الحيض ولا بعد انقضائه وقبل الغسل فهو محرم بنص الكتاب وقيل

وحشة ولا يرون
الاجتماع ظاهر في شيء
من أمورهم الا بعد
الاجتماع بالوطن وذهاب
التفرقة والشعث فاذا
قام الفقير للاستغفار
لا يجوز رداً استغفاره
بحال (روى) عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ارجوا
تراجعوا وغفروا يغفر لكم
(والصوفية) في تقبيل
يد الشيخ بعد الاستغفار
أصل من السنة (روى)
عبد الله بن عمر قال كنت
في سرية من سرار رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فخاص الناس حيصة
فكنت فيمن خاص فقلنا
كيف نصنع وقد فرنا
من الزحف وبؤنا بالغضب
ثم قلنا لو دخلنا المدينة
فبئنا فيها ثم قلنا لو عرضنا
أنفسنا على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فان كان لنا
توبة والاذهبنا فآتيناه

قبل صلاة الغداة فخرج
فقال من القوم قلنا نحن
الفرارون قال لا بل أنتم
العكارون أنا فتمتكم أنا
فتمت المسلمين يقال عكر
الرجل إذا تولى ثم كرر
راجعا والعكار العطاف
والرجاع قال فآتيناهم حتى
قبلائيه (وروي) أن
أبا عبيدة بن الجراح قبل
يدهم عند قدومه وروى
عن أبي هريرة الغنوي أنه
قال أتينا رسول الله صلى
الله عليه وسلم فنزلت إليه
وقبلت يده فهدا رخصة
في جواز تقبيل اليد
ولكن أدب الصوفي أنه
متى رأى نفسه تتعزز
بذلك أو تظهر بوصفها
أن يمتنع من ذلك فإن سلم
من ذلك فلا بأس بتقبيل
اليدين معانقتهم للأخوان
عقب الاستغفار لرجوعهم
إلى اللفة بعد الوحشة
وقدومهم من سفر
الهجرة بالتفرقة إلى
أوطان الجمعية بظهور

أن ذلك يورث الجذام في الولد وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ولا يأتها في غير المأني إذا حرم غشيان
الحائض لأجل الأذى والأذى في غير المأني دائم فهو أشد تحريما من آتيان الحائض وقوله تعالى فاتوا
حرثكم أني شتم أي وقت شتم وله أن يستمني بيدها وإن يستمتع بمساحت الأزار بما يشتهي سوى
الوقاع وينبغي أن تنزل المرأة بآزار من حقوقها إلى فوق الركبة في حالة الحيض فهدا من الأدب وله أن
يؤاكل الحائض ويخالطها في المضاجعة وغيره وأوليس عليه اجتنابها وإن أراد أن يجامع فأنيا بعد
أخرى فليغسل فرجه أولا وإن احتلم فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول ويكره الجماع في أول الليل
حتى لا ينام على غير طهارة فإن أراد النوم أولا كل فليتوضأ أولا وضوء الصلاة فذلك سنة قال ابن عمر
قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أينام أحدنا وهو جنب قال نعم إذا توضأ ولكن قد وردت فيه رخصة قالت
عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام جنبا لم يمسه ماء ومهمه أعاد إلى فراشه فليسمع
وجهه فراشه أو لينة فضة فإنه لا يدرى ما حدث عليه بعده ولا ينبغي أن يحلق أو يقلم أو يستحد أو يخرج
الدم أو يمين من نفسه جزأ وهو جنب إذا ترد إليه سائر أجزائه في الأخرى فيعود جنباً ويقال إن كل
شعرة تطالبه بجنباتها ومن الأدب أن لا يعزل بل لا يشرح إلا إلى محل الحرث وهو الرحم فإما من نفسه
قد رآه كونهما إلا وهي كائنة هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن عزل فقد اختلف العلماء في
إباحته وكراهته على أربع مذاهب فمن مذهب مالك بكل حال ومن محرم بكل حال ومن قائل يحل برضاها
ولا يحل دون رضاها وكان هذا القائل يحرم الأيداء دون العزل ومن قائل يباح في المملوك دون الحرمة
والصحیح عندنا أن ذلك مباح وأما الكراهية فأنها تطلق انتهى التحريم ونهى التنزيه وترك الفضيلة
فهو مكره بالمعنى الثالث أي فيه ترك فضيلة كما يقال يكره للقاء في المسجد أن يعقد فارغا لا يشتغل
بذكر أو صلاة ويكره للحاضر في مكة مقيمها أن لا يحج كل سنة والمراد بهذه الكراهية ترك
الأولى والفضيلة فقط وهذا ثابت ما بيننا من الفضيلة في الرلد وما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أن الرجل يجامع أهله فيكتب له بجماعه أجر ولد ذكر قاتل في سبيل الله فقتل وإنما قال ذلك لأنه لو ولد
له مثل هذا الولد لكان له أجر التسبب إليه مع أن الله تعالى خالقه ومحييه ومقويه على الجهاد والذى
إليه من التسبب فقد دفعه وهو الوقاع وذلك عند الامتناع في الرحم وإنما قلنا لا كراهية بمعنى التحريم
والتنزيه لأن أثبات النهي إنما يمكن بنص أو قياس على منصوص ولا نص ولا أصل يقاس عليه بل هو
أصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلا وترك الجماع بعده النكاح أو ترك الانزال بعد الإلاج فكل
ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهى ولا فرق إذا الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ولو لم يربو
أسباب النكاح ثم الوقاع ثم الصبر إلى الانزال بعد الجماع ثم الوقوف لينة صب المني في الرحم وبعض هذه
الأسباب أقرب من بعض فلا امتناع عن الرابع كالأمتناع عن الثالث وكذا الثالث كالثاني والثاني
كالأول وليس هذا كالأجهاض والوادلان ذلك جنابة على موجود حاصل وله أيضا مراتب وأول مراتب
الوجود أن تقع النطفة في الرحم وتخلط بماء المرأة وتستعد لقبول الحياة وافساد ذلك جنابة فإن صارت
مضغة وعلقة كانت الجنابة أخش وان نفخ فيه الروح واستوت الخلقة ازدادت الجنابة تفاخشا ومنتهى
التفاخش في الجنابة بعد الانفصال حيا وإنما قلنا مبدء أسباب الوجود من حيث وقوع المني في الرحم
لامن حيث انفرد من الإحليل لأن الولد لا يخلق من منى الرجل وحده بل من الزوجين جميعا
إما من مائه ومائتها أو من مائه ودم الحيض قال بعض أهل التشریح ان المضغة تخلق بتقدير الله من دم
الحيض وإن الدم منها كاللبن من الرائب وإن النطفة من الرجل شرط في خثو ردم الحيض وانعقاد
كالأنفحة اللبن إذ بها ينعد الرائب وكيفما كان فشاء المرأة ركن في الانعقاد فيجري الماء آن مجرى

لايجاب والقبول في الوجود المحكمي في العقود فن أوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون جائيا على
لعقد بالنقض والفسخ ومهم ما اجتمع الايجاب والقبول كان الرجوع بعده رفعاً وفسخاً وقطعاً وكما أن
لنطقة في الفغار لا يتحقق منها الولد فكذا بعد الخروج من الاحليل ما لم يترجع بماء المرأة أو دمها فهذا هو
القياس الحلي فان قلت فان لم يكن العزل مكروهاً من حيث انه دفع لوجود الولد فلا يبعد أن يكره لاجل
نية الباعثة عليه اذ لا يبعث عليه الا نية فاسدة فيها شيء من شوائب الشرك الخفي فافول النيات الباعثة
على العزل نجس الاول في السراري وهو حفظ الملك عن الملك باستحقاق العتاق وقصد استبقاء الملك
ترك الاعتاق ودفع أسبابه ليس بمنهي عنه الثانية استبقاء جمال المرأة وسمن الدوام التمتع واستبقاء
حياتها خوفاً من خطر الطاق وهذا أيضاً ليس منهي عنه الثالثة الخوف من كثرة المخرج بسبب كثرة
الاولاد والاحتراز من الحاجة الى التعب في الكسب ودخول مداخل السوء وهذا أيضاً غير منهي عنه
ان قلة المخرج معين على الدين نعم الكمال والفضل في التوكل والثقة بضممان الله حيث قال وما من دابة
في الارض الا على الله رزقها ولا جرم فيه سقوط عن ذروة الكمال وترك الافضل ولكن النظر الى
هواقب وحفظ المال وادخاره مع كونه منافقاً للتوكل لا نقول انه منهي عنه الرابعة الخوف من
الاولاد الاناث لما يعتقدهن في تزويجهن من المعرة كما كانت من عادة العرب في قتالهن الاناث فهذه نية
سدت لو ترك بسببها أصل النكاح أو أصل الوقاع أشبه بها بالترك النكاح والوطء فكذا في العزل والفساد
اعتقاد المعرة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد وينزل منزلة امرأة تركت النكاح استنكافاً من
أن يعلوها رجل فكانت تشبه بالرجال ولا ترجع الكراهة الى عين ترك النكاح الخامسة أن
تسح المرأة لتعزرها ومباغتتها في النظافة والتعز من الطاق والنفاس والرضاع وكان ذلك عادة نساء
المخارج لمباغتتهن في استعمال المياه حتى كن يقضين صلوات أيام الحيض ولا يدخلن الخلاء الا عراة فهذه
سنة تخالف السنة فهي نية فاسدة واستأذنت واحدة منهن على عائشة رضي الله عنها لما قدمت
بصره فلم تاذن لها فيكون القصد هو الفاسد دون منع الولادة فان قلت فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم
ترك النكاح مخافة العيال فليس منائلاً فان قلت فالعزل كترك النكاح وقوله ليس منائلاً أي ليس
وافقاً للنساء على سمننا وطريقتنا وسننا فاعل الافضل فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم في العزل ذلك
والخفي وقراوا اذا المؤودة سئمت وهذا في الصحيح قلنا وفي الصحيح أيضاً أخبار صحيحة في الاباحة وقوله
والخفي كقوله الشرك الخفي وذلك يوجب كراهة لا تحريم فان قلت فقد قال ابن عباس العزل هو
اد الصغر فان الممنوع وجوده به والمؤودة الصغرى قلنا هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه وهو
من ضعيف ولذلك أنكروه عليه على رضي الله عنه لما سمعوه وقال لا تكون مؤودة الا بعد سبع أي بعد
سبع أطوار وتلا الآية الواردة في أطوار الخنقة وهي قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين
بعلائه نطفة في قرار مكين الى قوله ثم أنشأناه خلقاً آخر أي نفخنا فيه الروح ثم تلا قوله تعالى في الآية
آخرى واذا المؤودة سئمت واذا نظرت الى ما قدمناه في طريق القياس والاعتبار ظهر لك تفاوت منصب
ابن عباس رضي الله عنه ما في الغوص على المعاني ودرك العلوم كيف وفي المتفق عليه في الصحيحين
جابر انه قال كنا نعزل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل وفي لفظ آخر كنا نعزل قبل
نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا فيه أيضاً عن جابر انه قال ان رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ان لي جارياً هي خادمتنا واسأقينا في النخل وأنا أطوف عليها أو كره ان تحمل فقال عليه
السلام اعزل عنها ان شئت فانه سيأتها ما قدر لها فلبث الرجل ماشاء الله ثم اتاه فقال ان الجارية قد
فقدت قالت سيأتها ما قدر لها كل ذلك في الصحيحين (الحادي عشر) في آداب الولادة

النفس تغربوا وابتعدوا
وبغية النفس والاستغفار
قدموا ورجعوا ومن
استغفر الى أخيه ولم
يقبله فقد أخطأ فقد ورد
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ذلك وعيد
روى عنه عليه السلام
أنه قال من اعتذر اليه
أخوه معذرة فلم يقبلها
كان عليه مثل خطيئة
صاحب المكوس
(وروي) جابر أيضاً
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم من تنصل اليه
فلم يقبل لم يرد المحوض
ومن السنة أن يقدم
للأخوان شيئاً بعد
الاستغفار روي ان كعب
ابن مالك قال للنبي صلى
الله عليه وسلم ان من
توبتي أن أتخلع من مالي
كله وما هجر دار قومي التي
فيها تبت الذنب فقال
له النبي عليه السلام
يجزيك من ذلك الثلث
فصارت سنة الصوفية

المطالبة بالغرامة بعد
الاستغفار والمناقرة وكل
قصد هم رعاية التألف
حتى تكون بواطنهم على
الاجتماع كما أن ظواهرهم
على الاجتماع وهذا أمر
تفردوا به من بين طوائف
الاسلام ثم شرط الفقير
الصديق اذا سكن الرباط
وأراد أن يأكل من وقفه
أو عما يطلب اسكانه
بالدروزة أن يكون عنده
من الشغل بالله ما لا يسعه
الكسب والا اذا كان
للبطالة والمخوض فيما
لا يغني عنده مجال ولا
يقوم بشروط أهل
الارادة من الجد والاجتهاد
فلا ينبغي له أن يأكل من
مال الرباط بل يكتسب
ويأكل من كسبه لأن
طعام الرباط لا قوام كل
شغلهم بالله فخدمتهم
الدنيا لشغلهم بخدمة
مولا هم الآن يكون
تحت سياسة شيخ عالم
بالمطريق ينتفع بحجته

وهي خمسة الأول أن لا يكثر فرجه بالذكور وخرجه بالانثى فانه لا يدري الخيرة له في أيهما فكم من صاحب
ابن يتقي أن يكون له أو يتقي أن تكون بمقابل السلامة منهن أكثر الثواب فيهن أجزل قال صلى الله عليه
وسلم من كان له ابنة فادبها فاحسن تأديبها وغذاها فاحسن غذاها وأسبغ عليها من النعمة التي أسبغ
الله عليه كانت له منجاة وميسرة من النار الى الجنة وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى
عليه وسلم ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن اليهما ما صحبتهما إلا أدخلتهما الجنة وقال أنس قال رسول
صلى الله عليه وسلم من كانت له ابنتان أو اختان فاحسن اليهما ما صحبتهما كنت أنا وهو في الجنة كهاتين
وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج الى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئا فدخل
الى بيته فخص به الاناث دون الذكور نظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يذهب وعن أنس قال قال رسول
صلى الله عليه وسلم من حل طرفه من السوق الى عياله فكأنما حل اليهم صدقة حتى يضعها فيهم وإليه
بالاناث قبل الذكور فانه من فرح انثى فكأنما بكى من خشية الله ومن بكى من خشية حرم الله بدينه
النار وقال أبو هريرة قال صلى الله عليه وسلم من كانت له ثلاث بنات أو اخوات فصبر على لا ولهن
وضرائهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن فقال رجل وثنتان يا رسول الله قال وثنتان فقال رجل
أو واحدة فقال أو واحدة الأدب الثاني أن يؤذن في اذن الولد روى رافع عن أبيه قال رأيت النبي
الله عليه وسلم قد اذن في اذن الحسن حين ولدته فاطمة رضي الله عنها وروى عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال من ولد له مولود فاذن في اذنه اليمنى واقام في اذنه اليسرى دفعت عنه أم الصبيان ويستغفر
أن يلقوه أول انطلاق لسانه لا اله الا الله ليكون ذلك أول حديثه والمختار في اليوم السابع ورد به
في الأدب الثالث أن تسميه اسما حسنا فذلك من حق الولد وقال صلى الله عليه وسلم اذا سميت فعبدا و
عليه الصلاة والسلام أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن وقال سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي
قال العلماء كان ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم اذ كان ينادى يا أبا القاسم والآن فلا بأس نعم لا بأس
بين اسمه وكنيته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي وقبل ان هذا أيضا كان في
وسمى رجل أبا عيسى فقال عليه السلام ان عيسى لا أب له فيكره ذلك والسقط ينبغي أن يسمى قال
الرحمن بن يزيد بن معاوية بلغني أن السقط يصرخ يوم القيامة وراه أبيه فيقول أنت ضيعتني وتر
لا اسم لي فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا يدري أنه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن من الاسماء
ما يجمعهما كحمزة وعمرارة وطحمة وعتبة وقال صلى الله عليه وسلم انكم تدعون يوم القيامة باسمي
واسماء آباءكم فأحسنوا اسماءكم ومن كان له اسم يكره يستحب تبديله أبدل رسول الله صلى الله عليه
وسلم اسم العاص بعبد الله وكان اسم زينب بركة فقال عليه السلام تزكي نفسك اسمها زينب وك
ورد انتهى في تسمية أفلح ويسار ونافع وبركة لانه يقال اسم بركة فيقال لا الرابع العقيقة عن الذئبة
بشأتين وعن الانثى بشاة ولا بأس بالشاة ذكرا كان أو أنثى وروت عائشة رضي الله عنها أن رسول
صلى الله عليه وسلم أمر في الغلام أن يعق بشأتين مكائنتين وفي الجارية بشاة وروى أنه علق عن
بشاة وهذا رخصة في الافتقار على واحدة وقال صلى الله عليه وسلم مع الغلام عقيقته فأهرقواعنه
واميطواعنه الاذى ومن السنة أن يتصدق بوزن شعره ذهباً أو فضة ففقد ردفه خبر أنه عليه
أمر فاطمة رضي الله عنها يوم سابع حسين أن تحلق شعره وتصدق بزنة شعره فضة قالت عائشة
الله عنها لا يكثر للعقيقة عظم الخامس أن يحنكه بتمر أو حلاوة وروى عن اسماء بنت أبي بكر
الله عنهما قالت ولدت عبد الله بن الزبير فقباه ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعت في
ثم دعا بتمر فضعها ثم تفل في فيه فم كان أول شيء دخل جوفه روى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم

بقرة ثم دعاه و برك عليه وكان أول مولود ولد في الاسلام ففرحوا به فرح شديد لانهم قيل لهم ان اليهود قد سحرتمكم فلا يولد لكم * (الثاني عشر) * في الطلاق وليعلم أنه مباح ولكنه أبغض المباحات الى الله تعالى وانما يكون مباحا اذا لم يكن فيه ايذاء بالباطل ومهما طلقها فقد آذاها ولا يباح ايذاء الغير لا بجنسية من جانبها او بضر و رقة من جانبها قال الله تعالى فان أطعتمكم فلا تتبعوا عليهم سبيلاً لا يضلوا وحيلة للفرار وان كرهها أبوه فطلقها قال ابن عمر رضي الله عنهما كان تحتى امرأة أحبها وكان الى كرهها ويأمر في بطلانها فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن عمر طاق امرأتك فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم ولكن والديك كرهها لا لغرض فاسد مثل عمر ومهما آذت زوجهها وبنت على أهلها فهي جانية وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين قال ابن مسعود في قوله تعالى ولا يخرجن الا أن يأتين بقاحشة مبينة مهم ما بنت على أهله وآذت زوجهما ففاحشة وهذا أرى يذهب في العتق ولكنه تنبيه على المقصود وان كان الاذى من الزوج فلها ان تفتدي ببذل مال ويكره للرجل أن يأخذ منها كثيراً كثر ما أعطى فان ذلك يحاف بها وتحمّل عليها وتجارة على البضع قال تعالى لا جناح عليهما فيما اقتدت به فردما أخذته خادونه لاثق بالفداء فان سألت الطلاق بغير ما بأس فهي آثمة قال صلى الله عليه وسلم ايما امرأة سألت زوجها طلاقاً فمأمن غير ما بأس لم ترح رائحة الجنة وفي لفظ آخر فالجنة عليهما حرام وفي لفظ آخر انه عليه السلام قال تحتاتهن المناقات ثم ليراع الزوج في الطلاق اربعة امور ١ الاول ان يطأها في طهر لم يجامعها فيه فان الطلاق في الحيض أو الظهر الذي جامع فيه بدعي حرام وان كان واقعاً لمأفيه من تطويل العدة عليها فان فعل ذلك فليراجعها طاق ابن عمر زوجته في الحيض فقال صلى الله عليه وسلم لعمر مرة فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء طلقها وان لم يمسكها فتملك العدة التي أمر الله ان يطلق لها النساء وانما أمر بالصبر بعد الرجعة طهرين لثلاثين مقصود الرجعة الطلاق فقط * الثاني أن يقتصر على طلاق واحدة فلا يجمع بين الثلاث لان الطلقة واحدة بعد العدة تنفد المقصود ويستفيد بها الرجعة ان ندم في العدة وتجديد النكاح ان أراد بعد العدة واذا طلق ثلاثاً لم يندم فحتاج الى أن يتزوجها بحال والى الصبر مدة وعقد المحال منهى عنه يكون هو الساعى فيه ثم يكون قلبه معاقب زوجة الغير وتطليقة أعني زوجة المحال بعد أن زوج منه ثم رث ذلك تنفيراً من الزوجة وكل ذلك ثمرة الجمع وفي الواحدة كفاية في المقصود من غير محذور واستول الجمع حرام ولكنه مكروه بهذه المعاني واعني بالكرهية تركه النظر لنفسه * الثالث ان يتلف العمل بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف وتطليب قاهم بديعة على سبيل الامتناع والجبر لما فجعها من أذى الفراق قال تعالى ومتعوهن وذلك واجب مهما لم يسم لها مهر في أصل النكاح كان الحسن بن رضي الله عنهما مطلقاً ومنكحاً ووجه ذات يوم بعض أصحابه لطلاق امرأتين من نسائه وقال قل رسول الله وأمره أن يدفع الى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع اليه قال ماذا فعلت قال أحدهما فما فكست رأسها وتكست وأما الأخرى فبكت وانحبت وسمعتها تقول متاع قليل حبيب مفارق فأتى طريق الحسن وتوكلها وقال لو كنت مراجعاً امرأة بعد مفارقتها راجعتها لعل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له بالمدينة سيرة به ضربت المثل عائشة رضي الله عنها حيث قالت لو لم أسرم سيبري ذلك لكان أحب الي أن يكون لي ستة عشر ذكراً من رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فصل عليه الحسن في بيته فعظمه عبد الرحمن وأجلسه في مجلسه وقال ألا أرسلت الي فكنت شك فقال الحاجة لنا قال وما هي قال جئتكم خاطبة ابنتك فأتى طريق عبد الرحمن ثم رفع رأسه

ويهدى بهديه فيرى
الشيخ أن يطعمه من مال
الرباط فلا يكون تصرف
الشيخ الا بصحة بصيرة
ومن جملة ما يكون للشيخ
في ذلك من النية أن يشغله
بخدمة الفقراء فيكون
ما يأكله في مقابلة خدمته
(روى) عن أبي عمرو
الزجاجي قال أقت عند
المجند مدة فآرا في قط
الأو أنا مشغول بنوع من
من العبادة فما كلفني حتى
كان يوم من الايام خلا
الموضع من الجماعة
فقممت ونزعت ثيابي
وكنست الموضع ونظفته
ورششته وغسلت موضع
الطهارة فرجع الشيخ
ورأى على أثر الغبار
فدعاني ورحب بي وقال
أحسن عليك بها ثلاث
مرات ولا يزال مشايخ
الصوفية يندبون الشبان
الى الخدمة حفظاً لهم عن
البطالة وكل واحد يكون

له حظ من المعاملة وحظ
من الخدمة (روى) أبو
محمدة قال جعل
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لنا الاذان والسقاية
لبنى هاشم والحجابة لبني
عبد الدار وهذا يقتدى
مشايخ الصوفية في
تفريق الخدم على الفقراء
ولا يعذر في ترك نوع
من الخدمة الا كمال
الشغل بوقته ولا نهي
بكمال الشغل شغل
الجوارح ولكن نهي به
دوام الرعاية والمحاسبة
والشغل بالقلب
والقلب وقتا وبالقلب
دون القالب وقتا وتقدم
الزيادة من النقصان فان
قيام الفقير بحقوق الوقت
شغل تام وبذلك يؤدي
شكر نعمة الفراغ ونعمة
الكفاية وفي البطالة
كفران نعمة الفراغ
والكفاية (أخبرنا)
شيخنا ضياء الدين أبو
التجيب عبد القاهر

وقال والله ما على وجه الارض أحدمشي عليا أعز على منك ولا كنت تعلم أن ابنتي بضعة مني يسوءني
ماساهاو يسرفي ماسرها وأنت مصلاق فأخاف أن تطلقها وان فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك
وأكره أن يتغير قلبي عليك فانت بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فان شرطت أن لا تطلقها زوجت
فسكت الحسن وقام وخرج وقال بعض أهل بيته سمعته وهو يمشي ويقول ما أراد عبد الرحمن الا أن يجعل
ابنته طوقا في عنقي وكان على رضى الله عنه يضجر من كثرة تطلقه فكان يعتذر منه على المنبر ويقول في
خطبته ان حسنا مطلق فلا تنكحوه حتى قام رجل من همدان فقال والله يا أمير المؤمنين لننكحنه ماشا
فان أحب أمسك وان شاء ترك فسر ذلك عليا وقال

لو كنت بوابا على باب الجنة * لقلت لحمدان ادخلي بسلام

وهذا تنبيه على ان من طعن في حقيقته من أهل وولد بنوع حياء فلا ينبغي أن يوافق عليه فهذه الموافقة
قبيحة بل الادب المخالفة ما أمكن فان ذلك أسر لقلبه وأوفق لباطن دأبه والقصد من هذا بيان ان الطلاق
مباح وقد وعد الله الغني في الفراق والنكاح جميعا فقال وأنكوا الايامي منكم والصالحين من عباد
وأما ثم ان يكونوا فقراء يغنمهم الله من فضله وقال سبحانه وتعالى وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته
الرابع أن لا يفشي سرها في الطلاق ولا عند النكاح فقد ورد في افشاء سر النساء في الخبر الصحيح وعنه
عظيم و يروى عن بعض الصالحين انه أراد طلاق امرأة فقيل له ما الذي يريدك فيها فقال العاقل لا يهتد
ستر امرأته فلما طلقها قيل له لم طلقته فقال مالي ولا امرأة غيري فهذا بيان ما على الزوج
(القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها)

والقول الثاني فيه ان النكاح نوع رقيق فهي رقيقة له فعليه طاعة الزوج مطلقا في كل ما طلب منه
نفسها عملا معصية فيه وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها اخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم إيمان
مات وزوجها عن اراض دخلت الجنة وكان رجل قد خرج الى سفر وعهد الى امرأته ان لا تتزول
العلو الى السفلى وكان أبوها في السفلى فرض فارسلت المرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تسأله
في النزول الى أبيها فقال صلى الله عليه وسلم أطيعي زوجه فاستأمرته فقال أطيعي زوجه فأتته
أبوها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها يخبرها ان الله قد غفر لهما بها بطاعتها الزوجها وقال صلى
عليه وسلم اذا وصلت المرأة نكحها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجه دخلت الجنة
وأضاف طاعة الزوج الى مبادئ الاسلام وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم النساء فقال حاملات والبنات
مرضعات رحيمات بأولادهن لولا ما يأتين الى أزواجهن دخل مصلياتهن الجنة وقال صلى الله عليه وسلم
اطاعت في النار فاذا كثرت أهلها النساء فقلن لم يارسول الله قال يكفرن العشير يعني الزوجة
المعاشرة في خبر آخر اطاعت في الجنة فاذا أقل أهلها النساء فقلن أين النساء قال شغلن الاجران الذين
والزعران يعني الحلى ومصبغات الثياب ووقالت عائشة رضي الله عنها أنت فتاة الى النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم فقالت يارسول الله اني فتاة أخطبها فكم التزوج فاحق الزوج على المرأة قال لو كان من فرقة
قدمه صديد فمخسته ما أدت شكره قالت أفلا تزوج قال بلى تزوجي فانه خير قال ابن عباس أنت
من خشم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني امرأة أيم وأريد أن أتزوج فاحق الزوج
من حق الزوج على الزوجة اذا أرادها فإرادهما على نفسها وهي على ظهر بعير لا تمنعه ومن حقه ان لا
شيئا من بيته الا باذنه فان فعلت ذلك كان الوزر عليها والاجر له ومن حقه أن لا تصوم تطوعا الا باذنه
فعلت جاءت وعطشت ولم يتقبل منها وان خرجت من بيتها بغير اذنه لعنتها الملائكة حتى ترجع الى
أو توب وقال صلى الله عليه وسلم لو أمرت أحد أن يسجد لأحد لمرت المرأة أن تسجد لوجهها

حقة عليها وقال صلى الله عليه وسلم أقرب ما تكون المرأة من وجه ربها إذا كانت في قعر بيتها وان
صلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها أفضل من صلاتها في صحن دارها
وصلاتها في محضدتها أفضل من صلاتها في بيتها والخروج بيت في بيت وذلك للاسترو لذلك قال عليه السلام
المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان وقال أيضا للمرأة عشرين رات فإذا تزوجت ستر الزوج
عورة واحدة فإذا ماتت ستر القبر العشرين عورات في حقوق الزوج على الزوجة كثيرة وأهمها أمران أحدهما
الصيانة والستر والآخر ترك المطالبة بمأواه الحاجة والتعفف عن كسبه إذا كان حراما وهكذا كانت
عادة النساء في السلف كان الرجل إذا خرج من منزله يقول له امرأته أو ابنته يا كذا وكسب المحرام فإيا نصبر
على الجوع والاضطر ولا نصبر على النار وهم رجل من السلف بالسفر فذكره جيرانه سفره فقالوا الزوج جته لم
ترضين بسفره ولم يدع لك نفقة فقال الزوج جى منذ عرفته عرفته أ كالا وما عرفته رزاقا فولى رب رزاق
يذهب الا كالا ويبقى الرزاق وخطبت رابعة بنت اسمعيل أحد بني أبي الحواري فذكره ذلك لما كان
فيهم من العبادة وقال لها والله مالي همة في الدنيا لشغلي بحالي فقالت اني لا أشغل بحالي منك ومالي شهوة
ولكن ورثت ما لا جزيل من زوجي فاردت ان تنفقه على اخوانك واعرف بك الصالحين فيكون لي
رب يقول الله عز وجل فقال حتى استأذن استأذني فراجع الى أبي سليمان الداراني قال وكان ينهاني
عن التزويج ويقول مات زوج أحد من اصحابنا لا تغير فلما سمع كلامها قال تزوج بها فانها اولية الله هذا
كلام الصديقين قال فتزوجتاه فكان في منزلنا كن من حصن فقي من غسل أيدي المستحجمين للزوج
هذا كل فضل لا عن غسل بالاشنان قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمني الطيبات وتطبخني
فأقول اذهب بنشاطك وقوتك الى أزواجك وكانت رابعة هذه تشبه في أهل الشام برابعة العدوية
البصرة ومن الواجبات عليها ان لا تفرط في ماله بل تحفظه عليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل
لنفسان تطعم من بيته الا باذنه الا الرطب من الصوامع الذي يخاف فسادة فان اطعمت عن رضاه كان لها مثل
منه وان اطعمت بغير اذنه كان له الاجر وعليها الوزر ومن حقها على الوالدين تعليمها احسن المعاشرة
كتاب العشرة مع الزوج كما روي ان أسماء بنت خزيمة الفزارية قالت لابنته عند التزوج انك خرجت
من العش الذي فيه درجت فصرت الى فراش لم تعرفه وقرين لم تأفقه فكوني له أرضا يكن لك أسماء
فكوني له مهرا ويكون لك عماد او كوني له أمة يكن لك عبد لا تخفي به فيعلاك ولا تباعدى عنه فيفساك ان
منك فاقربى منه وان نأى فابعدى عنه واخفى أنفه وسمعه وعينه فلا يشمن منك الا طيبا ولا يسمع
له بهوا حسنا ولا ينظر الا جيلا (وقال رجل لزوجته)

ليعلمها على الباب وليس البعل حاضر لم تستفهم ولم تعاوده في الكلام غير على نفسها وبعلها وتكون
قائمة من زوجها عار زق الله وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر أقاربها من نظفة في نفسها مستعدة
في الأحوال كلها للتمتع بها إن شاء مشقة على أولادها حافظا للستر عليهم قصيرة اللسان عن سب الأولاد
ومراجعة الزوج وقد قال صلى الله عليه وسلم أنا وأمرأة سفهاء الخدين كهاتين في الجنة امرأة آمنت
زوجها وحدثت نفسها على بنتها حتى ثابوا أو ماتوا وقال صلى الله عليه وسلم حرم الله على كل آدمي
الجنة يدخلها قبلي غير أني أنظر عن يميني فإذا امرأة تبادرني إلى باب الجنة فأقول ما هذه تبادرني فيقال
يا محمد هذه امرأة كانت حسنا جميلة وكان عندها يتامى لها فصبرت عليهن حتى بلغ أمرهن الذي
فشكر الله لها ذلك ومن آدابها أن لا تتفاخر على الزوج بحجمها ولا تتردري زوجها القبحه فقد روي
أن الأصمعي قال دخلت البادية فإذا أنا بامرأة من أحسن الناس وجهات تحت رجل من أقبح الناس وجه
فقلت لها يا هذه أترضين لنفسك أن تكوني تحت مثله فقالت يا هذا اسكت فقد أسأت في قولك لعلي
أحسن فيما بينه وبين خالقه فعلى ثوابه أو على أسأت فيما بيني وبين خالقي فجعله عقوبتي أفلا أرضى
بما رضى الله لي فاسكتتني وقال الأصمعي رأيت في البادية امرأة عليها قميص أحمر وهي محتضبة وبيدها
شجرة فقلت ما بعد هذا من هذا فقالت

ولله مني جانب لأضيقه * وللهومني والبطالة جانب

فعلت أنها امرأة صالحة لها زوج تزين له ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والانقباض في غير
زوجها والرجوع إلى اللعب والانسياط وأسباب اللذة في حضور زوجها ولا ينبغي أن تؤذي زوجها
بحال روي عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذي امرأة زوجها في الدين
فالتزوج جنة من الحور والعين لا تؤذيها قال ذلك الله فاعلموا عندك دخل يوشك أن يفارقك المني
يجب عليها من حقوق الزوج إذا مات عنها زوجها أن لا تحمد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشرون
الطيب والزينة في هذه المدة قالت زينب بنت أبي سلمة دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب فدعت بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره فدنت به جارية ثم
بعارضيها ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا
لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت أكثر من ثلاثة أيام الأعلى زوج أربعة أشهر وعشرون
ويلزمها الزوم مسكن النكاح إلى آخر المدة وليس لها الانتقال إلى أهلها ولا الخروج إلا للضرورة
ومن آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تدر عليها فقد روي عن أسماء بنت أبي بكر الصديق
الله عنهما أنها قالت تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضحه فكل
أعلف فرسه وأكفيه مؤنته وأسوسه وأدق النوى لنا ضحه وأعلفه وأستقي الماء وأخر زغر به
وكنيت أنقل النوى على رأسي من ثلثي فرسخ حتى أرسل إلى أبو بكر بجارية فكففتني سياسة الله
فكانما أعتقتني ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما ومعه أصحابه والنوى على رأسي فقال صلى
عليه وسلم أخ لي نبيخ ناقته ويحملني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذكرت الزبير
وكان غير الناس فعرف رسول الله صلى الله عليه وسلم أني قد استحييت فمخث الزبير فكففت له
فقال والله لمجلك النوى على رأسك أشد على من ركبك معه * ثم كتاب آداب النكاح بحمد الله
وصلى الله على كل عبد مصطفي

*) كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب الثالث من ربيع

الاعادات من كتاب أحياء علوم الدين *

الصوفية عملا وحالا فلا
يجوز أكله لا هل
البطالات والراكنين إلى
تضييع الأوقات وطرق
أهل الإرادة عند مشايخ
الصوفية مشهورة
(أخبرنا) الشيخ الثقة
أبو الفتح قال أنا أبو الفضل
سعيد قال أنا حافظ أبو
نعيم قال حدثنا أبو
العباس أحمد بن محمد بن
يوسف قال حدثنا جعفر
الفرجاني قال حدثنا محمد
ابن الحسين البلخي
بسمه رقت قال حدثنا عبد
الله بن المبارك قال حدثنا
سعيد بن أبي أيوب
الخراساني قال حدثنا عبد
الله بن الوليد عن أبي
سليمان الليثي عن أبي
سعيد الخدري عن
النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال مثل المؤمن كمثل
الفرس في أخيته يجول
ويرجع إلى أخيته وإن
المؤمن يسهو ثم يرجع
إلى الإيمان فاطمعوها

يكون
تعد
ولاد
ت من
أدي
قال
ي
رو
و
ل
أرض
ي
في غ
زوج
لدي
منها
وت
الله
ثم
ل
هرو
الض
يق
فك
به
الفر
ل
بهر
له
هذا
بسم

نحمد
شفي
فرار
جعل
اتبع
أله
الاربا
والشمع
الاعداد
يوم
الثالث
العيش
آداب
سنة
الشراب
يا
ما
ما
كم
في
تفت
شهر
بكره
الشهر
واق
بذي
سنة
لأ
نكار
خرا
من
لله
ب
الأس
ما
من

(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمد الله حمدًا موحداً، ونحمده ما سوى الواحد الحق وتلاشي، ونعجده تعجيداً من يصرح بان كل شيء ما سوى الله باطل ولا يتحاشي، وان كل من في السموات والارض لن يخافوا اذ يابلوا لاجتماعه والى ولا فرأى ما ونشكره اذ رفع السماء له ابداعه سقفاً مبنياً ومهد الارض بساطاً لهم وفرأى ما وكور الليل على النهار فجعل الليل لباساً وجعل النهار معاشاً لينتشر وفي ابتغاء فضله ويتعشوا به عن ضراعة الحاجات بعاشائهم ونصلى على رسوله الذي يصدر المؤمنون عن حوضه واه بعدد ردهم عليه عطاياها وعلى له واصحابه الذين لم يدعوا في نصرته دينه تشمروا نكماشاً وسلم تسليمًا كثيراً (أما بعد) فان رب الارباب ومسبب الاسباب جعل الآخرة داراً للثواب والعقاب والدينار دار العمل والاضطراب والشمع والاكسب وليس التشمع في الدنيا مقصوداً وعلى المعادون المعاش بل المعاش ذريعة الى المعادومعين عليه فالدينار ردة الآخرة ومدرجة اليها والناس ثلاثة رجل شغله معاشه عن معاده فهو من المساكين ورجل شغله معاده عن معاشه فهو من المقتصدين وان ينال رتبة الاقتصاد من لم يلزم في طاب المعيشة منهج السداد وان ينتهز من طاب الدنيا وسيلة الى الآخرة وذريعة مالم يتأدب في طابها آداب الشريعة وهما نحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الاكتسابات وسننها ونشرها في خمسة أبواب (الباب الاول) في فضل الكسب والمحث عليه (الباب الثاني) في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات (الباب الثالث) في بيان العدل في المعاملة (الباب الرابع) في بيان الاحسان (الباب الخامس) في شفقة التاجر على نفسه ودينه

(الباب الاول في فضل الكسب والمحث عليه)

(ما من الكتاب) فقوله تعالى وجعلنا النهار معاشاً ذكره في معرض الامتنان وقال تعالى وجعلنا لكم فيها معاشاً قلة لا تشكرون فمعها ركن نعمته وطاب الشكر عليهم او قال تعالى ليس عليكم جناح ان تنبغوا فضلا من ربكم وقال تعالى وآخرون يضر بون في الارض يبتغون من فضل الله وقال تعالى ونشرنا في الارض وابتهوا من فضل الله (وأما الاخبار) فقد قال صلى الله عليه وسلم من الذنوب ذنوب كفرها الا الهم في طلب المعيشة وقال عليه السلام التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين لهذا وقال صلى الله عليه وسلم من طلب الدنيا حلالاً وتعطفها عن المسئلة وسعيها على عياله وتعطفها على اوليائه ووجهه كالقمر ليلة البدر وكان صلى الله عليه وسلم جالساً مع اصحابه ذات يوم فنظر الى رجل من بني جلدوة وقوبكر يسعي فقالوا له ما هذا قال كان شاباً وجالده في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا فانه ان كان يسعي على نفسه ليكفها عن المسئلة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله ان كان يسعي على ابي ابو بن ضعيفين او ذرية ضعفاء ليغنيهم ويكفهم فهو في سبيل الله وان كان يسعي لخرأوت كائناً فهو في سبيل الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغني عن الناس ويغني العبد يتعلم العلم يتخذ مهنة وفي الخبر ان الله تعالى يحب المؤمن المحترف وقال صلى الله عليه وسلم أحل ما أحل الله لكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور وفي خبر آخر أحل ما أحل الله لكل العبد سبب يد الصانع اذا صنع وقال عليه السلام عليكم بالتجارة فان فيها تسعة اعشار الرزق وروي ان عيسى عليه السلام رأى رجلاً فقال ما تصنع قال أعبد قال من يعولك قال اخوك أعبد منك وقال صلى الله عليه وسلم اني لا أعلم شيئاً يقر بكم من الجنة ويقر بكم من النار الا انهيتمكم عنه وان الرزق الامين نفث في روعي ان نفسا لم تموت

طعامكم الا تقياه وأولوا معروفكم المؤمنين (الباب السادس عشر في ذكر اختلاف أحوال مشايخهم في السفر والمقام) اختلف أحوال مشايخ الصوفية فمنهم من سافر في بدايته وأقام في نهايته ومنهم من أقام في بدايته وسافر في نهايته ومنهم من أقام ولم يسافر ومنهم من استدام السفر ولم يؤثر الإقامة ونشر حال كل واحد منهم ومقصده فيما رام فاما الذي سافر في بدايته وأقام في نهايته فقصده بالسفر لمعان منها تعلم شيء من العلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا العلم ولو بالطين وقال بعضهم لو سافر رجل من الشام الى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى ما كان سفره ضائعاً (ونقل) أن جابر بن عبد الله رحل من المدينة الى مصر في

شهر الحديث بلغه ان انسا
يحدث به عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وقد قال عليه السلام من
خرج من بيته في طلب
العلم فهو في سبيل الله حتى
يرجع (وقيل) في تفسير
قوله تعالى السائحون
انهم طلاب العلم (حدثنا)
شيخنا ضياء الدين أبو
النجيب السهروردي
املا قال أنا أبو الفتح عبد
المالك المروى قال أنا أبو
نصر البستي قال أنا
الحجراحي قال أنا أبو
العباس المجهوب قال أنا
أبو عيسى الترمذي قال
حدثنا وكيع قال ثنا أبو
داود عن سفيان عن أبي
هريرة قال كنا نأتي أبا
سعيد فيقول مرحبا بوصية
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان النبي عليه
السلام قال ان الناس لكم
تبع وان الرجال ياتونكم
من اقطار الارض يتفقون
في الدين فاذا أتوكم

حتى تستوفى رزقها وان أبطأ عنها فاتقوا الله واجلوا في الطلب أمر بالاجال في الطلب ولم يقل اتركون
الطلب ثم قال في آخره ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق على أن تطلبوه بمعية الله تعالى فان الله
لا ينال ما عنده بمعصيته وقال صلى الله عليه وسلم لا اسواق موثدا لله تعالى فخذ انماها أصاب منها وقل
عليه السلام لا تأخذ أحدكم حبله فيحتمط على ظهره خير من أن يأتي رجلا أعطاه الله من فضله
فدسأله أعطاه أو منعه وقال من فتح على نفسه بابا من السؤال فتح الله عليه سبعين بابا من الفقر (واما
الآثار) فقد قال اقمنا الحكيم لابنه يا بني استغن بالكسب الحلال عن الفقر فإنه ما افتقر أحد قط
أصابه ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وذهاب مروءته وأعظم من هذه الثلاث استخفاف الناس
به وقال عمر رضي الله عنه لا يبعد أحدكم عن طاب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد علمتم ان السماء لا تمطر
ذهبا ولا فضة وكان زيد بن مسلمة يعمرس في أرضه فقال له عمر رضي الله عنه أصبت استغن عن الناس
يكن أصولك دينك وأكرم لك عليهم كما قال صاحبكم أحيحة

فلن أزال على الزوراء أغمرها * ان الكريم على الاخوان ذوا المال
وقال ابن مسعود رضي الله عنه اني لا كره ان أرى الرجل فارغا لا في أمر دنياه ولا في أمر آخرته وسئل
ابراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب اليك أم المتفرغ للعبادة قال التاجر الصدوق أحب الي لا في
جهاد يأتيه الشيطان من طريق المكياج والميزان ومن قبل الاخذ والعطاء فيجأهده وخالفه الحب
البصري في هذا وقال عمر رضي الله عنه ما من موضع يأتيني الموت فيه أحب الي من موطن أتسوق فيه
لا هلى أبيع واشترى وقال الهيثم بن عمار يغني عن الرجل يقع في فأذ كر استغناى عنه فيهون ذلك
وقال أيوب كسب فيه شيء أحب الي من سؤال الناس وجاءت ربيع عاصفة في البحر فقال أهل السفينة
لا ابراهيم بن أدهم رحمه الله وكان معهم فيها أمتري هذه الشدة فقال ما هذه الشدة إنما الشدة الحاجة
الناس وقال أيوب قال لي أبو قلابة الزم السوق فإن الغنى من العافية يعني الغنى عن الناس وقيل لا
ما تقول فيمن جلس في بيته أو مسجده وقال لا عمل شأني يأتي رزقي فقال أجدر هذا رجل جهل
أما سمع قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله جعل رزقي تحت ظل رمحي وقوله عليه السلام حين ذكر
الطير فقال تعدون خصاصا وتروى حبطا فاذكر انما تروى وفي طاب الرزق وكان أصحاب رسول الله صلى
عليه وسلم يتجرون في البر والبحر ويعملون في نخلهم والدة وبنهم وقال أبو قلابة لرجل لان أراك
معاشك أحب الي من ان أراك في زاوية المسجد دورى ان الاوزاعى لقي ابراهيم بن أدهم رحمه الله
عنه حزمة حطب فقال له يا أبا اسحق الى متى هذا اخوانك يكفونك فقال دعني عن هذا يا أبا عمر
بلغني انه من وقف موقف مذلة في طاب الحلال وجبت له الجنة وقال أبو سليمان الداراني ليس العبادة
ان تصف قدميك وغيرك بقوتك لا ولكن ابدأ برغيفك فأحزهم ما تم تعبد وقال معاذ بن جبل رضي
عنه ينادى مناد يوم القيامة أين بغضاء الله في أرضه فيقوم سؤال المساجد فهذه مذمة الشرع لا
والانكال على كفاية الاغيار ومن ليس له مال موروث فلا ينجمه من ذلك الا الكسب والتجارة
قلت) فقد قال صلى الله عليه وسلم ما أوحى الي ان أجمع المال وكن من التاجر بن ولكن أوحى الي
سبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وقيل لسلطان الفارسي أبو
فقال من استطاع منكم أن يموت طاجا أو غاريا أو عامرا لم يجد ربه فليفلعل ولا يموت تاجرا ولا
(فالجواب) ان وجه الجمع بين هذه الاخبار تفصيل الاحوال فتقول لسانا نقول التجارة أفضل مطلقا
كل شيء ولكن التجارة اما ان تطلب بها الكفاية أو الثروة والزياة على الكفاية فان طلب منها الزيادة
الكفاية لاستكمال المال وادخاره لا يصرف الى الخيرات والصدقات فهي مذمومة لانه اقرب

الدنيا التي جها رأس كل خطيئة فان كان مع ذلك ظاهرا ما خائفا فهو ظلم وفسق وهذا ما اراده سلمان بقوله
لا تمت تاجر ولا خائنا واراد بالتاجر طالب الزيادة فما اذا طلب به الكفاية لنفسه وأولاده وكان يقدر
على كفايتهم بالسؤال فالتجارة تعففان السؤال أفضل وان كان لا يحتاج الى السؤال وكان يعطى من غير
سؤال فالكسب أفضل لانه انما يعطى لانه سائل بلسان حاله ومزاجه بين الناس بفقره فالتعفف والتستر أولى
من البطالة بل من الاشتغال بالعبادات البدنية وترك الكسب أفضل لاربعة عابد بالعبادات البدنية
أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الاحوال والمكاشفات أو عالم مشغول بتربية علم الظاهر
ما ينتفع الناس به في دينهم كالمتقي والمفسر والمحدث وامثالهم أو رجل مشغول بمصالح المسلمين وقد تكفل
بأمورهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهو لاء اذا كانوا يكفون من الاموال المرصدة للمصالح أو الاوقاف
المسبلة على الفقراء أو العلماء فاقبالهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب ولهذا أوحى الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن سجد محمد ربك وكن من الساجدين ولم يوح اليه أن كن من التاجرين لانه
كان جامعا لهذه المعاني الاربعة الى زيادات لا يحيط بها الوصف ولهذا أشار الصحابة على أن بكر رضى الله
عنه بترك التجارة لما ولى الخلافة اذ كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال
المصالح ورأى ذلك أولى ثم لما توفي أوصى برده الى بيت المال ولكنه رآه في الابتداء أولى وهو لاء الاربعة
اثنان آخران احدهما ان تكون كفايتهم عند ترك الكسب من أيدي الناس وما يتصدق به عليهم
من زكاة أو صدقة من غير حاجة الى سؤال فترك الكسب والاشتغال بما هم فيه أولى اذ فيه اعانة الناس
على الخيرات وقبول منهم ما هو حق عليهم أو فضل لهم الحالة الثانية الحاجة الى السؤال وهذا في محل
نظر والتشديدات التي رويها في السؤال وزمه تدل ظاهرا على ان التعفف عن السؤال أولى واطلاق
قول فيه من غير ملاحظة الاحوال والاشخاص عسير بل هو موكول الى اجتهاد العبد ونظره لنفسه بان
ما ياتي في السؤال من المذلة وهتك المروءة والحاجة الى التثقيب والالحاح بما يحصل من اشتغاله
بالعمل من الفائدة له واغيره فرب شخص تكثر فائدة الخلق وفائدته في اشتغاله بالعلم والعمل ويهون
عليه ما يلقى في تعريض السؤال لتحصيل الكفاية وربما يكون بالعكس وربما يتقابل المطلوب والمخذور
في ان يستغنى المرء بدينه قلبه وان اقتناه المفتون فان الفتاوى لا تحيط بتفاصيل الصور ودقائق
احوال ولقد كان في السلف من له ثلثمائة وستون صديقا يترن على كل واحد منهم ليلة وممنهم من له
مئة وكانوا يشتغلون بالعبادات لعلهم بان المتكفين بهم يتقلدون منة من قبولهم لبرائهم فكان
لهم لبرائهم خيرا مضافا لهم الى عباداتهم فيبغى أن يدقق النظر في هذه الامور فان أجزالا أخذ كاجر
على مهمما كان الاخذ يستعين به على الدين والمعطي يعطيه عن طيب قلب ومن اطلع على هذه
في أمكنه أن يتعرف حال نفسه ويستوضح من قلبه ما هو الأفضل له بالاضافة الى حاله ووقته فهذه
على الكسب وليكن العقد الذي به الاكتساب جامع الاربعة أمور الصحة والعدل والاحسان والشفقة
بالبائسين ونحن نعتقد في كل واحد بابا ونبذة في ذكر أسباب الصحة في الباب الثاني

(الباب الثاني في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والاجارة والقراض والشركة
وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع)

وتحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكاسب ولا نطلب العلم فريضة على كل مسلم وانما هو
علم المحتاج اليه والمكاسب يحتاج الى علم الكسب ومهما حصل علم هذا الباب وقف على مفسدات
الزينة فيها وما شذ عنه من الفروع المشككة فيقع على سبب اشكالها فيتوقف فيها الى أن يسأل فانه
علم أسباب الفساد بعلم جلي فلا يدرى متى يجب عليه التوقف والسؤال ولو قال لا أقدم العلم واسكني

فاسد وصوابهم خير اوقال
عليه السلام طلب العلم
فريضة على كل مسلم
وروت عائشة رضى الله
عنها قالت سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان الله تعالى أوحى
الى أنه من سلك مسلكا
في طلب العلم سهلت له
طريقا الى الجنة ومن
جملة مقاصدهم في البداية
لقاء المشايخ والاخوان
الصادقين فليمر بدلقاء
كل صادق مز يدوقد
ينفعه لمخ الرجال كما
ينفعه لفظ الرجال (وقد
قيل) من لا ينفعه لمخظه
لا ينفعه لفظه وهذا
القول فيه وجهان
أحدهما ان الرجل
الصادق يكلم الصادقين
بلسان فعليه أكثر
ما يكلمهم بلسان قوله
فاذا نظر الصادق الى
تصاريفه في مو رده
ومصدره وخلوته وجلوته
وكلامه وسكوته ينتفع

أصبر إلى أن تقع في الواقعة فعندها تعلم واستفتى فيقال له ويم تعلم وقوع الواقعة مهم ما لم تعلم جل مفسدات العقود فانه يستمر في التصرفات ويظن صحيحة مباحة فلا بد له من هذا القدر من علم التجارة ليعتبر له المباح والمحظور وموضع الاشكال عن موضع الموضوع ولذا لشاروي عن عمر رضي الله عنه أنه كان يطوف السوق ويضرب بعض التجار بالدرّة ويقول لا يبيع في سوقنا الا من يفقه والا كل الرباشاء أم أبي وعبد العقود كثير ولا يمكن هذه العقود الستة لا تنفك المالك سب عنها وهي البيع والربا والسلم والاجارة والشركة والقراض فلنشرح شروطها

(العقد الاول البيع)

وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة أركان العاقد والمعتود وعليه واللفظ *(الركن الاول)* العاقد ينبغي للتعلم أن لا يعامل بالبيع أربعة الصبي والمجنون والعبد والاعمى لان الصبي غير مكلف وكذا المجنون وبه باطل فلا يصح بيع الصبي وان أذن له فيه الولي عند الشافعي وما أخذه منه ما مضمون عليه لهما وما سلب في المعاملة اليهما فضايع في أيديهما فهو المضيع له وأما العبد العاقل فلا يصح بيعه وشراؤه الا باذن سيده فعلى البقال والحجاز والقصاب وغيرهم أن لا يعاملوا العبيد ما لم تاذن لهم السادة في معاملتهم وذلك ما يسمعه ضريح أو ينشر في البلد أنه ما ذن له في الشراء لسيده وفي البيع له في العمل على الاستفاضة أو قول عدل يخبر بذلك فان عامله بغير إذن السيد فمعه باطل وما أخذه منه مضمون عليه لسيده وما تسلم ان ضاع في يد العبد لا يتعلق برقبته ولا يضعه سيده بل ليس له الا المطالبة اذا عتق وأما الاعمى فانه يبيع ويشترى ما لا يرى فلا يصح ذلك فليأمر بهان يוכל وكذا لا يصح له أن يشتري له أو يبيع فيه صحيح تركه ويبيع ويكيله فان عامله التاجر بنفسه فالمعاملة قاسدة وما أخذه منه مضمون عليه بقيمته وما سلمه اليه مضمون له بقيمته وأما الكافر فتجوز معاملته لكن لا يباع منه المحجف ولا العبد المسلم ولا يباع السلاح ان كان من أهل الحرب فان فعل فهي معاملات مردودة وهو عاص بهار به وأما المجند فله الاتراك والتر كمانية والعرب والاكراد والسراق والمخونة وأكله الربا والظلمة وكل من أكثر ما له فلا ينبغي أن يملك مما في أيديهم شيئا لاجل أنها حرام الا اذا عرف شيئا بعينه أنه حلال وسيأتي تفصيل ذلك في كتاب الحلال والحرام *(الركن الثاني في المعقود عليه)* وهو المال المقصود نقله من مكانه العاقدان الى الآخر ثمة كان أو متما فيعتبر فيه ستة شروط الاول أن لا يكون نجس في عينه فلا يبيع كلب وخنزير ولا يبيع زبل وعذرة ولا يبيع العاج والاواني المتخذة منه فان العظم نجس بالموت ولا يبيع الفيل بالذبح ولا يطهر عظمه بالتذكية ولا يجوز بيع الخمر ولا يبيع الودك النجس المستخرج من الحيوانات التي لا تؤكل وان كان يصلح للاستصباح أو طلاء السفن ولا بأس ببيع الدهن الطاهر في الذي نجس بوقوع نجاسة أو موت فأرة فيه فانه يجوز الانتفاع به في غير الاكل وهو في عينه ليس نجس وكذلك لا يرى بأسا ببيع زبل القرفانة أصل حيوان ينتفع به وتشبهه بالبيض وهو أصل حيوان أدنى تشبهه بالارث ويجوز بيع فارة المسك ويقضى بطهارتها اذا انفصلت من الظلمة في حالة الحياة أن يكون منتفعا به فلا يجوز بيع الحشرات ولا الفأرة ولا الحية ولا الثفات الى انتفاع المشعبد بالحمل وكذا لا الثفات الى انتفاع أصحاب الخلق باخراجها من السلة وعرضها على الناس ويجوز بيع الحمل والنحل وبيع الفهد والاسد وما يصلح لاصيد أو ينتفع بجلده ويجوز بيع الفيل لاجل الحمل ويجوز الطوطى وهي البغاء والطاوس والطيور المليحة الصور وان كانت لا تؤكل فان التفريق باصواتها واليه اغرض مقصود مباح وانما الكلب هو الذي لا يجوز ان يقتنى اعجابا بصورته انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ولا يجوز بيع العود والصنم والمزامير والملاهي فانه لا منفعة لها شرعا وكذا الصور المصنوعة من الطين كالحیوانات التي تباع في الاعياد للعب الصبيان فان كسرها واجب

بالنظر اليه فهو نفع المحظور ومن لا يكون حاله وأفعاله هكذا فلفظه أيضا لا ينفع لانه يتكلم بهواه ونورانية القول على قدر نورانية القلب ونورانية القلب بحسب الاستقامة والقيام بواجب حق العبودية وحقيقتها والوجه الثاني أن نظر العلماء الراغبين في العلم والرجال البالغين تروا نافع ينظر أحدهم الى الرجل الصادق فيستكشف بنفوذ بصيرته حسن استعداد الصادق واستئماله لمواهب الله تعالى الخاصة فيقع في قلبه محبة الصادق من المرئيين وينظر اليه نظر محبة عن بصيرة وهم من جنود الله تعالى فيكسبون بنظرهم أحوالا سنية ويهبون آثارا مرضية وماذا ينكر المنكر من قدرة الله ان

الله سبحانه وتعالى كما
جعل في بعض الافاعي
من الخصوصية انه اذا نظر
الى انسان يهلكه بنظره
ان يحل في نظر بعض
خواص عباده انه اذا
نظر الى طاب صادق
يكسبه حلا وحياة وقد
كان شيخنا رحمه الله
يطوف في مسجد الخيف
بني ويتفحص وجوه الناس
ف قيل له في ذلك فقال الله
عباد اذا نظرنا الى
الشفيع أكسبه سعادة
فانا نطلب ذلك ومن
حيلة المقاصد في السفر
ابتداء قطع المألوفات
والانسلاخ من ركوب
النفس الى معهود ومعلوم
والتحامل على النفس
بتجريح مرارة فرقة الالف
والخلاف والاهل
والاوطان فمن صبر على
تلك المألوفات محتسبا
عند الله أجرا فدهاز
فضلا عظيما (أخبرنا) أبو
زرعة بن أبي الفضل

وصو الاشجار متساع بها وأما الثياب والاطباق وعماها وراحيوانات فيصح بيعها وكذا الستور وقد
الرسول الله صلى الله عليه وسلم أمأشعة رضي الله عنها اتخذ منها عمارق ولا يجوز استعمالها من صوبة
يجوز موضوعه واذا جاز لا تتفاد من وجهه صح البيع لذلك الوجه الثالث أن يكون المتصرف فيه
لو كان العاقد أو مأذونا من جهة المالك ولا يجوز أن يشتري من غير المالك انتظار الاذن من المالك
لو رضى بعد ذلك وجب استثناء العقد ولا ينبغي أن يشتري من الزوج حصة مال الزوج ولا من الزوج
الزوج ولا من الوالد مال الولد ولا من الولد مال الوالد اعتمادا على أنه لو عرف رضى به فإنه اذا لم يكن
رضاه مقدمة لم يصح البيع وأمثال ذلك مما يجري في الاسواق فواجب على العبد المدين أن يحترز منه
راجح أن يكون العقد عليه مقدورا على تسليمه شرعا وحسبا فلا يقدر على تسليمه حسبا لا يصح بيعه
كالاتي والسمع في الماء والجنين في البطن وعصب الفعل وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان
الجنين في الضرع لا يجوز فإنه يترتب عليه تسليمه لا ختلاط غير المبيع بالمبيع والمجوز عن تسليمه شرعا
كالمهر ونحوه والمستولدة فلا يصح بيعها أيضا وكذا بيع الام دون الولد اذا كان الولد صغيرا
وعلى ابيع الولد دون الام لان تسليمه تقربق بينهما وهو حرام فلا يصح التفريق بينهما ما بالبيع الخامس ان
تكون المبيع معلوم العين والقدر والوصف أما العلم بالعين فبأن يشير اليه بعينه فلو قال بعثك شاة
يبيع هذا القطيع أى شاة أردت أو ثوبان من هذه الثياب التي بين يديك أو ذراعا من هذا الكرباس وخذه
أو من أى جانب شئت أو عشرة أذرع من هذه الارض وخذه من أى طرف شئت فالبيع باطل وكل ذلك
لا يبيح بيعه المتساهلون في الدين الا أن يبيع شاة معاملة أن يبيع نصف الشاة أو عشرة فان ذلك جائز وأما
بيع ما لا قدر فانه يحصل بالكيل أو الوزن والنظر اليه فلو قال بعثك هذا الثوب ببيع باع به فلان ثوبه
لا يدرك ان ذلك فهو باطل ولو قال بعثك بزنة هذه الصبغة فهو باطل اذا لم تكن الصبغة معلومة ولو
قال بعثك هذه الصبرة من الخنطة فهو باطل أو قال بعثك بهذه الصبرة من الدراهم أو بهذه القطعة من
الخبز وهو يراد به البيع وكان تخمينه بالنظر كافيا في معرفة المقدار وأما العلم بالوصف فيحصل
من الرؤية في الاعيان ولا يصح بيع الغائب الا اذا سبق تقريره من مدة لا يغلب التعريف فيها والوصف
في غير مقام العيان هذا أحد المذهبين ولا يجوز بيع الثوب في المنسج اعتمادا على الرقوم ولا بيع
ولا يبيح في سبيلها ويجوز بيع الارز في قشرته التي يدخر فيها وكذا بيع اللوز والجوز في القشرة السفلى
تخرج يجوز في القشرتين ويجوز بيع الباقلاء الرطب في قشرته للعاجلة ويتسامح ببيع الفقاع لمجرى
الفرق لاولين به ولكن نجده اباحة بعوض فان اشتراه لبيعها فالقياس بطلانه لانه ليس مستتراسترخاقة
ليس بغيره ان يتسامح به اذ في اخراجه فاساده كالرمان وما يستر بستر خلق معه السادس أن يكون المبيع
ن اولي كان قد استفاد ملكه معاوضة وهذا شرط خاص وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
بيع ما لم يقبض ويستوى فيه العقار والمنقول فكل ما اشتراه أو باعه قبل القبض فبيعه باطل وقبض
القول بالنقل وقبض العقار بالتخلية وقبض ما ابتاعه بشرط الكيل لا يتم الا بان يكتب له أو ما يبيع الميراث
رضية والوديعة وما لم يكن المالك حاصلا فيه معاوضة فهو جائز قبل القبض (الركن الثالث)
العقل فلا بد من جريان ايجاب وقبول متصل به بلفظ دال على المقصود وفهم ما صريح أو كناية فلو
واتاهوا عطيتك هذا بذلك بدل قوله بعثك فقال قبلته حازمهما قصداه البيع لانه قد يحتمل الاعارة اذا
لله في ثوبين أو دأبتين والنية تدفع الاحتمال والتصریح أقطع للخصومة ولكن الكناية تفيد الملك
ل أيضا فمما يحتاره ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرطا على خلاف مقتضى العقد فلو شرط أن يزيد
أخر أو ان يحمل المبيع الى داره أو اشتري المحطب بشرط النقل الى داره ذلك كل فاسد الا اذا قرن

المحافظ المقدسي عن أبيه
قال أنا القاضي أبو منصور
محمد بن أحمد الفقيه
الاصمغاني قال أنا أبو
اصحق إبراهيم بن عبد
الله بن خرشيد قوله قال
ثنا أبو بكر عبد الله بن
محمد بن زياد النيسابوري
قال ثنا يونس بن عبد
الاعلى قال ثنا ابن وهب
قال حدثني حبي بن عبد
الله عن أبي عبد الرحمن
عن عبد الله بن عمرو بن
العاص قال مات رجل
بالمدينة عن ولدها فوصلى
عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم قال ليته
مات بغير مولده قالوا ولم
ذاك يا رسول الله قال ان
الرجل اذا مات بغير
مولده قيسر له من مولده
الى منقطع أثره من الجنة
هو من جملة المقاصد في
السفر استكشاف دقائق
النفوس واستخراج
زعماتها ودعائها لانها
لا تكاد تتبين حقائق

استجاره على النقل باجرة مع لومة منفردة عن الشراء للنقل ومهما لم يحجر بينهما الا المعاطاة بالفعل دون
التلفظ باللسان لم ينعقد البيع عند الشافعي أصلاً وانعقد عند أبي حنيفة ان كانت في المحقرات ثم ضرب
المحقرات عسيرة فان رد الامر الى العادات فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة اذ يتقدم الدال الى
البراز يأخذ منه ثوباً يما جاقته عشرة دنائير مثلاً ويحمله الى المشتري ويعود اليه بانه ارتضاه فيقول
خذ عشرة فيأخذ من صاحبه العشرة ويحمله او يسلمها الى البراز فيأخذها ويتصرف فيها ومشتري الثوب
يقطعه ولم يحجر بينهما الايجاب وقبول أصلاً وكذلك يجتمع المحقرات على حثوت البياع فيعرض متاع
قيمه مائة دينار مثلاً فيمن يريه فيقول أحد دهم هذا على تسعين ويقول الآخر هذا على خمسة
وتسعين ويقول الآخر هذا بمائة فيقال له زن فيزن ويسلم يأخذ المتاع من غير ايجاب وقبول فقط
استمرت به العادات وهذه من المعضلات التي ليست تقبل العلاج اذا الاحتمالات ثلاثة أما فنعقد
المعاطاة مطلقة في المحقر والنفس وهو محال اذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه وقد أحل الله البيع
والبيع اسم للإيجاب والقبول ولم يحجر ولم ينطابق اسم البيع على مجرد فعل تسليم وتسليم فيما اذا
بانتقال الملك من الجانبين لا سيما في الجوارى والعبيد والعقارات والدواب النفيسة وما يكثر التمايز
فيه اذ لمسلم أن يرجع ويقول قد ندمت وما بعته اذ لم يصدر مني الا مجرد تسليم وذلك ليس ببيع
في الاحتمال الثاني أن تسد الباب بالكلمة كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان العقد وفيه اشكال
وجهن أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتاداً في زمن العباة ولو كانوا يتكفون الايجاب
والقبول مع البقال والمحراز والقصاب انقل عليه من فعله ولنقل ذلك نقلاً منتشراً لو كان يشتهرون
الاعراض بالكلية عن تلك العادة فان الاعصار في مثل هذا متفاوت والثاني أن الناس الآن قد انهمكوا
فيه فلا يشتري الانسان شيئاً من الاطعمة وغيرها الا ويعلم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة فاي فائدة في تلف
بالعقد اذا كان الامر كذلك الاحتمال الثالث أن يفصل بين المحقرات وغيرها كما قاله أبو حنيفة رحمه
وعند ذلك يتعمد الضبط في المحقرات ويشكل وجهه نقل الملك من غير لفظ يدل عليه وقد ذهب ابن سمر
الى تخريج قول الشافعي رحمه الله على وفقه وهو أقرب الاحتمالات الى الاعتدال فلا بأس لو قلنا ان
ليس من الحاجات ولعموم ذلك بين الخلق ولما يغلب على الظن بان ذلك كان معتاداً في الاعصار الا
فاما الجواب عن الاشكالين فهو أن نقول أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا ترك
بالتقدير فان ذلك غير ممكن بل له طرفان واضحان اذ لا يخفى أن شراء البقل وقليل من الفواكه والخ
واللحم من المعدود من المحقرات التي لا يعتاد فيها الا المعاطاة وطالب الايجاب والقبول فيه بعدم استتبع
ويستبرد كايه لذلك ويستقل وينسب الى أنه يقيم الوزن لا مرقعة ولا وجه له فهو ذا طرف المحقر
والطرف الثاني الدواب والعبيد والعقارات والنفيسة فذلك مما لا يستتبع بعد تكلف الايجاب
والقبول فيها وبينهما أوساط متشابهة يشك فيها في محل الشبهة حتى ذى الدين أن يميل فيها
الاحتياط وجميع ضوابط الشرع فيما يعلم بالعادة كذلك ينقسم الى أطراف واضحة وأوساط مشكوك
وأما الثاني وهو طالب سبب لنقل الملك فهو أن يجعل الفعل باليد أخذاً وتسليماً سبباً اذ اللفظ لم يكن
اعينه بل لدلالتة وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة وانضم اليه ميسر المحقرات
وعادة الاولين وأطراف جميع العادات بقبول الهدايا من غير ايجاب وقبول مع التصرف فيها أو أي فرق
أن يكون فيه عوض أو لا يكون اذ الملك لا بد من نقله في الهبة أيضاً الا أن العادة السالفة لم تفرق في
بين المحقر والنفس بل كان طلب الايجاب والقبول يستتبع فيه كيف كان وفي المبيع لم يستتبع في
المحقرات هذا ما تراه أعدل الاحتمالات وحق ائورع المتدين أن لا يدع الايجاب والقبول للخروج

بهم الخلاف فلا ينبغي أن يمنع من ذلك لأجل أن البائع قد تملكه بغير إيجاب وقبول فان ذلك لا يعرف
 بغيره فافترى ما اشتراه بقبول وإيجاب فان كان حاضرا عند شرائه أو أقر البائع به فليمتنع منه وليشتر من غيره
 ان كان الشيء محقرا وهو إليه محتاج فليتناقض بالايجاب والقبول فانه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل
 به اذ الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن ومن الفعل ممكن فان قلت فان أمكن هذا فيما يشتر به
 كيف يفعل اذا حضر في ضيافة او على مأدبة وهو يعلم أن أصحابها يكتفون بالمعاطاة في البيع والشراء أو
 مع منهم ذلك أو رآه أوجب عليه الامتناع من الاكل فاقول يجب عليه الامتناع من الشراء اذا كان ذلك
 الشيء الذي اشتره ومقدرا ان فيسأل من يمكن من المحقرات وأما الاكل فلا يجب الامتناع منه فاني أقول ان
 ردنا في جعل الفعل دلالة على نقل الملك فلا ينبغي أن لا يجعل له دلالة على الاباحة فان أمر الاباحة أوسع
 من نقل الملك أضيق فكل مطعم ومجرى فيه بيع معاطاة فتسليم البائع اذن في الاكل يعلم ذلك بقرينة
 مال كاذن المحامي في دخول الحمام والاذن في الاطعام لمن يريده المشتري فينزل منزله ما لو قال أبحث لك
 في كل هذا الطعام أو تطعم من أردت فانه يحل له ولو صرح وقال كل هذا الطعام ثم اغرم لي عوضه
 من الاكل ويلزمه الضمان بعد الاكل هذا قياس الفقه عندي ولكنه بعد المعاطاة آكل ما ملكه
 تلف له فعليه الضمان وذلك في ذمته والتمن الذي سلمه ان كان مثل قيمته فقد ظفر المستحق بمثل حقه
 ان يملكه منه ما عجز عن مطالبة من عليه وان كان قادرا على مطالبة فانه لا يملك ما ظفر به من
 الايجار لانه ربما لا يرضى بتلك العين أن يصرفها الى دينه فعليه المراجعة وأما ههنا فادع عرف رضاه
 بقرينة الحال عند التسليم فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضا بان يستوفي دينه مما يسلم اليه فياخذ
 به لكن على كل الاحوال جانب البائع أغض لان ما أخذه قدير يملكه لا يتصرف فيه ولا يمكنه
 ان لا اذا تلف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يقتصر الى استئناف قصه التملك ثم يكون قد تملك
 برضا استفادة من الفعل دون القول وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يريده الا الاكل كل فهو من فان
 يباح بالاباحة المفهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من مشاؤ ربه أن الضيف يضمن ما تلفه
 فيسقط الضمان عنه اذا تملك البائع ما أخذه من المشتري فيسقط فمكون كالفاضي دينه والمتمحل
 فلهذا ما نراه في قاعدة المعاطاة على غرضها والعلم عند الله وهذه احتمالات وظنون ردناها ولا يمكن
 التقوى الا على هذه الظنون وأما الورع فانه ينبغي أن يستفتى قلبه ويتقوا مواضع الشبهة

(العقد الثاني عقد الربا)

حرمه الله تعالى وشدد الامر فيه ويجب الاحتراز منه على الصيافة المتعاملين على النعدين وعلى
 ملين على الاطعمة اذ لاربا الا في نقد او في طعام وعلى الصيرفي أن يحتتر زمن النسيئة والفضل أما
 في النقد فان لا يبيع شيئا من جواهر النعدين بشئ من جواهر النعدين الا يدايدوهو أن يجري التقابض
 بالنقد وهذا احتراز من النسيئة وتسليم الصيافة الذهب الى دار الضرب وشراء الدنانير المصروبة
 من حيث النساء ومن حيث ان الغالب أن يجري فيه تفاضل اذ لا رد المصروب بمثل وزنه وأما
 في النقد فمختار زمنه في ثلاثة أمور في بيع المكسر بالصحيح فلا تجوز المعاملة فيه ما الامع المماثلة وفي بيع
 بالردى فلا ينبغي أن يشتري رديا بجيد دونه في الوزن أعني اذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة
 احتاف الجفدسان فلا حرج في الفضل وانما في المركبات من الذهب والفضة كالدنانير المخلوطة
 ذهب والفضة ان كان مقدار الذهب مجهولا لم تصح المعاملة عليها أصلا الا اذا كان ذلك نقدا جارا
 بالردى فانما ترخص في المعاملة عليه اذ لم يقابل بالنقد وكذا الدراهم المغشوشة بالنحاس ان لم تكن راحة
 بل لم تصح المعاملة عليها لان المقصود منها النقرة وهي مجهولة وان كان نقدا جارا في البادر خصنا

ذلك بغير السفر وسمى
 السفر سفر الانه يسفر
 عن الاخلاق واذا وقف
 على دأبه يتشبه لدوائه
 وقد يكون أثر السفر في
 نفس المبتدئ كثر النوافل
 من الصلاة والصوم
 والتعب وغير ذلك وذلك
 ان المتأمل سأل سائر الى
 الله تعالى من أوطان
 الغفلات الى محل القربات
 والمسافر يقطع المسافات
 ويتقلب في المفاز
 والفصول يحسن النية
 لله تعالى سائرا الى الله
 تعالى بمرامته الهوى
 ومهاجرة ملاذ الدنيا
 (أخبرنا) شيخنا اجازه
 قال أنا عمر بن أحمد قال أنا
 أحمد بن محمد بن خلف
 قال أنا أبو عبد الرحمن
 السلمي قال سمعت عبد
 الواحد بن بكر يقول
 سمعت علي بن عبد الرحمن
 يقول سمعت النوري
 يقول التصوف ترك كل
 حظ النفس فاذا سافر

المبتدى تاركاً حفظ النفس
بطمئن النفس وتلين كما
تلين بدوام النافلة
ويكون لها بالسفر دباغ
يذهب عنها الخشونة
واليبوسة الجبلية
والعفونة الطبيعية كالجلد
يعود من هيئة الجلود الى
هيئة الثياب فتعود النفس
من طبيعة الطغيان الى
طبيعة الايمان ومن جملة
المقاصد في السفر رؤية
الانوار والعبر وتسريح
النظر في مسارج الفكر
ومطالعة اجزاء الارض
والجمال ومواطي اقدام
الرجال واستماع التسبيح
من ذرات الجمادات
والفهم من لسان حال
القطع المتجاورات فقد
تجدد اليقظة بتجدد
مستودع العبر واليات
وتتوفر بمطالعة المشاهد
والمواقف الشواهد
والدلالات قال الله تعالى
سنريهم آياتنا في الآفاق
وفي أنفسهم حتى يتبين

في المعاملة لاجل الحاجة وخروج النقرة عن ان يقصد استخراجها ولكن لا يقابل بالنقرة أصلاً وكذلك
كل حلي مركب من ذهب وفضة فلا يجوز زشراؤه بالذهب ولا بالفضة بل ينبغي أن يشتري بمحتاج آخر
ان كان قدر الذهب منه معلوما الا اذا كان موهوباً بالذهب تمويهاً لا يحصل منه ذهب مقصود عند
العرض على النار فيجوز بيعها بثمنها من النقرة بما أريد من غير النقرة وكذلك لا يجوز للصير في
يشترى قلادة فيها خرز وذهب ولا ان يبيعه بل بالفضة يد ايدان لم يكن فيها فضة ولا يجوز زشراؤه
توب منسوج بذهب يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب ويجوز بالفضة وغيره
وأما المتعاملون على الاطعمة فعليهم التقاض ومراعاة المماثلة والمعتاد في هذا معاملة القصاب بأن يسلم
يختلف فان اتحد الجنس فعليهم التقاض ومراعاة المماثلة والمعتاد في هذا معاملة القصاب بأن يسلم
الغنم ويشترى بها اللحم نقداً أو سنيئة فهو حرام ومعاملة الخباز بأن يسلم اليه الخنطة ويشترى بها اللحم
نسبة أو نقداً فهو حرام ومعاملة العصار بأن يسلم اليه البزر والسمسم والزيتون لما أخذ منه الادخال
فهو حرام وكذا اللبان يعطى اللين ليؤخذ منه الجبن والسمن والزبد وسائر اجزاء اللبن فهو أيضاً حرام
يباع الطعام بغير جنسه من الطعام الا نقداً أو ممثلاً ولا ويجوز به الا نقداً أو ممثلاً ولا وكل ما يتخذ من الثمن
المطووم فلا يجوز ان يباع به ممثلاً ولا ولا متفاضلاً لا يباع بالخنطة دقيق وخبر وسويق ولا بالعنب والتمر
دبس وخل وعصير ولا باللبن سمن وزبد ومخيض ومصل وجبن والمماثلة لا تفيد اذ لم يكن الطعام في حال
كمال الادخار فلا يباع الرطب بالرطب والعنب بالعنب متفاضلاً ولا ممثلاً لا تفيد اذ لم يكن الطعام في حال
البيع والتدبيره على ما يشعر التاجر بمشاراة الفساد حتى يستفتى فيها اذا تشكك والتبس عليه شيء
واذا لم يعرف هذا لم يتقطن لمواضع السؤال واقفهم الربا والحرام وهو لا يدري

• (العقد الثالث السلم) •

وليراع التاجر فيه عشرة شروط (الاول) أن يكون رأس المال معلوماً علم مثله حتى لو تعذر تسليم
فيه أمكن الرجوع الى قيمة رأس المال فان أسلم كفاً من الدراهم جزاً فاقى كرخطة لم يصح في أحد
القولين (الثاني) أن يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفرق فلو تفرقا قبل القبض انفسخ العقد
(الثالث) أن يكون المسلم فيه مما يمكن تعريف أوصافه كالحبوب والحيوانات والمعادن والقطن والصوف والخزارة
والابر يسلم والالبان واللحوم ومحتاج العطارين وأشباهاها ولا يجوز في المجنونات والمركبات وما تحتها من
أجزائه كالقسي المصنوعة والنبل المعول والمخفاف والنعال المختلفة اجزاً أوها وصنعها وجلود الحيوان
ويجوز السلم في الخبز وما يتطرق اليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبع وقتها يعفى عنه ويتبرأ
فيه (الرابع) أن يستقصى وصف هذه الامور والقابلة للوصف حتى لا يبقى وصف يتفاوت به القيمة
لا يتغابن بمثل الناس الا ذكره فان ذلك الوصف هو القائم مقام الرؤية في البيع (الخامس) أن يكون
الاجل معلوماً ان كان مؤجلاً فلا يؤجل الى المحصاد ولا الى ادراك الثمار بل الى الاشهر والايام
الادراك قديمة قدم وقديمة تأخر (السادس) أن يكون المسلم فيه مما يقدر على تسليمه وقت الحبل
فيه وجوده غالباً فلا ينبغي أن يسلم في العنب الى أجل لا يدرك فيه وكذا سائر الفواكه فان كان العنب
وجوده وجاء الحبل وعجز عن التسليم بسبب آفة فله أن يجعله ان شاء أو يفسخ ويرجع في رأس المال
ان شاء (السابع) ان يذكر مكان التسليم فيما يختلف الغرض به كي لا يشتر ذلك تراعى (الثامن)
لا يعاقبه معين فيقول من حنطة هذا الزرع أو ثمرة هذا البستان فان ذلك يبطل كونه ديناً نعم لو أضاف
ثمرة بلد أو قرية كبيرة لم يضر ذلك (التاسع) أن لا يسلم في شيء نفيس عزيز أو وجوده مثل درة أو
يعز وجود مثلها أو جارية حسنة أو ولدها أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالباً (العاشر) أن لا يسلم

كذلك طعام مهمما كان رأس المال طعاما سواء كان من جنسه أو لم يكن ولا يسلم في نقد إذا كان رأس المال نقدا
ع آ قد ذكرناه في الربا

(العقد الرابع الأجرة)

وله ركنان الأجرة والمنفعة فاما العقد واللفظ فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع والأجرة كالثمن فينبغي أن يكون معلوما وموصوفا بكل ما شرطناه في المبيع أن كان عيناً فإن كان ديناً فينبغي أن يكون معلوماً بصفة والأجرة وليحترز فيه عن أمور جرت العادة بها وذلك مثل كراء الدار بعمارتها فذلك باطل إذ قدر بعمارة مجهول ولو قدر دراهم وشرط على المكنت أن يصرفها إلى العمارة لم يجز لأن عمله في الصرف إلى عمارة مجهول ومنها استئجار السلاخ على أن يأخذ الحطب بعد السلق واستئجار جمال الجيف بجلد الجيفة استئجار الطمان بالنخالة أو ببعض الدقيق فهو باطل وكذلك كل ما يتوقف حصوله وانفصاله على الأجير فلا يجوز أن يجعل أجرة ومنها أن يقدر في أجرة الدور والمخاوية مبلغ الأجرة فلو قال كل شهر دينار ولم يقدر أشهر الأجرة كانت المدة مجهولة ولم تنعقد الأجرة (الركن الثاني) المنفعة المقصودة بالأجرة وهي العمل وحده أن كان عمل مباح معلوم يلحق العامل فيه كلفه ويتطوع به الغير من الغير فيجوز الاستئجار عليه وجملة فروع الباب تندرج تحت هذه الرابطة ولكنها لا تطول بشرحها بطولنا القول فيها في الفقهيات وإنما نشير إلى ما تعم به البلوى فليراع في العمل المستأجر عليه خمسة أمور الأول أن يكون متقوماً بأن يكون فيه كلفة وتعب فلو استأجر طعاماً ليزين به الدكان أو استأجر أجيرين عليها الثياب أو دراهم ليزين بها الدكان لم يجز فإن هذه المنافع تجري مجرى حبة سمسم وحبه بر شي لا عيان وذلك لا يجوز ببيع موهى كما ننظر في مرآة الغير والشرب من بئر والاستئجار بحذاره لا قباس من ناره ولهذا الواستأجر بيا على أن يتكلم بكلمة بروجها ساعة لم يجز وما يأخذ من يباعون عوضاً عن حشمتهم وجاههم وقبول قولهم في ترويج السلع فهو حرام إذ ليس يصدر منه ثم لا يكتسب فيها ولا قيمة لها وإنما يحل لهم ذلك إذا تعجبوا بكثرة التردد أو بكثرة الكلام في تأليف امرئ في عمله ثم لا يستحقون الأجرة المثل فاما ما تواطأ عليه الباعة فهو ظلم وأيس ما خوذ بالحق (الثاني) أن تضمن الأجرة استيفاء عين مقصودة فلا يجوز أجرة الكرم لا ارتفاعه ولا أجرة المواشي للبهائم ولا أجرة المساتين لثمارها ويجوز استئجار المربعة ويكون اللبن تابعاً لأن أفرادها غير ممكن وكذا يتسامح بالوراق وخيط الخياط لأنهما لا يقصدان على حيالهما الثالث أن يكون العمل مقدوراً على تسليمه أو شراً عافاً يصح استئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استئجار الآخر على التعليم ونحوهما وما يترتب من فعله فاشترع يمنع من تسليمه كالاستئجار على قلع سن سلمة أو قطع عضو ولا يرخص الشرع في قطعه أو استئجار الحائض على كنس المسجد أو المعلم على تعليم السحرة أو الفحش أو استئجار زوجة الغير على إرضاع دون اذن زوجها أو استئجار المذموم على تصوير الحيوانات أو استئجار الصانع على صبغة أو إرفاق من الذهب والفضة فكل ذلك باطل (الرابع) أن لا يكون العمل واجباً على الأجير أو لا يكون واجباً لا تجزى النيابة فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الأجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التي نيابة فيها إذ لا يقع ذلك عن المستأجر ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبور ودفن الموتى وحمل المائتة في أخذ الأجرة على إمامة صلاة التراويح وعلى الأذان وعلى التصدي للتدريس وإقراء القرآن (الخامس) أن يكون العمل والمنفعة معلوماً فالخياط يعرف عمله بالثوب والمعلم يعرف عمله بتعليم السورة ومقدارها وحمل الدواب يعرف بمقدار المحمول وبمقدار المسافة وكل ما يشرخصومة في العادة فلا يجوز إهماله وتفصيله لا يطول وإنما ذكرناه هذا القدر ليعرف به جليات الأحكام ويتفطن به لأواقع الاشكال فيسأل فإن

لهم أنه الحق وقد كان السرى يقول للصوفية إذا خرج الشتاء ودخل أدار وأورقت الأشجار طاب الانتشار ومن جملة المقاصد بالسفر إياها الحمول وأطراح حفظ القبول فصدق الصادق يتم على أحسن الحال ويرزق من الخلق حسن الاقبال وقلماً يكون صادق متمسك بعروة الاخلاص ذو قلب عاير الا ويرزق اقبال الخلق حتى سمعت بعض المشايخ يحكي عن بعضهم أنه قال أريد اقبال الخلق على لا في أبلغ نفسي حظهما من الهوى فاني لا أبالي أقبلا أو أدبروا ولكن لكون اقبال الخلق علامة تدل على صحة الحال فإذا ابتلى المرء بذلك لا يامن نفسه أن تدخل عليه بطريق الركون إلى الخلق وورعاً يفتح عليه باب من الرزق وتدخل

الاستقصاء شأن المفتي لأشأن العوام (العقد الخامس القراض)

وليراع فيه ثلاثة أركان (الركن الأول رأس المال) وشرطه أن يكون نقدا معلوما مسلما إلى العامل فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض فإن التجارة تضيق فيه ولا يجوز زعي صرة من الدراهم لأن قدر الربح لا يتبين فيه ولو شرط المالك ليسد لنفسه لم يجوز لأن فيه تضيق طريق التجارة (الركن الثاني الربح) وليكن معلوما بالجزئية بأن يشرط له الثلث أو النصف أو ما شاء فلو قال على أن لك من الربح مائة والباقي لي لم يجوز إذ ربما لا يكون الربح أكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار شأن (الثالث العمل) الذي على العامل وشرطه أن يكون تجارة غير مضيقته عليه بتعيين وتأقيت فلو شرط أن يشتري بالمال ما شية ليطالب نساها فيتقاسمها النسل أو حنطة فيخبرها ويتقاسمها الربح لم يصح لأن القراض مأذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من ضرر ورثه ما فقط وهذه حرف أعني الحرج و رعاية المواشي ولو ضيق عليه وشرط أن لا يشتري إلا من فلان أو لا يتجر إلا في الحجاز لا جرح أو شرط ما يضيق باب التجارة فسد العقد ثم مهمما انعقد فالعامل وكيل في تصرف بالغبطة تصرف الو كلاء ومهمما أراد المالك الفسخ فله ذلك فإذا فسخ في حالة والمال كله فيم إنقذ لم يخف وجه القسمة وإن كان عروضا ولا ربح فيه رد عليه ولم يكن للمالك تكليفه أن يرده إلى النقد لأن العقد قد فسخ وهو لم يلتزم شيئا وإن قال العامل أبيع به وأني المالك فالتبوع رأى المالك إلا إذا وجد العامل زبونا يظهر بسببه ربح يجمع رأس المال ومهمما كان ربح فعلى العامل بيع مقدار رأس المال بجنس رأس المال لا بنقد آخر حتى يتميز الفاضل ربحاً فبشتر كان فيه وليس عليهم بيع الفاضل على رأس المال ومهمما كان رأس المال ف عليهم تعرف قيمة المال لأجل الزكاة فإذا كان قد ظهر من الربح شيء فلا قيس أن زكاة نصيب العامل على العامل وأنه يملك الربح بالظاهر وليس للعامل أن يسافر بمال القراض دون إذن المالك فإن فعلت صحت تصرفاته ولكنه إذا فعل ضمن الأعيان والأثمان جميعاً إلا أن عدوانه بالنقل يتعدى إلى عن المنقول وإن سافر بالأذن جاز ونفقة النقل وحفظ المال على مال القراض كما أن نفقة الوزن والكيل والحمل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال فأما نشر الثوب وطيه والعمل اليسير المعتاد فلا يس له أن يمدل عليه أجره وعلى العامل نفقته وسكنه في البلد وليس عليه أجره الحانوت ومهمما تجرد في السفر لمال القراض فنفقته في السفر على مال القراض فإذا رجع فعليه أن يرد بقايا آلات السفر من المطهرة والسفرة وغيره

(العقد السادس الشركة)

وهي أربعة أنواع ثلاثة منها باطلة (الأول شركة المفاوضة) وهو أن يقولوا بفاوضتنا نشترك في كل مال وعلمنا وما لاهما بممازاة فهي باطلة (الثاني شركة الأبدان) وهو أن يتشارطا الاشتراك في أجره العمل فهي باطلة (الثالث شركة الوجوه) وهو أن يكون لأحدهما حشمة وقول مقبول فيكون من جهة التفتي ومن جهة غيره العمل فهذا أيضاً باطل (وإنما الصحيح العقد الرابع المسمى شركة العنان) وهو أن يجتهدا مالهما بحيث يتعذرا التمييز بينهما إلا بقسمه ويأذن كل واحد منهما لصاحبه في التصرف ثم حكمهم توزيع الربح والخسران على قدر الماين ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط ثم بالعزل يتمتع التصرف بالمعزول وبالقسمه ينفضل المالك عن المالك الصحيح أنه يجوز زعة الشركة على العروض المشتركة بشرط النقد بخلاف القراض فهذا القدر من علم الفقه يجب تعلمه على كل مكتسب والاقتحم الحرام حيث لا يدري وأما معاملة القصاب والخباز والبقال فلا يستغنى عن المكتسب وغير المكتسب والمأجور فيهما من ثلاثة وجوه من أهال شروط البيع أو أهال شروط السلم أو الاقتصار على المعاطاة إذا عاد جارية بكتبه المخطوط على هؤلاء بحاجات كل يوم ثم المحاسبة في كل مدة ثم التقويم بحسب ما يقع

النفس عليه من طريق البر والدخول في الأسباب الحمودة وترتبه فيه وجه المصلحة والفضيلة في خدمة عباد الله وبذل الموجود ولا تزال النفس به والشيطان حتى يجراه إلى السكون إلى الأسباب واستحالة قبول الخلق وربما قويا عليه فجراه إلى التصنع والتعلل ويتسخر الخرق على الرافع (وسمعت) أن بعض الصالحين قال لم ير بدله أنت الآن وصات إلى مقام لا يدخل عليك الشيطان من طريق الشر ولكن يدخل عليك من طريق الخير وهذا منزلة عظيمة للأقدام فالله تعالى يدرك الصادق إذا ابتلى بشيء من ذلك ويزججه بالعناية السابقة والمعونة اللاحقة إلى السفر فيفارق المعارف والموضع الذي فتح عليه هذا الباب فيه ويتجرد

ل فلا
واهم
كن
الريح
شبه
روط
مجان
الحسن
رأوس
وهم
مروضا
سماوان
مجمع
خرجن
السنة
العام
فان
المنقور
الذي
نذل
القرع
وغيره
كل
رة
التنقي
وان
لم حكمه
صرف
المشترا
الحرام
بالم
اذا
ما يقع
نفي

روحه من قصه
میرج نام ذلالت
رم فاعا فی ال
طرد ما من
بسد زعفر
طرده یاشتم
کنا قاض
یه اض

الراضى وذلك مما يرى القضاء باحتة الحاجة ويحمل تسليمهم على اباحة التناول مع انتظار العوض
فيل أن كله ولكن يجب الضمان بكاه وتلزم قيمته يوم الاتلاف فتجتمع في الذمة تلك القيم فاذا وقع
الراضى على مقدار ما فينبغي ان يلتبس منهم الابرأ المطلق حتى لا تبقى عليه عهدة ان يطرق اليه تفاوت
في التقويم فهذا ما يجب القناعة به فان تكليف وزن الثمن لكل حاجة من الحوائج في كل يوم وكل
ساعة تكليف شطط وكذا تكليف الايجاب والقبول وتقدر ثمن كل قدر يسير منه فيه عسر واذا كثر
كل نوع سهل تقويمه والله الموفق

(الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة)

اعلم ان المعاملة قد تجري على وجه يحكم المقتضى بصحتها وانعقادها ولا كنهها يشتمل على ظلم يتعرض به
المعامل لخط الله تعالى اذ ليس كل غنى يقتضى فساد العقد وهذا الظلم يعنى به ما استضر به الغير
وهو منقسم الى ما يعرض له الى ما يخص المعامل

(القسم الاول فيما يعرض له وهو انواع)

(النوع الاول) الاحتكار فباع الطعام بدخر الطعام ينتظر به غلاء الاسعار وهو ظلم عام وصاحبه
مذموم في الشرع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر الطعام اربعين يوما ثم تصدق به لم تكن
صدقة كفارة لاحتكاره وروى ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من احتكر الطعام اربعين يوما
يغدرى من الله وبرئ الله منه وقيل فكانما قتل الناس جميعا وعن علي رضي الله عنه من احتكر
الطعام اربعين يوما قسا قلبه وعنه ايضا انه احرق طعاما بحتكر بالنار وروى في فضل ترك الاحتكار
عنه صلى الله عليه وسلم من جلب طعاما فباعه بسعر يومه فكانما تصدق به وفي لفظ آخر فكانما اعتق
فيه وقيل في قوله تعالى ومن يرد فيه بالحد بظلم نذقه من عذاب اليم ان الاحتكار من الظلم وادخل
فيه في الوعيد وعن بعض السلف انه كان بواسط فبهر سفينة حنطة الى البصرة وكتب الى وكيله ببيع
الطعام يوم يدخل البصرة ولا تؤخره الى غد فوافق سعة في السعر فقال له التجار لو اخرته جمعة ربحت
باضاعافه فآخره جمعة فرج فيه امثاله وكتب الى صاحبه بذلك فكتب اليه صاحب الطعام يا هذا انا
كنا غنابا رجيسير مع لامة ديننا وانك قد خالفت وما نحب أن نربح اضاعافه بذهاب شيء من الدين
فدعيت علينا جناية فاذا اتاك كتابي هذا فخذ المال كله فتصدق به على فقراء البصرة وليتني أنجو
في الاحتكار كما قاله على ولاي واعلم ان النهي مطلق ويتعلق النظر به في الوقت والمخس اما المخس
طرد النهي في أجناس الاقوات اما ليس بقوت ولا هو معين على القوت كالدوية والعقاقير
وعفان وامثاله فلا يتعدى النهي اليه وان كان مطعوما أو اما ما يعين على القوت كاللحم والقواكه
بعدم سدائغني عن القوت في بعض الاحوال وان كان لا يمكن المداومة عليه فهذا في محل النظر فمن
طرد التحريم في السمن والعسل والشيرج والحبن والزيت وما يجري مجراه وأما الوقت فيجتمه
طرد النهي في جميع الاوقات وعليه تدل الحكاية التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة
في السعر ويحتمل ان يخص بوقت قلة الاطعمة وحاجة الناس اليه حتى يكون في تأخير بيعه
روفا ما اذا تسعت الاطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها الا بقيمة قليلة فانتظر صاحب
الم ذلك ولم ينتظر قحطا فليس في هذا ضرار واذا كان الزمان زمان قحط كان في ادخار العسل والسمن
ضرارا واما ما اذا مضى في نفي التحريم واثباته على الضرر فانه مفهوم
من تخصيص الطعام واذا لم يكن ضرارا فلا يخلو احتكار الاقوات عن كراهية فانه ينتظر مبادى
الضرر وهو ارتفاع الاسعار وانتظار مبادى الضرر محذور كانتظار عين الضرر ولكنه دونه وانتظار

الله تعالى بالخروج الى
السفر وهذا من أحسن
المقاصد في الاسفار
للصادقين فهذه جمل
المقاصد المطلوبة للشيخ
في بداياتهم ما عدا الحج
والغزو وزيارة بيت
المقدس (وقد نقل) أن
ابن عمر خرج من المدينة
قاصدا الى بيت المقدس
وصلى فيه الصلوات
الخمسة ثم أسرع راجعا
الى المدينة من الغد ثم
اذن الله على الصادق
باحكام أمور بدايته
قلبه في الاسفار ومنحه
الحظ من الاعتبار وأخذ
نصيبه من العلم قدر
حاجته واستفاد من
مجاورة الصالحين وانتقش
في قلبه فوائد النظر الى
حال المتقين وتعطر باطنه
باستنشاق عرف معارف
المقربين وتحصن بحماية
نظر أهل الله وخاصته
وسبر أحوال النفس وأسفر
السفر عن دفائن أخلاقها

وشهواتها الخفية وسقط
عن باطنه نظر الخلق
وصار يغاب ولا يغاب
كما قال الله تعالى اخبرنا
عن موسى ففررت منكم
لما خفتكم فوهب لي
ربي حكما وجعاني من
المرسلين فعند ذلك يرد
الحق الى مقامه ويمده
بجزيل انعامه ويحمله
اماما للفقين به يقتدى
وعلما للمؤمنين به
يهتدى واما الذي اقام
في بدايته وسافر في
نهايتها يكون ذلك شخصا
يسر الله له في بداية امره
صحة صحيحة وقبض له
شيخا عاما يسلك به
الطريق ويدرجه الى
منازل التحقيق فيلازم
موضع اراقته ويلتزم
بعبئة من يرده عن
عادته وقد كان السبلي
يقول للحضري في ابتداء
أمره ان خطر ببالك من
الجمعة الى الجمعة غير
الله فإمرام عليك ان

عن الضرار أيضا هو دون الاضرار فبقدر درجات الاضرار تتفاوت درجات الكراهية والتحرير وبالجملة
التجارة في الاقوات مما لا يستحب لانه طالب ربح والاقوات اصول خلقت قواما والربح من المزايا فينبغي
ان يطلب الربح فيما خلق من جملة المزايا التي لا ضرر ولا خلق اليها ولذلك اوصى بعض التابعين ربح
وقال لا تسلم ولدك في بيعتين ولا في صنعتين يبيع الطعام ويبع الا كفان فانه يتمنى الغلام وموت الناس
والصنعتان أن يكون جزارا فنهضة تقسم القلب اوصوا غافانه يزخر بالدين بالذهب والفضة
(النوع الثاني) * ترويح الزيف من الدراهم في أثناء النقد فهو ظلم اذ يستضر به المعامل ان لم يعرف
وان عرف فسير وجهه على غيره فكذلك الثالث والرابع ولا يزال يتردد في الايدي ويعم الضرر ويتساقط
الفساد ويكون وزر الكل ووباله راجعا اليه فانه هو الذي فتح هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من سن سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزار
شيئا وقال بعضهم اتفاق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم لان السرقة معصية واحدة وقد عرفت
وانقطعت واتفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين وسنة سيئة يعمل بها من بعده فيكون عليه وزر
بعد موته الى مائة سنة أو مائتي سنة الى أن يفنى ذلك الدرهم ويكون عليه ما فسد من أموال الناس
بسنته وطوبى لمن اذا مات مات معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة ومائة
سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ويسئل عنها الى آخر انقراضها قال تعالى ونكتب ما قدموا وآثارها
أي نكتب أيضا ما آخروا من آثار أعمالهم كما نكتب ما قدموه وفي مثله قوله تعالى ينفبنا الانس
يومئذ بما قدموا وآخروا واما آخر آثار أعماله من سنة سيئة عمل بها غيره وليعلم أن في الزيف خسر
أموره الاول انه اذا ارد عليه شيء منه فينبغي أن يطرحه في بحر بحيث لا تمتد اليه اليد واما ان يروى
في بيع آخر وان أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جازبه الثاني انه يجب على التاجر تعلم النقد لا يستغنى
لنفسه ولكن لا يسلم الى مسلم زيفا وهو لا يدري فيكون آثما بتقصيره في تعلم ذلك العلم فكل من
علم به يتم نصيح المسلمين فيجب تحصيله ومثل هذا كان السلف يتعلمون علامات النقد نظر السلف
للدنياهم * الثالث أنه ان سلم وعرف المعامل أنه زيف لم يخرج عن الاثم لانه ليس يأخذه الا لغيره
على غيره ولا يخبره ولم يعزم على ذلك لكان لا يرغب في أخذه أصلا فلما يتقاص من اثم
الذي يخص معامله فقط * الرابع أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله صلى الله عليه وسلم رحم
أمرأته هل البيع سهل الشراء سهل القضا سهل الاقتضاء فهو داخل في بركة هذا الدعاء
على طرحه في يثروا ان كان عازما على أن يروجه في معامله فهذا شر وجه الشيطان عليه في
الخبر فلا يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء الخامس أن الزيف نعي به ما لا نكرة فيه أصلا بل هو
أوما لا ذهب فيه أعني في الدنيا نيرا ما فيه نكرة فان كان مخلوطا بالنحاس وهو نقد البلد فقد
العلماء في المعاملة عليه وجل رأينا الرخصة فيه اذا كان ذلك نقد البلد سواء علم مقدار النقرة أو لم
لم يكن هو نقد البلد لم يجوز الادعاء لم قدر النقرة فان كان في ماله قطعة نقرتها ناقصة عن نقد البلد
يخبر به معامله وأن لا يعمل به الامن لا يستحل الترويح في جملة النقد بطريق التلبس فاما من
ذلك فسلمه الله تسلط له على الفساد فهو كبيع الغنم يعلم أنه يتخذ خرا وفي ذلك محظور رواء
الشرو مشاركة فيه وسلوك طريق الحق بمثل هذا في التجارة أشد من المواظبة على نوافل
والتمسك بها ولذلك قال بعضهم التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعبد وقد كان السلف يحتسب
مثل ذلك حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله أنه قال جئت على فرسي لا قتل عجا فصر في
فرجعت ثم دنأني العليج فمات ثانية فقصر فرسي فرجعت ثم جئت الثالثة فنفر مني فرسي وكنت

ذلك منه فرجعت حزينا وجاست منكسر الرأس منكسر القلب لما فاتي من العج و ما ظهر لي من خلق
الفرس فوضعت رأسي على عمود الفسطاط وفرسي قائم فرأيت في النوم كأن الفرس يخاطبني ويقول لي
يا عبد الله عليك أردت أن تأخذ على العج ثلاث مرات وأنت بالامس اشتريت لي علفا ودفعت في ثمنه درهما
ثلاثة لا يكون هذا أبدا قال فانتبهت فرجعت فذهب إلى العلاف وأبدلت ذلك الدرهم فهاهنا مثل ما بيع ضره
ويقس عليه أمثاله

(القسم الثاني ما يخص ضره المعامل)

فكل ما يضر به المعامل فهو ظلم وانما العدل أن لا يضر بأخيه المسلم والضابط الكل في فيه أن لا يجب
لأخيه إلا ما يجب لنفسه فكل ما لو عومل به شق عليه وثقل على قلبه فينبغي أن لا يعامل غيره به بل ينبغي
أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره قال بعضهم من باع أخاه شيئا بدينهم وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه
لخمس دوائق فانه قد ترك النصح المأمور به في المعاملة ولم يجب لأخيه ما يجب لنفسه هذه جملة
ما تفصيله في أربعة أمور أن لا يثني على السلعة بما ليس فيها وأن لا يكتن من عيوبها وخفايا صفاتها
سأ أصلا وأن لا يكتن في وزنها ومقدارها شيئا وأن لا يكتن من سعرها ما لو عرفه المعامل لا تمتنع عنه
(أما الأول) فهو ترك الثناء فان وصفه للسلعة أن كان بما ليس فيها فهو كذب فان قبل المشتري ذلك
هو تلبس وظلم مع كونه كذبا وان لم يقبل فهو كذب واسقاط مروءة اذ الكذب الذي يروج قد لا يدرج
ظاهر المروءة وأن أثنى على السلعة بما فيها فهو هذيان وتكلم بكلام لا يعنيه وهو محاسب على كل كلمة
مدرومه أنه لم تكلم بها قال الله تعالى ما يلغظ من قول الالديه رقيب عتيد الا أن يثني على السلعة بما فيها
لا يعرفه المشتري ما لم يذكره كما يصفه من خفي أخلاق العبيد والجواري والدواب فلا بأس بذكره اقدر
وجود منه من غير مباغلة واطناب وليكن قصده منه أن يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه وتنقضي سببه
لأنه لا ينبغي أن يخلف عليه البتة فانه ان كان كاذبا فقد جاء باليمين الغموس وهي من الكبائر التي
لا تدار باللاع وان كان صادقا فقد جعل الله تعالى عرضه لا يمانه وقد أساء فيه اذ الدنيا أخس من أن
تدتر ويجهأ بذكر اسم الله من غير ضرورة وفي الخبر ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وويل للصانع
غدو بعد غد وفي الخبر المين الكاذبة منققة للسلعة محقة للبركة وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن
صلى الله عليه وسلم أنه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة عتل مستكبر ومنان بعطية ومنفق
بيمينه فاذا كان الثناء على السلعة مع الصدق ومكرها من حيث انه فضول لا يزيد في الرزق ولا ينجي
في ظني أمر المين وقدر روى عن يونس بن عبيد وكان خزازا أنه طلب منه خنز للشراء فاخرج غلامه سقطا
ونشره ونظر اليه وقال اللهم ارزقنا الجنة فقال لعلامه رده الى موضعه ولم يبعه وخاف أن يكون ذلك
بضابا لثناؤه على السلعة فقتل هؤلاء هم الذين انجروا في الدنيا ولم يضيعوا دينهم في تجارتهم بل علموا
الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا *(الثاني)* أن يظهر جميع عيوب المبيع خفيها وجليها
لأنهم منها شيا فذلك واجب فان أخفاه كان ظالما غاشا والغش حرام وكان تاركا للنصح في المعاملة والنصح
ومهما أظهر أحسن وجهي الثوب واخفي الثافي كان غاشا وكذلك اذا عرض الثياب في المواضع
فوكذلك اذا عرض أحسن فردى الخف أو النعل وأمثاله ويدل على تحريم الغش ما روى أنه مر عليه
لأمير رجل يبيع طعاما فاعجبه فادخل يده فيه ففرأى بللا فقال ما هذا قال أصابته السماء فقال فهلا
فوق الطعام حتى يراه الناس من غشنا فليس منا ويدل على وجوب النصح باظهار العيوب ما روى
صلى الله عليه وسلم لما بيع جرير على الاسلام ذهب لينة صرف فغذب ثوبه واشترط عليه النصح
فكان جرير اذا قام الى السلعة يبيعها صرعيو بها ثم خيره وقال ان شئت فخذوا ان شئت فاترك
انك اذا فعلت مثل هذا لم ينفذ لك بيع فقال انابا يعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح

تحضري في رزق مثل
هذه العجبة يحرم عليه
السفر فالعجبة خير له
من كل سفر وفضيلة
يقصدها (أخبرنا) رضي
الدين أبو الخير أحمد بن
اسماعيل القزويني اجازة
قال أنا أبو المظفر عبد المنعم
ابن عبد الكريم بن
هوازن القشيري عن والده
الاستاذ أبي القاسم قال
سمعت محمد بن عبد الله
الصوفي يقول سمعت
عياش بن أبي الصخر
يقول سمعت أبا بكر
الزقاق يقول لا يكون
المريد مريدا حتى لا
يكتب عليه صاحب
الشمال شيئا عشرين سنة
فمن رزق صحة من
يندبه الى مثل هذه الاحوال
السنية والعراثم القوية
يحرم عليه المفارقة
واختار السفر ثم اذا
أحكم أمره في الابتداء
بازوم العجبة وحسن
الاقتداء وارتوى من

الاحوال وبلغ مبلغ
الرجال وانجس من قلبه
هيون ماء الحياة وصارت
نفسه مكسبة للسعادات
يستشقى نفس الرحمن
من صدور الصادقين
من الاخوان في أقطار
الارض وشاسع البلدان
يشرب الى التلاق
ويبعث الى التطواف
في الآفاق يسيره الله
تعالى في البلاد الغائبة
العباد ويسخر
مغنا طيس حاله خب
أهل الصدق والمطلعين
الى من يخبر عن الحق
ويذرف اراضي القلوب
بذر الفلاح ويكثر ببركة
نفسه وصحبته أهل
الصلاح وهذا مثل هذه
الامة الهادية في الانجيل
كزراع اخرج شطاء
فأزروه فاستغلظ فاستوى
على سوقه تعود بركة
البعض على البعض
وتسرى الاحوال من
البعض الى البعض ويكون

لكل مسلم وكان واثلة بن الاسقم واقفا فباع رجل ناقه له بثلاثمائة درهم ففعل واثلة وقد ذهب الرجل
بالناقة فسعى وراه وجعل يصيح به يا هذا اشترىته اللحم اول لظهور فقال بل لظهور فقال ان يخفها انقبأ
رأيتهم وانها لا تتابع السير فعاد فردها فنقصها البائع مائة درهم وقال لو ائله رجلك الله أفست على يدي
فقال انا يا عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصيح لعل مسلم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم يقول لا يحل لا حديد بيع الا ان يمين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك الاتمينه فقد فهموا من النصيح
ان لا يرضى لاختيه الا ما يرضاه لنفسه ولم يعتدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا
من شروط الاسلام الداخلة تحت بيعتهم وهذا أمر يشق على أكثر الخلق فاذل مختارون التخلي للعب
والاعتزال عن الناس لان القيام بحقوق الله مع المخالطة والمعاملة مجاهدة لا يقوم بها الا الصديقون
يتيسر ذلك على العبد الابان يعتد أمر من أحدهما أن تلبسه العيوب وتر ويجه السلع لا يزيدي رزقه
بل يحقه ويذهب ببركته وما يجتمع من مفرقات التلبسات يملكه الله دفعة واحدة فقد حكى
واحدا كان له بقرة يحلبها ويحلبها بالماء ويبيعه فيها مسيل فغرق البقرة فقال بعض أولاد
تلك المياه المتفرقة التي صببناها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة كيف وقد قال صلى
الله عليه وسلم البيعان اذا صدقا ونجا بورك لهما في بيعهما وما اذا كتما وكذبا نزع بركتهما
وفي الحديث يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا فاذا تخاونا رفع يده عنهما فاذا لا يزيد مال من خبا
كما لا ينقص من صدقة ومن لا يعرف الزيادة والنقصان بالايمان لم يصدق بهذا الحديث
عرف أن الدرهم الواحد قد يبارك فيه حتى يكون سببا لسلامة الانسان في الدنيا والدين والا
المؤلفة قد ينزع الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك مالكها بحيث يقتنى الافلاس منها ويراه أصح
في بعض أحواله فيعرف معنى قولنا ان الحيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه والمعنى الذي
الذي لا بد من اعتقاده ليمتد له النصيح ويتيسر عليه أن يعلم أن ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا
فوائد أموال الدنيا تنقص بانقضاء العمر وتبقى مظالمها وأوزارها فكيف يستخير العاقل أن يستبد
الذي هو أدنى بالذي هو خير والتحير كما في سلامة الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال
الا لله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثر واصفة دنياهم على آخرتهم وفي لفظ آخر ما لم يبالوا ما
من دنياهم بسلامة دينهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا اله الا الله قال الله تعالى كذبتم لستم بها صادقين
حديث آخر من قال لا اله الا الله مخاضا دخل الجنة قيل وما اخلاصه قال أن يحرز عهدهم الله
أيضا ما آمن بالقرآن من استحل محارمه ومن علم أن هذه الامور قادمة في ايمانه وأن ايمانه رأس
في تجارته في الآخرة لم يضيع رأس ماله المعدل لا آخر له بسبب ربح يتفجع به أياما معدودة وعن
التابعين أنه قال لو دخلت الجامع وهو غاص باهله وقيل لي من خير هؤلاء لقلت من أنصحهم لهم فقلت
هؤلاء هم خيرهم ولو قيل لي من شرهم قلت من أغشهم لهم فقلت هؤلاء هم شرهم والغش
في البيوع والصنائع جميعا ولا ينبغي أن يتهاون الصانع بعمله على وجه لو عامله به غيره لما ارتضاه لنفسه
بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يمين عيها ان كان فيها عيب فبذلك يخاص وسأل رجل
ابن سالم فقال كيف لي أن أسلم في بيع النعال فقال اجعل الوجهين سواء ولا تفضل اليمنى على الاخرى
وجود المحشو وليكن شيا واحدا تاما وقارب بين الخرز ولا تطبق احدي النعلين على الاخرى ومن
الفن ما سئل عنه أحمد بن حنبل رحمه الله من الرقو بحيث لا يتبين قال لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه
يحل للرءاء اذا علم أنه يظهره أو أنه لا يريده للبيع فان قلت فلاتم المعاملة مهم ما وجب على الانسان
بذكري عيوب المبيع فاقول ليس كذلك اذ شرط التاجر أن لا يشتري للبيع الا الجيد الذي يرضيه

أسكبه ثم يقنع في بيعه برح يسير فيمبارك الله له فيه ولا يحتاج إلى تلبيس وإنما تعذر هذا لأنهم لا يقنعون
بالرح يسير وليس يسلم الكثير إلا بتلبيس فمن تعذر هذا لم يشتري المعيب فإن وقع في يده معيب نادرا
فليذكره وليقنع بقيمته به باع ابن سيرين شاة فقال للمشتري أبرأ إليك من عيب فيها أنها تعقب العلف
رجلها وباع الحسن بن صالح جارية فقال للمشتري أنها تخمت مرة عندنا فما هكذا كانت سيرة أهل
الدين فمن لا يقدر عليه فليترك المعاملة أو ليوطن نفسه على عذاب الآخرة (الثالث) أن لا يكتم في
القدار شيئا وذلك بتعديل الميزان والاحتياط فيه وفي الكيل فيمنعني أن يكيل كما يكتال قال الله تعالى
ويل للمطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ولا يخلص من
الدين إلا بالان يرح إذا أعطى وينقص إذا أخذ إذا العدل المحقق قاما يتصور فليست تظهر بظهور الزيادة
لنقصان فإن من استقصى حقه بكاله يوشك أن يتعداه وكان بعضهم يقول لا أشتري الويل من الله
حكمة فكان إذا أخذ نقص نصف حبة وإذا أعطى زاد حبة وكان يقول ويل لمن باع بحبة جنة عرضها
سبعون والارض وما أخسر من باع طوبى بويل وإنما بالغوا في الاحتراز من هذا وشبهه لأنهم اضمالم
بكن التوبة منها فلا يعرف أصحاب الحبات حتى يحجمهم ويؤدي حقوقهم ولذلك لما اشتري رسول
صلى الله عليه وسلم شيئا قال للوزان لما كان يزن ثمنه وزن وأرجع ونظر فضيل إلى ابنه وهو يغسل
ناراً يريد أن يصرفه ويزيل تكحيله وينقيه حتى لا يزيد وزنه بسبب ذلك فقال يا بني فعلك هذا
يصل من حجتين وعشرين عمرة وقال بعض السلف عجبت للتاجر والبائع كيف ينجم وزن ويحلف
لأنهم ينام بالليل وقال سليمان عليه السلام لابنه يا بني كما تدخل الحبة بين الحجرين كذلك تدخل
الطيبنة بين المتبايعين وصلى بعض الصالحين على مخنث فقبل له أنه كان فاسقا فسكت فاعيد عليه
الكانك قلت لي كان صاحب ميزانين يعطي باحدهما ويأخذ بالآخر أشار به إلى أن فسقه مظلمة
هو بين الله تعالى وهذا من مظالم العباد والمساخطة والعنوف فيه بعدوا التشديد في أمر الميزان عظيم
الخلاص منه يحصل بحجة ونصف حبة وفي قراءة عبد الله بن مسعود رضي الله عنه لا تطغوا في الميزان
ثمنه والوزن باللسان ولا تخسروا الميزان أي لسان الميزان فإن النقصان والرجحان يظهر بميله وبالجملة
من ينقص لنفسه من غيره ولو في كماله ولا ينصف مثل ما ينصف فهو داخل تحت قوله تعالى ويل
للمطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون الآيات فإن تحرير ذلك في المكيل ليس لكونه مكيلا
لكن لكونه أمرا مقصودا ترك العدل والنصف فيه فهو جار في جميع الأعمال فصاحب الميزان في خطر
وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله وخطراته فالويل له أن عدل عن العدل ومال
للاستقامة ولولا تعذر هذا واستحالة ما ورد قوله تعالى وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما
ضائعا فلا ينفلك عبد ليس معصوما عن الميل عن الاستقامة إلا أن درجات الميل تتفاوت تفاوتاً عظيماً
فالتفاوت مدته مقامهم في النار إلى أوان الخلاص حتى لا يبقى بعضهم إلا بقدر تحلة القمم ويبقى
بعضهم ألفاً وألف سنين فنسأل الله تعالى أن يقر بنامن الاستقامة والعدل فإن الاشتداد على متن
الصرط المستقيم من غير ميل عنه غير مطموع فيه فإنه أدق من الشعرة وأحد من السيف ولولا ذلك كان
على المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط الممدود على متن النار الذي من صفته أنه أدق من الشعرة وأحد
السيف وبقدر الاستقامة على هذا الصراط المستقيم يخف العبد يوم القيامة على الصراط وكل من
بالطعام تراباً أو غيره ثم كاله فهو من المطففين في الكيل وكل قصاب وزن مع اللحم عظام لم تجر العادة
فهو من المطففين في الوزن وقس على هذا أسائر التقديرات حتى في الزرع الذي يتعاطاه البراز فإنه
أشترى أرسل الثوب في وقت الذرع ولم يدهم ما إذا باعه مدهم في الذرع ليظهر تفاوتاً في القدر فكل

طريق الوراثة معمو را
وعلم الافادة منشورا
(أخبرنا) شيخنا قال
أنا الامام عبد المجبار
البیهقي في كتابه قال أنا
أبو بكر البیهقي قال أنا أبو
علي الروذباري قال
ثنا أبو بكر بن داسية
قال ثنا أبو داود قال أنا
يحيى بن أيوب قال ثنا
اسماعيل بن جعفر قال
أخبرني العلامة بن عبد
الرحمن عن أبيه عن أبي
هريرة رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من دعا إلى
هدى كان له من الاجر
مثل أجور من اتبعه
لا ينقص ذلك من أجورهم
شيئاً ومن دعا إلى ضلالة
كان عليه من الاثم مثل
آثام من اتبعه لا ينقص
ذلك من آثامهم شيئاً
فأما من أقام ولم يسافر
يكون ذلك شخصاً ربا
الحق سبحانه وتعالى وتولاه
وفتح عليه أبواب الخير

و جذبه بعنايته (وقد ورد) جذبه من جذبات الحق توازي عمل الثقلين ثم لما علم منه الصدق ورأى حاجته الى من يتنفع به ساق اليه بعض الصديقين حتى أيده بلفظه وتداركه بلطفه واتممه وبقوة حاله وكفاه سير الصفة لكمال الاهلية في الصاحب والمصوب واجراء سنة الله تعالى في اعطاء الاسباب حقها لا قامة رسم المحكمة يحوج الى سير الصفة فيمنه بالقبيل للكثير ويغنيه السير من الصفة عن اللحظ الكثير ويكتفي بوافر حظ الاستبصار هن الاسفار ويتعوض باشعة الانوار عن مطالعة العبر والا تارك كما قال بعضهم الناس يقولون افنقوا أعينكم وأبصروا وأنا أقول غمضوا أعينكم وأبصروا (وسمعت)

ذلك من التطفيف المعرض صاحبه لاويل (الرابع) * أن يصدق في سعر الوقت ولا يخفى منه شيء فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تلقى الركبان ونهى عن النجش أما تلقى الركبان فهو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المتاع ويكذب في سعر البلد فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تملقوا الركبان ومن تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق وهذا الشرع منع دوا لكانه ان ظهر كذبه ثبت للبلد الخيار وان كان صادقا ففي الخيار خلاف للتمارض عموم الخبر مع زوال التلبس ونهى أيضا أن يبيع حاضر لباد وهو أن يقدم البادوي البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع الى بيعه فيقول له الحضري اتركه عندي حتى أغالى في ثمنه وانتظر ارتفاع سعره وهذا في القوت محرم وفي سائر السلع خلاف ولا يظهر تحريمه لعموم النهي ولانه تاخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة للفضولي المصنق ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجش وهو أن يتقدم الى البائع بين يدي الراغب المشتري ويطلب السلعة بزيادة وهو لا يريد ها واما يريد تخريك رغبة المشتري فيها فهذا ان لم تجر مواطاة مع البائع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع منع دوا ان جرى مواطاة ففي ثبوت الخيار خلاف والاولى اثبات الخيار في تغريير بفعل مضاهي التغريير في المصراة وتلقى الركبان فهذه المناهي تدل على انه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في سعر الوقت ويحكم منه أمر الوعلم لما أقدم على العقد ففعل هذا من الغش المحرم المضاد للنصح الواجب فقد حكى عن رجل من التابعين انه كان بالبصرة قوله غلام بالسوس يجهز اليه السكر فيكتب اليه غلامه ان قصب السكر قد أصابته آفة في هذه السنة فاشتر السكر قال فاشترى سكر كثير فلما جاء وقت حرج فيه ثلاثين ألفا فانصرف الى منزله فاذا فكر ليلته وقال رجحت ثلاثين ألفا وخسر نصف رجل من المسلمين فلما أصبح غدا الى بائع السكر فدفع اليه ثلاثين ألفا وقال بارك الله لك فيها فافق ومن أين صارت لي فقال اني كتمت حقيقة الحال وكان السكر قد غدا في ذلك الوقت فقال رجل ان الله أعلمتني الآن وقد طيبت لك قال فرجع بها الى منزله وتفكر وبات ساهرا وقال ما نصحتك ففعله اسف مني فتركتها الى فبكروا الغد وقال عافاك الله خذ ما لك اليك فهو أطيب اقلي فاخذ منه ثلاثين ألفا فبعض الاخبار في المناهي والمحكمات تدل على انه ليس له ان يغتنم فرصة وينتقم غفلة صاحب المتاع ويحجز من البائع غلاء السعر أو من المشتري تراجع الاسعار فان فعل ذلك كان ظالما تارك للعدل والميل للمسلمين ومهما باع مباحة بان يقول بعث بما قام على أو بما اشتريته فعليه أن يصدق ثم يجب عليه يخبر بما حدث بعد العقد من عيب أو نقصان ولو اشتري الى أجل وحذركه ولو اشتري مساهمة صديقه أو ولده يجب ذكره لان المعامل يعول على عادته في الاستقصاء انه لا يترك النظر لنفسه فاذا سبب من الاسباب فيجب اخباره اذا اعتمد فيه على أمانته

(الباب الرابع في الاحسان في المعاملة)

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعا والعدل سبب النجاة فقط وهو يجري من التجارة مجرى المال والاحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو يجري من التجارة مجرى الربح ولا يعد من النجاة من قنع في معاملات الدنيا برأس ماله فكذا في معاملات الآخرة ولا ينبغي للمدين ان يقتصر على اجتناب الظلم ويدع أبواب الاحسان وقد قال الله وأحسن كما أحسن الله اليك وقال عز وجل يا امر بالعدل والاحسان وقال سبحانه ان رحمة الله قريب من المحسنين ونعني بالاحسان فعل ما يرضى به المعامل وهو غير واجب عليه ولكنه تفضل منه فان الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم ذكرناه وتناول رتبة الاحسان بواحد من ستة أمور (الاول) * في المغالبة فينبغي ان لا يخسرها بما لا يتغابن به في العادة فاما أصل المغالبة فأنون فيه لان البيع لا يرجح ولا يمكن ذلك الا بغبن مفرط

راعي فيه التقر يب فان بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد اما الشدة رغبته أو لشدة حاجته في الحال
 اليه فينبغي أن يمتنع من قبوله فذلك من الاحسان ومهم ما لم يكن تلبس لم يكن أخذ الزيادة ظمًا وقد ذهب
 بعض العلماء الى أن الغبن بما يز يد على الثلث يوجب الخيار واسـ نأ ترى ذلك ولا يكن من الاحسان أن
 يحط ذلك الغبن * يروى أنه كان عند يونس بن عبيد رجل محتاجة الاثمان ضرب قيمة كل حلة منها
 أربع مائة وضرب كل حلة قيمتها مائتان فرأى الصلاة وخلف ابن أخيه في الدكان فجاء اعرابي وطالب
 حلة باربع مائة فعرض عليه من حلال المائتين فاستحسنها ورضيها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها فاشترها
 فاستقبله يونس فعرف حلة فقال الاعرابي بكم اشتريتها فقال باربع مائة فقال لا تساوي أكثر من
 مائتين فارجع حتى تردها فقال هذه تساوي في بلادنا خمسة مائة وأنا ارتضيها فقال له يونس انصرف
 فان التمس في الدين خير من الدنيا بما فيها ثم رده الى الدكان ورد عليه ما بقي درهم وخاضع ابن أخيه
 في ذلك وقال له وقال أما استحييت أما تقيت الله ترجع مثل الثمن وتترك النصح للمسلمين فقال والله
 ما أخذها الا وهو راض بما قال فألا رضيت له بما ترضاه لنفسك وهذا ان كان فيه اخفاء سعر وتلبس
 فهو من باب الظلم وقد سبق وفي الحديث غبن المسترسل حرام وكان الزبير بن عدي يقول أدركت
 ثمانية عشر من الصحابة ما منهم أحد يحسن يشترى محما بدرهم فغبن مثل هؤلاء المسترسلين ظلم وان
 كان من غير تلبس فهو من ترك الاحسان وقام ايتهم هذا الابنوع تلبس واخفاء سعر الوقت وانما
 الاحسان المحض ما نقل عن السري السقطي أنه اشترى كرو ز بستين دينار وكتب في روزه زناجحه
 ثلاثة دنانير رجحه وكأنه رأى أن يرجع على العشرة نصف دينار فصار اللوز بستين فأتاه الدلال
 فطالب اللوز فقال خذ قال بكم فقال بثلاثة وستين فقال الدلال وكان من الصالحين فقد صار اللوز
 بستين فقال السري قد عقدت عقد الا حله استأبى به الا بثلاثة وستين فقال الدلال وأنا عقدت بيني
 وبين الله أن لا أغش مسلما استأخذ منك الا بستين قال فلا الدلال اشترى منه ولا امرى باعه فهذا
 بعض الاحسان من المجانبين فانه مع العلم بحقيقة الحال وروى عن محمد بن المنكدر انه كان له شقة
 بعضها بخمسة وبعضها بعشرة فباع في غيبته غلامه شقة من الخمسينات بعشرة فلما عرف لم يزل يطالب
 ذلك الاعرابي المشتري طول النهار حتى وجده فقال له ان الغلام قد غلط فباعك ما يساوي خمسة بعشرة
 قال يا هذا قد رضيت فقال وان رضيت فانا لا نرضى لك الا ما نرضاه لانفسنا فاختار احدى ثلاث خصال
 ما نأخذ شقة من العشرينات بدرهمك واما أن نرد عليك خمسة واما أن ترد شقتنا وتأخذ دراهمك
 قال أعطني خمسة فرد عليه خمسة وانصرف الاعرابي يسأل ويقول من هذا الشيخ فقيل له هذا محمد بن
 المنكدر فقال لاله الا الله هذا الذي نستسقي به في البوادي اذا قمطنا فهذا احسان في أن لا يرجع على
 عشرة الا نصف أو واحد اعلى ما جرت به العادة في مثل ذلك المتاع في ذلك المكان ومن قنع بربح قليل
 كثر معاملاته واستفاد من تكررها رجحا كثيرا وبه تظهر البركة كان على رضى الله عنه يدور في
 سوق الكوفة بالدرة ويقول معاشر التجار خذوا الحق وأعطوا الحق تسلموا لا تردوا قليل الربح فتجرموا
 كثيرا قيل لعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ما سبب سارك قال ثلاث ما رددت رجحا قط ولا طاب مني
 شيء وان فأخرت بيعه ولا بهت بنفسه وتويعال انه باع ألف ناقة فأرجع الاعاها باع كل عقال بدرهم
 ما فيها ألفا ورجع من نفقته عليها اليوم ألفا (الثاني) في احتمال الغبن والمشتري ان اشترى طعاما
 ضعيفا أو شيئا من فقير فلا بأس ان يحتمل الغبن ويتساهل ويكون به محسنا وداخلا في قوله عليه
 السلام رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء فاما اذا اشترى من غني تاجر يطالب الربح زيادة على حاجته
 فيقال الغبن منه ليس محمودا بل هو تضيق مال من غير أجر ولا حجة فقد ورد في حديث من طريق

بعض الصالحين يقول
 لله عباد طو رستنا هم
 ركبهم تكون رؤسهم
 على ركبهم وهم في محال
 القرب فمن تبع له معين
 الحماية في ظلمة خلوته فإذا
 يصنع بدخول الظلمات
 ومن اندرجت له أطباق
 السموات في طي شهوده
 ماذا يصنع بقلب طرفه
 في السموات ومن جمعنا
 احداق بصيرته متفرقات
 الكائنات ماذا يستفيد
 من طي الفلوات ومن
 خاص بخاضية فطرته
 الى مجمع الارواح ماذا
 تفيده زيارة الاشباح
 (قيل) أرسل ذوالنون
 المصري الى أبي يزيد
 رجلا وقال قل له الى متى
 هذا النوم والراحة وقد
 سارت القافلة فقال
 للرسول قل لاني الرجل
 من ينام الليل كله ثم
 يصبح في المنزل قبل
 القافلة فقال ذوالنون
 هنيأ له هذا كلام

ثاني
في
كثير
شعر
الكتاب
يؤيد
الذوق
الشر
يسمى
مختار
سبب
افندي
بذل
لذوق
لا يحج
ليدور
لذوق
لذوق
من
عز
قصة
جيد
سر
بابان
نعمكم
عجز
تجربة
الملك
صالح
صلى
والمر
عن
راغب
حده
لث

ذلك
كيف
الامة
من ا
الفقر
له دقة
كان
يقول
الفقر
طريق
ويختر

ذلك
صلا
رأيت
كلام
الله
الار

يبلغ
خبرة
نفسه
أقول
أحو
الله
من
النبا
أى
تم
قلينو
على
الحق
ووف
الان
في
وهلك

ذلك نصرته في منعه عن تعديده واعانة صاحبه اذ قال صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً فقل
كيف ننصره ظالماً فقال منك يا من الظلم نصرته (الخامس) أن يقل من يستقبله فإنه لا يستقبل
الامتدح مستضر بالبيع ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه قال صلى الله عليه وسلم
من قال نادماً صفة الله أقاله الله عثرته يوم القيامة أو كما قال (السادس) أن يقصد في معاملته جاعة من
الفقر أو بالنسيئة وهو في الحال عازم على أن لا يطالبهم أن لم تظهر لهم ميسرة فقد كان في صالح السلف من
له دفتران للحساب أحدهما تبرجته مجهولة فيه أسماء من لا يعرفه من الضعفاء والفقراء وذلك أن الفقير
كان يرى الطعام أو القاكهة فيشتهيه فيقول احتاج إلى خمسة أرطال مثلاً من هذا وليس معي ثمنه فكان
يقول خذوه واقض ثمنه عند الميسرة ولم يكن يعد هذا من الخيارات بل عدم من الخيار لم يكن ثبت اسمه في
الدفتر أصلاً ولا يجعله ديناً لكن يقول خذ ما تريد فان يسرك فاقض والا فانت في حل منه وسعة فهو هذه
طرق تجارات السلف وقد اندرست والقائم به محي لهذه السنة وبالجملة التجارة محك الرجال وبها
يتم دين الرجل وورعه ولذلك قيل

لا يعرفك من المر * في قص رقه أو ازار فوق كعب الساق منه رقه

أو جبين لاح فيه * أثر قد قلعه ولدى الدرهم فانظر * غيه أو ورعه

ذلك قيل إذا أتني على الرجل جيرانه في الحضر وأصحابه في السفر ومعاملوه في الأسواق فلا تشكوا
في صلاحه وشهد عند عمر رضي الله عنه شاهد فقال أتني عن يعرفك فأتاه برجل فأتني عليه خيراً فقال له
أرأنت جاره الذي يعرف مدخله ومخرجه قال لا فقال كنت رفيقه في السفر الذي يستدل به على
كلام الأخلاق فقال لا قال فعاملته بالدينار والدرهم الذي يستبين به ورع الرجل قال لا قال أظنك
يتفأتم في المسجد يهيمهم بالقرآن يخفض رأسه طورا ويرفعه أخرى قال نعم فقال اذهب فليست تعرفه
للمر رجل اذهب فأتني عن يعرفك

(الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويم آخريه)

ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعاً ووصفته خاسرة وما يفوته من الربح في
آخرة لا يفي به ما ينال في الدنيا فيكون عن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة بل العاقل ينبغي أن يشفق
نفسه وشقيقته على نفسه بحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه قال بعض السلف أولى الأشياء
أقول أحوج به إليه في العاجل وأحوج شئ إليه في العاجل أحده عاقبة في الآجل وقال معاذ بن جبل
صلى الله عنه في وصيته أنه لا بد لك من نصيبك في الدنيا وأنت إلى نصيبك من الآخرة أحوج فأبدأ
نصيبك من الآخرة فأنك ستمر على نصيبك من الدنيا فتظمه قال الله تعالى ولا تنس نصيبك
الدنيا أي لا تنس في الدنيا نصيبك منها لا آخرة فانها رزق الله الآخرة وفيها تكتسب الحسنات
تتم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور (الاول) حسن النية والعقيدة في ابتداء
آخرة فلينبه بالاستغفار عن السؤال وكف الطمع عن الناس استغناء بالحلال عنهم واستعانة بما
عليه الدين وقياماً بالكفاية العيال ليكون من جملة المجاهدين به ولينوا النصح للمسلمين وأن يحب
الحق ما يحب لنفسه ولينوا اتباع طريق العدل والاحسان في معاملته كما ذكرناه ولينوا الأمر
بالحق والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق فإذا أضمر هذه العقائد والنيات كان عاملاً في
في الآخرة فان استفاد ما لا فهو زبدوان خسرو في الدنيا ربح في الآخرة (الثاني) أن يقصد
في صنعيته أو تجارته بغرض من فروض الكفايات فان الصناعات والتجارات لو تركت بطلت
وهلاك أكثر الخلق فان نظام أمر الكل بتعاون الكل وتكفل كل قريب بعمله ولو أقبل كلهم

رجل لاهل صحبته في
السفر الذي يستدل به
على مكارم الاخلاق
قال لا قال ما أراك تعرفه
فاذا حفظ الله عبده في
بداية أمره من تشويش
السفر ومتمعه بجمع المم
وحسن الاقبال في
الحضر وساق اليه من
الرجال من اكتسب به
صلاح المحال فقد أحسن
اليه (قيل) في تفسير قوله
تعالى ومن يتق الله
يجعل له مخرجا ويرزقه
من حيث لا يحتسب هو
الرجل المنقطع إلى الله
يشكل عليه شئ من أمر
الدين فيبعث الله اليه
من يحل اشكاله فاذا
ثبت قدمه على شروط
البداية رزق وهو في
المقام من غير سفر غمرات
النهاية فيستقر في الحضر
انتهاء وابتداء وقيم في
هذا المقام جمع من
الصالحين وأما الذي أدام
السفر فرأى صلاح قلبه

وضحة غاله في ذلك يقول
بعضهم اجتهد أن تكون
كل ليلة ضيف مسجود ولا
تموت إلا بين منزلين وكان
من هذه الطبة ابراهيم
المخوص ما كان يقيم
في بلد أكثر من أربعين
يوماً وكان يرى أن أقام
أكثر من أربعين يوماً
يفسد عليه ثوبه فكان
علم الناس ومعرفة أياه
برأسه يوم معلوماً (وحكى)
عنه أنه قال مكثت في
البادية أحد عشر يوماً
أكل وتطلعت نفسي
أن أكل من حشيش
البرف رأيت المخضرم قبلاً
فحوى فهربت منه ثم
التفت فإذا هو رجع
عني فقبل لمهربت منه
قال تشوفت نفسي أن
يغيثني فهو لا الفراعون
يديهم (أخبرنا) أبو
زراعة طاهر بن الحافظ
أبي الفضل المقدسي عن
أبيه قال أنا أبو بكر
أحمد بن علي قال أنا عبد الله

علي صنعة واحدة لتعطت البواقي وهذا هو على هذا جل بعض الناس قوله صلى الله عليه وسلم اختلاف
أمتي رجة أي اختلاف مهمهم في الصناعات والحرف ومن الصناعات ما هي مهمة ومنها ما يستغنى عنه
لرجوعها إلى طلب التمتع والترف في الدنيا فليست تغلب بصناعة مهمة ليكون في قيامه بها كافياً
المسلمين مهم ما في الدين واجتنب صناعة النقش والصبغة وتشديد البنیان بالخص وجميع ما تخرق في
الدنيا فكل ذلك كرهه ذوو الدين فاما عمل الملهي والآلات التي يحرم استعمالها فاجتناب ذلك
قبيل ترك الظلم ومن جعل ذلك خياطة الخياط القباء من الأبريسم للرجال وصياغة الصائغ مرا
الذهب أو خواتيم الذهب للرجال فكل ذلك من المعاصي والآلة المأخوذة عليه حرام ولذلك أو ج
الزكاة فيها وإن كان لا نوجب الزكاة في الحلي لأنها إذا قصدت للرجال فهي محرمة وكونها مهية للنساء
لا يلحقها بالحلي المباح ما لم يقصد ذلك بها فيكتب حكمها من القصد وقد ذكرنا أن بيع الطعام وبيع
الاكفان مكره لأنه يوحي بانتظار موت الناس وحاجتهم بغلاء السعر ويكره أن يكون جزاء المافيه
قساوة القلب وإن يكون حجاماً أو كناساً لما فيه من مخامرة النجاسة وكذا الدباغ وما في معناه وكره
سير الدلالة وكره قتادة أجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب والافراء
الثناء على السلعة لترويجها ولأن العمل فيه لا يتقدر فقل وقد يكثر ولا ينظر في مقدار الأجرة إلى
بل إلى قدر قيمة الثوب هذا هو العادة وهو ظلم بل ينبغي أن ينظر إلى قدر التعب وكرهوا شراء الحبوب
للتجارة لأن المشتري يكره قضاء الله فيه وهو الموت الذي يصدره لا محالة وحلوه وقيل بيع الحبوب
واشترى الموتان وكرهوا الصرف لأن الاحتراز فيه عن دقائق الربا عسير ولا نه طالب لدقائق الصنعة
فيما لا يقصد أعيانها وإنما يقصد رواجها وقلمائيم للصير في ربح الأباستخدام جهالة معاملته بدقائق الصنعة
فقل ما يسلم الصير في وان احتياط ويكره للصير في وغيره كمر الصبيح والدنانير الا عند الشك في جودته أو
ضرورة قال أحمد بن حنبل رحمه الله وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه في الصير
من الصالح وأنا أكره الكسر وقال يشتري بالدنانير دراهم ثم يشتري بالدرهم ذهباً يصوغه واستخ
تجارة البر قال سعيد بن المسيب ما من تجارة أحب إلي من البر ما لم يكن فيها إيمان وقد روى خير تجارة
البر وخير صناعة كالحرف وفي حديث آخر لو تجرأ أهل الجنة لا تجرأ في البر ولو تجرأ أهل النار لا تجرأ
في الصرف وقد كان غالب أعمال الأخيار من السلف عشر صنائع الحرفز والتجارة والحمل والحج
والحذو والقصارة وعمل الخفاف وعمل الحديد وعمل المغازل ومعالجة صيد البر والبحر والوراقة قال
الوهاب الوراق قال لي أحمد بن حنبل ما صنعتك قلت الوراقة قال كسب طيب ولو كنت صانعاً
اصنعت صنعتك ثم قال لي لا تكتب الامواسطة واستبق الحواشي وظهو الأجزاء وأربعة من الصنعة
موسومون عند الناس بضعف الرأي الحماكة والقطانون والمغازليون والمعلمون ولعل ذلك لأن
مخاطبتهم مع النساء والصبيان ومخالطة ضعفاء العقول تضعف العقل كما أن مخالطة العقلاء ت
العقل وعن مجاهد أن مريم عليها السلام مرت في طلب العيسى عليه السلام بحماكة فطلبت الط
فأرشدوها غير الطريق فقالت اللهم أنزع البركة من كسبهن وأمتهم فقراهن وحقرهن في أعين
فاستجيب دعاها وكره السلف أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل العبادات وفروض الكفريات ك
الموتى ودفنهم وكذا الأذان وصلاة التراويح وحكم بصحة الاستئجار عليه وكذا تعليم القرآن وتعليم
الشرع فإن هذه أعمال حقها أن تجزى فيها الأجرة وأخذ الأجرة عليها استبدالاً بالدينار عن الأ
يستحب ذلك (الثالث) أن لا يمتنع سوق الدينار عن سوق الأجرة وأسواق الأجرة المساجد
الله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وقال الله تعالى في

من الله أن ترفع ويدك فيها اسمه فينبغي أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق لا آخره فيلزم
 معجود يواطىء على الايراد كان عمر رضي الله عنه يقول للتجار اجعلوا أول نهاركم لا آخره ثم وما
 هذه الدنيا كم وكان صاحب السلف يجعلون أول النهار وآخره فلا خرة والوسط للتجارة ولم يكن يبيع
 بريسة والرؤس بكرة الا الصبيان وأهل الذمة لانهم كانوا في المساجد بعد وفي الخبر ان الملائكة اذا
 بدت بحقيقة العبد وفيها في أول النهار وفي آخره ذكر الله وخير كثر الله عنه ما بينهما من سيئ الاعمال
 الخبر تلتقي ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله تعالى وهو أعلم بهم
 كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وجمعناهم وهم يصلون فيقول الله سبحانه وتعالى
 يهدمكم في قد غفرت لهم ثم هم مسمعون الاذان في وسط النهار والاولى والعصر فينبغي أن لا يعرج على شغل
 يعرج عن مكانه ويدع كل ما كان فيه فإيفوته من فضيلة التكبير الاولى مع الامام في أول الوقت
 وزيلها الدنيا بما فيها وهم الم يحضر الجماعة عصى عند بعض العلماء وقد كان السلف يمددرون عند
 اذان ويخلون الاسواق للصبيان وأهل الذمة وكانوا يستأجرون بالقرار يط محفوظ الحوانيت في
 هات الصلوات وكان ذلك معيشة لهم وقد جاء في تفسير قوله تعالى لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله
 كانوا احدادين وخرافين فكان احدهم اذا رفع المطرقة أو غرزالاشفي فسمع الاذان لم يخرج الاشفي
 لغيره ولم يوقع المطرقة ورحي بها وقام الى الصلاة (الرابع) ان لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر
 سبحانه في السوق ويستعمل بالتهليل والتسبيح فذكر الله في السوق بين الغافلين أفضل قال صلى الله
 عليه وسلم اذا ذكر الله في الغافلين كالقاتل خلف الفارين وكالحى بين الاموات وفي لفظ آخر كالشجرة
 ضراء بين المشيم وقال صلى الله عليه وسلم من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك
 المحيي والمميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة وكان
 عمر وسالم بن عبد الله ومحمد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق قاصدين لئيل فضيلة هذا الذكرو قال
 من ذا كرا الله في سوق يحيى يوم القيامة له ضوء كضوء القمر وبرهان كبرهان الشمس ومن استغفر
 في السوق غفر الله له بعدد أهلها وكان عمر رضي الله عنه اذا دخل السوق قال اللهم اني أعوذ بك من
 فقر والفقر ومن شر ما أحاطت به السوق اللهم اني أعوذ بك من عین فاجرة وصفقة خاسرة وقال أبو
 هريرة غاني كذا يوما عند الجنيدي فمرى ذكرنا من يجاسون في المساجد ويشتبهون بالصوفية
 يرون عجايب عليهم من حق الجاسوس ويعيرون من يدخل السوق فقال الجنيديكم ممن هو في
 ريق حكمه أن يدخل المسجد ياخذ بأذن بعض من فيه فيخرج وجهه ويجلس مكانه اني لا عرف رجلا
 في السوق ورده كل يوم ثلثمائة ركعة وثلاثون ألف تسبيحة قال فسبح الى وهى أنه يعني نفسه
 كانت تجارة من يتجر اطاب الكفاية لا للتنعم في الدنيا فان من يطالب الدنيا لا يستعانة بها على
 خرة كيف يدع ربح الآخرة والسوق والمسجد والبيت له حكم واحد وانما النجاة بالتقوى قال
 الله عليه وسلم اتق الله حيث كنت فوظيفة التقوى لا تنقطع عن المتجردين لادين كيفما تقبلت
 الاحوال وبه تكون حياتهم وعيشهم اذ فيه يرون تجارتهم وربحهم وقد قيل من أحب الآخرة
 ومن أحب الدنيا طاش والاحمق يغدو ويروح في لاش والعاقل عن عيوب نفسه فتأش
 (مس) أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة وذلك بأن يكون أول داخل وأخر خارج
 يركب البحر في التجارة فهم امكر وهان يقال ان من ركب البحر فقد استعصى في طلب الرزق وفي
 لا يركب البحر الا بجمع أو عمرة أو غزو وكان عبد الله بن عمر وبن العاص رضي الله عنهما يقول
 من أول داخل في السوق ولا آخر خارج منها فان بها باض الشيطان وفرخ روى عن معاذ بن جبل

ابن يوسف بن نامويه
 قال ثنا أبو محمد الزهري
 القاضي قال ثنا محمد بن
 عبد الله بن اسباط قال
 ثنا أبو نعيم قال ثنا محمد
 يعني ابن مسلم عن عثمان
 ابن عبد الله بن أوس عن
 سليمان بن هريرة عن
 عبد الله عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال
 أحب شيء الى الله الغرباء
 قيل ومن الغرباء قال
 الفرارون بدينهم
 يجتمعون الى عيسى بن
 مريم يوم القيامة وهذه
 كلها أحوال واختلفت
 واتبع أربابها الحصة
 وحسن النية مع الله
 وحسن النية يقتضي
 الصدق والصدق اعينه
 محمود كيف تقبلت
 الاحوال فمن سافر فيبغي
 ان يتفقد حاله ويصح
 نيته ولا يقدر على تخليص
 النية من شوائب النفس
 الا كبر العلم تام التقوى
 وافر الحظ من الزهد في

الدنيا ومن انطوى على
هوى كامن ولم يستقص
في الزهد لا يقدر على
تصحح النية فقد يدعوه
الى السفر نشاط جلي
نفساني وهو يظن ان
ذلك داعية الحق ولا
يميز بين داعية الحق
وداعية النفس ويحتاج
الشخص في علم صحة
النية الى العلم بمعرفة
الخواطر وشرح الخواطر
وعلمها يحتاج الى باب
مفرد لنفسه ونومئ الا ان
الى ذلك برز يدركه من
نازله شيء من ذلك فاكثر
الفقره من علم ذلك
ومعرفته على بعد اعلم
ان ما ذكرناه من نشاط
النفس واقع للفقيه كثير
من الامور فقد يجد الفقيه
الروح بالخروج الى
بعض الصغاري والبدساتين
ويكون ذلك الروح
مضرا به في ثانی الحال
وان كان يترأى له طيبة
القلب في الوقت وسبب

وعبد الله بن عمر ان ابليس يقول لولده زلبو رسر بكتائبك فأت أصحاب الاسواق زين لهم الك
والخاف والخديعة والمكر والخيانة وكن مع أول داخل وأخر خارج منها وفي الخبر شر البقاع الاس
وشراهلها أولهم دخولا وآخرهم خروجا وتمام هذا الاحتراز ان يراقب وقت كفايته فاذا حصل
وقته انصرف واشتغل بتجارة الاخرة هكذا كان صالحو السلف فقد كان منهم من اذار بمجد انقائه
قناعة به وكان حماد بن سلمة يبيع الخبز في سبط بين يديه فكان اذار بمجد حبتين رفع سبطه وانصرف
ابراهيم بن بشار قلت لابراهيم بن ادهم رحمه الله أمر اليوم اعمل في الطين فقال يا ابن بشار انك ط
ومطلوب يطلبك من لا تقوته وتطالب ما قد كفيته أمارأت حريصا محروما وضعيفا مرزوقا فقلت ل
دانقا عند البقال فقال عز على بك تلك دانقا وتطلب العمل وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر
بعد العصر ومنهم من لا يعمل في الاسبوع الا يوما أو يومين وكانوا يكتفون به (السادس) أن لا يقع
على اجتناب المحرام بل يتقي مواقع الشبهات ومظان الريب ولا ينظر الى الفتاوى بل يستفتي قلبه
وجد فيه خازنة اجتنبه واذا جمل اليه سعة ربه أمرها سال عنها حتى يعرف والاأكل الشبهة وقد جعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن فقال من أين لكم هذا فقالوا من الشاة فقال ومن أين لكم هذه الشاة
من موضع كذا فشرب منه ثم قال انما معاشر الانبياء أمرنا أن لا نأكل الا طيبا ولا نعمل الا صالحا وقال
الله تعالى أمرنا مؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم
الذي صلى الله عليه وسلم عن أصل الشيء وأصل أصله ولم يزد لان ما وراء ذلك يتعذر وسفيلين في
الحلال والمحرام موضع وجوب هذا السؤال فانه كان عليه السلام لا يسأل عن كل ما يحمل اليه
الواجب أن ينظر التاجر الى من يعامله فكل مذكور الى ظلم أو خيانة أو سرقة أو ربا فلا يعامله
الاجناد والظلمة لا يعاملهم البتة ولا يعامل أصحابهم وأعوانهم لانه معين بذلك على الظلم وحكي
رجل انه تولى عمارة سوراء فغرم من الثغور وقال فوقع في نفسي من ذلك شيء وان كان ذلك العمل
الخيرات بل من فرائض الاسلام وليكن كان الامير الذي تولى في محله من الظلمة قال فسألت سفيان
الله عنه فقال لا يمكن عوننا لهم على قليل ولا كثير فقلت هذاسو في سبيل الله للمسلمين فقال نعم
أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليو فوك أجرك فتكون قد أحبت بقاءهم يعصى الله والله وقد
الخبر من دعا الظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه وفي الحديث أن الله لا يغضب اذا مدح
وفي حديث آخر من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام ودخل سفيان على المهدي ويبدو
أبيض فقال يا سفيان أعطني الدواة حتى أكتب فقال أخبرني أي شيء تكتب فان كان حقا أعطيت
وطالب بعض الامراء من بعض العلماء المحبوسين عنده أن يناوله طينا ليختم به الكتاب فقال يا
الكتاب أولا حتى انظر ما فيه فهكذا كانوا يحترزون عن معاونة الظلمة ومعاملتهم أشد أنواع
فيمنعني ان يجتنبها ذو الدين ما وجدوا اليه سبيلا ولا بالجمل فيمنعني ان ينقسم الناس عنده الى من
ومن لا يعامل وليكن من يعامله أقل من لا يعامله في هذا الزمان قال بعضهم أرى على الناس زمان
الرجل يدخل السوق ويقول من ترون لي أن أعامل من الناس فيقال له عامل من شئت ثم أتى
آخر كانوا يقولون عامل من شئت الا فلانا وفلانا ثم أتى زمان آخر فكان يقال لا تعامل أحد
وفلانا وأخشي أن يأتي زمان يذهب هذا ايضا وكان قد كان الذي كان يحذر أن يكون الله وانا
راجعون (السابع) ينبغي أن يراقب جميع مجاري معاملته مع كل واحد من معاملته فانه
ومحاسب فليعد الجواب ليوم الحساب والعقاب في كل فعلة وقوله انه لم أقدم عليها ولا جمل ماذا فانه
انه يوقف التاجر يوم القيامة مع كل رجل كان باعه شيئا وقفة ومحاسب عن كل واحد محاسب

ومن عامله قال بعضهم رأيت بعض التجار في النوم فقلت ماذا فعل الله بك فقال نشر على خمسين ألف
مئة فقلت هذه كلها ذنوب فقال هذه معاملات الناس بعد ذلك انسان عاملته في الدنيا لكل انسان
مئة مفرقة فيما بيني وبينه من أول معاملته الى آخرها فهو ذا ما على المكتسب في عمله من العدل
احسان والشفقة على الدين فان اقتصر على العدل كان من الصالحين وان اضاف اليه الاحسان كان
مقربا وان راعى مع ذلك وظائف الدين كما ذكر في الباب الخامس كان من الصديقين والله اعلم
وابتم كتاب آداب الكسب والمعيشة بحمد الله ومنه

(كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي خلق الانسان من طين لازب وصال ثم ركب صورته في احسن تقويم وأتم اعتدال
بداه في أول نشوئه بآيات استصفاه من بين فرت ودم سائغا كالماه الزلال ثم جاء بما آتاه من طيبات
وقبح عن دواغى الضعف والاخلال ثم قيد شهوته المعادية له عن السطوة والضيال وقهرها بما
ضاهى عليه من طلب القوت المحلال وهزم بكسرهما جند الشيطان المتشمر للاضلال ولقد كان يجري
بن آدم مجرى الدم السيل فصيق عليه عزة المحلال المجرى والنجال اذ كان لا يسد رقه الى أعماق
روح الا الشهوة المائلة الى الغلبة والاسترسال فبقى لما زمت بزمام المحلال خائبا خاسرا ماله من
ولا والوال والصلاة على محمد الهادي من الضلال وعلى آل خير آل وسلم تسليم كثيرا (أما
فقد قال صلى الله عليه وسلم طلب المحلال فريضة على كل مسلم رواه ابن مسعود رضي الله عنه
فريضة من بين سائر الفرائض أعصاها على العقول فهما وأثقلها على الجوارح فعلا ولذلك
سبيل دون الوصول اليه مسدود وأنه لم يبق من الطيبات الا الماء الفرات والحشيش النبات في
وما عداه فقد أخبثته الايدي العادية وأفسدته المعاملات الفاسدة واذا تعذرت القناعة
من النبات لم يبق وجه سوى الاتساع في المحرمات فرفضوا هذا القطب من الدين أصلا
فكروا بين الاموال فرقا وفصلا وهيئات هيئات فالحلال بين والمحرم بين وبينهم ما مومر مشبهات
هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات ولما كانت هذه بدعة عم في الدين ضررها
تطارف في الخلق شررها وجب كشف الغطاء عن فسادها بالارشاد الى مدرك الفرق بين المحلال
محرم والشبهة على وجه التحقيق والبيان ولا يخرجها التضييق عن حيز الامكان ونحن نوضح ذلك
في أبواب (الباب الاول) في فضيلة طلب المحلال ومذمة المحرام ودرجات المحلال والمحرام (الباب
الثاني) في مراتب الشبهات ومشاراتها وتمييزها عن المحلال والمحرام (الباب الثالث) في البحث والسؤال
في مجرم والاهمال ومظانها في المحلال والمحرام (الباب الرابع) في كيفية خروج التائب عن المظالم
في (الباب الخامس) في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم (الباب السادس) في
قول على السلاطين ومخاطبتهم (الباب السابع) في مسائل متفرقة

(الباب الاول في فضيلة المحلال ومذمة المحرام وبيان أصناف المحلال

ودرجاته وأصناف المحرام ودرجات الورع فيه)

(فضيلة المحلال ومذمة المحرام)

طبيعة قلبه في الوقت ان
النفس تنفس وتوسع
يلوغ غرضها وتيسر
يسر هواها بالخروج
الى الصحراء والتزهو اذا
اتسعت بعدت عن
القلب وتحت عنه
مشوفا الى متعلق هواها
فيتروح القلب بالصحراء
بل بعد النفس منه
كخص تباعد عنه
قرين يستثقله ثم اذا عاذ
الفقير الى زاوية
واستفحق ديوان معاملته
وميزدستور حاله يجد
النفس مقارنة للقلب بمزيد
ثقل موجب لتبرمه بها
وكما ازداد ثقلها انكدر
القلب وسبب زيادة
ثقلها استرسالها في تناول
هواها فيصير الخروج
الى الصحراء عين الداء
ويظن الفقير أنه ترويح
ودواء فلو صبر على الوحدة
والخلة ازدادت النفس
ذوبانا وخفت ولطفت
وصارت قرينا صالحا

الله تعالى كذا ومن الطيبات واعملوا صالحا أمر بالا كل من الطيبات قبل العمل وقيل ان المراد به
الوقال تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وقال تعالى ان الذين ياكلون أموال اليتامى ظلما

للقالب لا يستقلها وعلى
هذا يقاس الروح
بالاسفار فالنفس وثبات
الى توهم التروحات فن
فطن لهذه الحقيقة لا يغتر
بالتروحات المستعارة التي
لا تحمد عاقبتها ولا تؤمن
غائتها ويتثبت عند
ظهورها طر السفر ولا
يكثر بالخاطر بل
يطرحه بعدم الالتفات
مسيا فانه بالنفس
وتسويلاهما ومن هذا
القبيل والله اعلم قول
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان الشمس تطاع
من بين قرني الشيطان
فيكون للنفس عند طلوع
الشمس وثبات تستند
تلك الوثبات والنهضات
من النفس الى المزاج
والطباع ويطول شرح
ذلك ويعمق ومن ذلك
القبيل خفة مرض
المريض غدوة بخلاف
العشييات فيتشكك
اهتزاز النفس بنهضات

الاية وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذكروا ما بقي من الربان كنتم مؤمنين ثم قال فان لم تقف
فاذنوا بحرب من الله ورسوله ثم قال وان كنتم رؤس أموالكم ثم قال ومن عاد فاولئك أصحاب النار
فيها خالدون جعل آكل الربا في أول الامر مؤذنا بحجارة الله وفي آخره متعرضا للنار والآيات الواردة
الحلال والحرام لا تحصى وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
الحلال فريضة على كل مسلم ولما قال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم قال بعض العلماء
أراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد بالحدِيثين واحدا وقال صلى الله عليه وسلم من سعى
عباله من حله فهو كالحجاء في سبيل الله ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء
صلى الله عليه وسلم من أكل الحلال أربعين يوما توارثه قلبه وأجرى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه
وفي رواية زهده الله في الدنيا وروى أن سعيدا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسأل الله تعالى
يجعله محاب الدعوة فقال له أطب مطعمك تستجب دعوتك ولما ذكر صلى الله عليه وسلم المحرمات
الدنيا قال رب أشعث أغبر مشر في الاسفار مطعمه حرام وملبسه حرام وغذى بالمحرمات يرفع يديه في
يارب يارب فأنى يستجاب لذلك وفي حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله ملك كاهل
المقدس ينادى كل ليلة من أكل حرام لم يقبل منه صرف ولا عدل فقليل انصرف النافلة والعدل الغرير
وقال صلى الله عليه وسلم من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلواته مادام على
منه شيء وقال صلى الله عليه وسلم كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به وقال صلى الله عليه وسلم من لم يبال
أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله النار وقال صلى الله عليه وسلم العبادة عشرة أجزاء
منها في طلب الحلال روى هذا مرفوعا وموقوفا على بعض الصحابة أيضا وقال صلى الله عليه وسلم من
وأنى آمن طلب الحلال بات مغفورا له وأصبح والله عنه راض وقال صلى الله عليه وسلم من أصاب ماله
مأثم فوصل به رجاء أو تصدق به أو أنفق في سبيل الله جمع الله ذلك جميعا ثم قدف في النار وقال عليه السلام
خير دينكم الورع وقال صلى الله عليه وسلم من اتقى الله ورعاً أعطاه الله ثواب الاسلام كله وروى أن
تعالى قال في بعض كتبه وأما الورعون فأني أستحي أن أحاسبهم وقال صلى الله عليه وسلم درهم من ربا
عند الله من ثلاثين زينة في الاسلام وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه المعدة حوض البدن والعرض
اليها واردة فاذا صحت المعدة صدرت العروق بالحكمة واداسمت صدرت بالسقم ومثل الطمعة من البدن
مثل الاساس من البنين فاذا ثبت الاساس وقوى استقام البنين وارتفع واذا ضعف الاساس وانحدر
انهار البنين ووقع وقال الله عز وجل أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله الآية وفي الحديث
اكتسب مالا من حرام فان تصدق به لم يقبل منه وان تركه وراه كان زاده الى النار وقد ذكرنا جمل
الاخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال (وأما الآثام) فقد ورد أن الص
رضي الله عنه شرب لبناً من كسب عبده ثم سأل عبده فقال تكهنت لقوم فأعطوني فأدخل أصابعي
وجعل يقي حتى ظننت أن نفسه يستخرج ثم قال اللهم اني أعوذ بك مما حلت العروق وخالف
وفي بعض الاخبار أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فقال أو ما علمت أن الصديق لا يدخل جوفه
وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن ابل الصدقة غلطا فأدخل أصبعه وتقياً وقالت عائشة رضي
عنها انكم لتغفلون عن أفضل العبادة هو الورع وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لو صليت حتى
كالحناء ما وصمت حتى تكونوا كالأوتار لم يقبل ذلك منكم الا ابو زرع حازر وقال ابراهيم بن أدهم
ما أدرك الامن كان يعقل ما يدخل جوفه وقال الفضيل من عرف ما يدخل جوفه كتب
صديقا فانظر عند من تظن يا مسكين وقيل لابراهيم بن أدهم رحمه الله لم لا تشرب من ماء زمزم فقال

لي دلوش بتم منه وقال سفيان الثوري رضي الله عنه من أنفق من الحرام في طاعة الله كان كمن طهر
 الثوب النجس بالبول والثوب النجس لا يطهره الا الماء والذنب لا يكفره الا المحلل وقال يحيى بن معاذ
 الطاعة خزائن من خزائن الله الا أن مفتاحها الدعا واسنانه لقمة الحلال وقال ابن عباس رضي الله عنهما
 لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام وقال سهل التستري لا يبلغ العبد حقيقة الايمان حتى يكون فيه
 أربع خصال أداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي من الظاهر والباطن والصبر
 على ذلك الى الموت وقال من أحب أن يكشف بايات الصديقه فلا يأكل الا الحلال ولا يعمل الا في سنة أو
 ضرره أو يقول من أكل الشبهة أربعين يوماً أظلم قلبه وهوت أويل قوله تعالى كلاب ران على قلوبهم
 ما كانوا يكسبون قال ابن المبارك رددتهم من شبهة أحب الي من أن أتصدق بمائة ألف درهم ومائة ألف
 ومائة ألف حتى بلغ الى ستمائة ألف وقال بعض السلف ان العبد يأكل أكلة فتفتقل قلبه فينقل كما ينقل
 الاديم ولا يعود الى حاله أبداً وقال سهل رضي الله عنه من أكل الحرام عصت جوارحه شاء أم أبى علم
 أولم يعلم ومن كانت طعمته حلالاً لأطاعته جوارحه ووفقت للخيرات وقال بعض السلف ان أول لقمة يأكلها
 العبد من حلال يغفر له ما سلف من ذنوبه ومن أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه
 كتساقط ورق الشجر وروى في آثار السلف ان الواعظ كان اذا جلس للناس قال العلماء تفقدوا
 هذه ثلاثاً فان كان معتقداً بالبدعة فلا تجالسوه فانه عن لسان الشيطان ينطق وان كان سيئ الطعمة
 عن الهوى ينطق فان لم يكن مكين العقل فانه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح فلا تجالسوه وفي الاخبار
 المشهورة عن علي عليه السلام وغيره ان الدنيا حلالها حساب وحرامها عذاب وزاد خرون وشبهتها
 وقال وروى ان بعض الصالحين دفع طعاماً الى بعض الابدال فلم يأكل فسأله عن ذلك فقال نحن
 نأكل الا الحلال فلا ذل لك تستقيم قلوبنا ويدوم حالنا ونكشف الملكوت ونشاهد الاخرة ولو لم يكن
 لنا كلون ثلاثة أيام لما رجعنا الى شيء من علم اليقين ولذهب الخوف والمشاغبة من قلوبنا فقال له
 رجل فاني أصوم الدهر واختم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة فقال له البدل هذه الشربة التي رأيتني
 بها من الليل أحب الي من ثلاثين خمة في ثلثة مائة ركعة من أعمالك وكانت شربته من لبن طيبة
 وشيعة وقد كان بين أحمد بن حنبل ويحيى بن معين صحبة طويلة ففجره أحمد اذ سمعه يقول اني لا أسأل
 شيئا من الدنيا ولا أطلب شيئا من الدنيا الا ما لا يفتنني ولا يلهي عن الله تعالى فقال تمرح بالدنيا أما علمت
 اني لا أكل من الدين قدمه الله تعالى على العمل الصالح فقال كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً وفي الخبر
 الحديث مكتوب في التوراة من أين لم يبال من أين مطعمه لم يبال الله من أي أبواب النيران أدخله وعن علي رضي
 عنه أنه لم يأكل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاماً الا محتوماً اذا ومن الشبهة واجتمع الفضيل بن
 يس و ابن عيينة وابن المبارك عند وهيب بن الورد بكعة فذكروا الرطب فقال وهيب هو مني أحب
 إلي من أي الأفي لا آكله لاختلاط رطب مكة ببساتين زبيدة وغيره فقال له ابن المبارك ان نظرت في
 هذا ضاق عليك الحبز قال وما سببه قال ان اصول الضياع قد اختلطت بالصوافي فغشي على وهيب
 حبه فقال الرجل فقال ابن المبارك ما أردت الا أن أهون عليه فلما أفاق قال الله على أن لا تأكل
 أبداً حتى ألقاه قال فكان يشرب اللبن قال فأنته أمه بلبن فسألهما فقالتا هو من شاة بني فلان فسأل
 عنها وأنها من أين كان لم يدر فذكرت فلما أدناه من فيه قال بقي أنها من أين كانت ترعى فسكت فلم
 يدر لأنها كانت ترعى من موضع فيه حق للمسلمين فقالت أمه اشرب فان الله يغفر لك فقال ما أحب
 مني وقد شربته فأنال مغفرة بمصيبة وكن بشراً الحافي رحمه الله من الورعين فقبل له من أين
 فقال من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يبيكي كمن يأكل وهو يخجل وقال يد أقصر

القلب ويدخل على
 الفقير من هذا القبيل
 آفات كثيرة يدخل في
 مدخل باهتزاز نفسه
 فنامنه ان ذلك حكم
 نهوض قلبه وربما
 يترأى له انه بالله يصول
 وبالله يقول وبالله
 يتحرك فقد ابتلى بهضة
 النفس ووثوبها ولا
 يقع هذا الاشتباه الا
 لأرباب القلوب وأرباب
 الاحوال وغير أرباب
 القلب والحال عن هذا
 بعزل وهذه منزلة قدم
 مختصة بالخواص دون
 العوام فاعلم ذلك فانه
 عزيز علمه وأقل مراتب
 الفقراء في مبادئ الحركة
 للسفر لتجسس وجه
 الحركة ان يقدموا صلاة
 الاستخارة وصلاة
 الاستخارة لاتهمل وان
 تبين للفقير صحة خاطره
 أو تبين له وجه المصلحة
 في السفر ببيان أوضح
 من الخاطر فلا قوم مراتب

من يدواقمة أصغر من لقمة وهكذا كانوا يحترزون من الشبهات
 * (أصناف المحلال ومداخله) *

اعلم أن تفصيل المحلال والمحرام إنما يتولى بيانه كتب الفقه ويستغنى المرء عن تطويله بأن يكون له
 طهارة معينة يعرف بالفتوى حلها إلا كل من غيرهما فإما من يتوسع في الأكل من وجوه متفرقة فيفتقر
 إلى علم المحلال والمحرام كله كما فصلناه في كتب الفقه ونحن الآن نشير إلى مجامعها في سياق تقسيم وهو
 أن المال إنما يحرم إما لمعنى في عينه أو لحال في جهة اكتسابه * (القسم الأول) * المحرام لصفة في عينه
 كالخمر والتخزير وغيرهما وتفصيله أن الأعيان إما كولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام
 فأنها إما أن تكون من المعادن كالمخ والطين وغيرهما أو من النبات أو من الحيوانات أما المعادن فهي
 أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم أكله إلا من حيث أنه يضر بالآكل وفي بعضهما ما يحرم
 مجرى السم والخنزير لو كان مضر المحرم أكله والطين الذي يعتاد أكله لا يحرم إلا من حيث الضرر وفاته
 قولنا أنه لا يحرم مع أنه لا يؤكل أنه لو وقع شيء منه في مرقعة أو طعام مائع لم يضر به محرما وأما النبات
 يحرم منه إلا ما يزيل العقل أو يزيل الحياة أو الصحة فزيل العقل البنج والخمر وسائر المسكرات
 ويزيل الحياة السموم ويزيل الصحة الأدوية في غير وقتها وكان مجموع هذا يرجع إلى الضرر إلا الخمر
 والمسكرات فإن الذي لا يسكر منها أيضا حرام مقلته لعينه ولصفته وهي الشدة المطربة وأما السموم
 خرج عن كونه مضر المقلته أو لغيره فلا يحرم وأما الحيوانات فتقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل
 وتفصيله في كتاب الأطعمة والنظر بطول في تفصيله لاسيما في الطيور والغريبة وحيوانات البر والبحر
 ومحل أكله منها فأنما يحل إذا ذبح ذبحا شرعيا وروغى فيه شروط الذابح والآلة والمذبح وذلك مذكور
 في كتاب الصيد والذابح وما لم يذبح ذبحا شرعيا أو مات فهو حرام ولا يحل إلا ميتتان السمك والجراد
 معناه ما يستحيل من الأطعمة كدود التفاح والحل والمجن فإن الاحتراز منهما غير ممكن فأما إذا أفردت
 وأكلت فحكمها حكم الذباب والخنفساء والعقرب وكل ما ليس له نفس سائلة لأسبب في تحريمه
 الاستعداد ولو لم يكن له مكان لا يكرهه فان وجد شخص لا يستقدره لم يلتفت إلى خصوص طبعه فأنه
 بالجنائث لعموم الاستعداد فيكره أكله كما وجع الخطأ وشربه كرهه ذلك وليست الكراهة للنجاسة
 الصحيح أنها لا تنجس بالموت إذا مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يعقل الذباب في الطعام أو وقع
 وربما يكون حارا ويكون ذلك سبب موته ولو تهتر غلة أو ذبابة في قدر لم يجب إراقها إذا لم تستقر
 جرمه إذا بقي له جرم ولم ينجم حتى يحرم بالنجاسة وهذا يدل على أن تحريمه الاستعداد ولذلك
 وقع جزء من آدمي ميت في قدر ولو وزن ذائق حرم الأكل بالنجاسة فإن الصحيح أن آدمي لا ينجم
 بالموت وإنما كان أكله محرم احتراما للاستعداد أو أكل الحيوانات المأكولة إذا ذبحت بشرط الشرع
 فحل جميع أجزائها بل يحرم منها الدم والفرث وكل ما يقضي بنجاسته منها بل تناول النجاسة مطلقا
 ولكن ليس في الأعيان شيء محرم نجس إلا من الحيوانات وأما من النبات فالمسكرات فقط دون ما ينجم
 العقل ولا يسكر كالبنج فإن نجاسة المسكر تغليظا للزجر عنه لكونه مظنة التشوف ومهما وقعت
 من النجاسة أو جزء من نجاسة جامدة في مرقعة أو طعام أو دهن حرم أكل جميعه ولا يحرم الانتفاع به
 إلا كل فيجوز الاستصباح بالدهن النجس وكذا أطلاء السفن والحيوانات وغيرها فلهذه مجامع
 لصفة في ذاته * (القسم الثاني) ما يحرم لمحل في جهة أثبات اليد عليه * وفيه تسع النظرة نقول
 المال إما أن يكون باختيار المالك أو بغير اختياره فالذي يكون بغير اختياره كالارث والذي
 باختياره إما أن لا يكون من مالك كنبيل المعادن أو يكون من مالك والذي أخذ من مالك فإما أن

في التبيين من العلم بحجة
 المخاطر ومخافو ذلك
 ففي ذلك كله لا تهم
 صلاة الاستخارة اتباعا
 للسنة ففي ذلك البركة
 وهو من تعلم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 على ما حدثنا شيخنا ضياء
 الدين أبو العجب
 السهروردي إمامنا قال
 أنا أبو القاسم بن عبد
 الرحمن في كتابه أن
 إمامنا عبد الكعبر ودي
 أخبرهم قال أنا أبو عمرو
 ابن حمدان قال ثنا أحمد
 ابن الحسين الصوفي قال
 ثنا منصور بن أبي مزاحم
 قال ثنا عبد الرحمن بن
 أبي الموالى عن محمد بن
 المنكدر عن جابر رضي
 الله عنه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 يعلمنا الاستخارة كما يعلمنا
 السورة من القرآن قال
 إذا هم أحدكم بالأمر
 أراد الأمر فليصل ركعتين
 من غير الفريضة ثم ليقل

قهر أو يؤخذ ترصيا أو مأخوذ قهرا ما أن يكون لسقوط عصمة المال كالاغنام أو لاستحقاق الاخذ
 كزكاة المستعين والتفقات الواجبة عليهم والمأخوذ ترصيا ما أن يؤخذ بعرض كالبيع والصدقات
 والاجرة وما أن يؤخذ بغير عوض كالهبة والوصية فيحصل من هذا السياق ستة أقسام (الاول) ما يؤخذ
 من غير مال كنبيل المعادن واحياء الموات والاصطياد والاحتطاب والاستقاء من الانهار والاحتشاش
 فهذا حلال بشرط أن لا يكون المأخوذ مختصا بذى حرمة من الادميين فاذا انفك من الاختصاصات
 مالها آخذها وتفصيل ذلك في كتاب احياء الموات (الثاني) المأخوذ قهرا من لحرمة له وهو الفى والغنمة
 وسائر أموال الكفار والمحاربين وذلك حلال للمسلمين اذا اخرجوا منها الخمس وقسموها بين المستحقين
 بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد وتفصيل هذه الشروط في كتاب السير من كتاب الفى
 والغنمة وكتاب الجزية (الثالث) ما يؤخذ قهرا باستحقاق عند امتناع من وجب عليه فيؤخذ دون
 رضاه وذلك حلال اذا تم سبب الاستحقاق وتم وصف المستحق الذى به استحقاقه واقتصر على القدر
 المستحق واستوفاه عن يملك الاستيفاء من قاض أو سلطان أو مستحق وتفصيل ذلك في كتاب تفريق
 الصدقات وكتاب الوقف وكتاب النفقات اذ فيها النظر فى صفة المستحقين لازكاه الوقف والنفقة وغيرها
 من الحقوق فاذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالا (الرابع) ما يؤخذ ترصيا معاوضة وذلك حلال
 فاروى شرط العوضين وشرط العاقدين وشرط اللغظين أعنى الايجاب والقبول مع متابعة الشرع
 من اجتناب الشروط المفسدة وبيان ذلك في كتاب البيع والسلم والاجارة والحالة والضمنان
 والقراض والشركة والمساقاة والشفعة والصلح والمخلع والكفاية والصدقات وسائر المعاملات (الخامس)
 ما يؤخذ عن رضامن غير عوض وهو حلال اذ ارغى فيه شرط المعقود عليه وشرط العاقدين وشرط
 القبول يؤدى الى ضرر بوارث أو غيره وذلك مذكور فى كتاب الهبات والوصايا والصدقات (السادس)
 يحصل بغير اختيار كالميراث وهو حلال اذا كان المورث قد اكتسب المال من بعض الجهات الخمس
 لى وجه حلال ثم كان ذلك بعد قضاء الدين وتنفيذ الوصايا وتعديل القسمة بين الورثة واخراج الزكاة
 والنجس والكفارة ان كان واجبا وذلك مذكور فى كتاب الوصايا والفرائض فهذه مجامع مدخل الحلال
 الحرام أو ما أنا الى جهاتها يعلم المر يد أنه ان كانت طعمته متفرقة لامن جهة معينة فلا يستغنى عن علم هذه
 هو رفى كل مايا كاله من جهة من هذه الجهات ينبغي أن يستغنى فيه أهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل
 كما يقال العالم لم خالفت علمك يقال للجاهل لم لازمت جهلك ولم تتعلم بعد أن قيل لك طلب العلم فريضة
 (درجات الحلال والحرام) *

كل مسلم
 علم أن المحرام كله خبيث لكن بعضه أخبث من بعض والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيب من
 بعض وأصفي من بعض وكما أن الطبيب يحكم على كل حلو بالحرارة ولكن يقول بعضها حار فى الدرجة
 على كاسكر وبعضها حار فى الثانية كالفانيذ وبعضها حار فى الثالثة كالدبس وبعضها حار فى الرابعة
 مثل كذا المحرام بعضه خبيث فى الدرجة الاولى وبعضه فى الثانية أو الثالثة أو الرابعة وكذا
 الحلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه فلهذا يتدبأهل الطب فى الاصطلاح على أربع درجات تقريرا
 كان التحقيق لا يوجب هذا المحصر اذ يتطرق الى كل درجة من الدرجات أيضا تتفاوت لا ينحصر فان
 السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر وكذا غيره فلذلك نقول الورع عن المحرام على أربع درجات
 ورع العدول وهو الذى يجب الفسق باقتحامه وتسقط العدالة به وينت اسم العصيان والتعرض
 بسببه وهو الورع من كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء الثانية ورع الصالحين وهو الامتناع عما
 رقى اليه احتمال التعريم ولكن المفتى يرخص فى تناول بناءه على الظاهر فهو من مواقع الشبهة على

اللهم انى أستغث بك بعلمك
 وأسألك من فضلك العظيم
 فانك تقدر ولا أقدر
 وتعلم ولا أعلم وانت علام
 الغيوب اللهم ان كنت
 تعلم ان هذا الامر يسميه
 بعينه خير الى فى ديني
 ومعاشي ومعادى وعاقبة
 امرى أو قال عاجل
 امرى وأجله فاقدري
 ثم بارك لي فيه وان
 كنت تعلمه شر الى مثل
 ذلك فاصرفه عني واصرفني
 عنه واقدر لي الخير
 حيث كان
 (الباب السابع عشر)
 فيما يحتاج اليه الصوفى
 فى سفره من الفرائض
 والفضائل

فأما من الفقه وان كان
 هذا مذكور فى كتب الفقه
 وهذا الكتاب غير موضوع
 لذلك ولكن نقول على
 سبيل الايجاز فيما يذكر
 الاحكام الشرعية التى
 هى الاساس الذى ينشئ

عليه * لا بد للصوفي
المسافر من علم التيمم
والمسح على الخفين والقصر
والجمع في الصلاة
(أما التيمم) فجاءت للريض
والمسافر في الجنابة
والمحدث عند عدم الماء
أو الخوف من استعماله
تلفاق النفس أو الماء أو
زيادة في المرض على
القول الصحيح من الذهب
أو عند حاجته إلى الماء
الموجود لعطشه أو
عطش دابته أو رقيقه
ففي هذه الأحوال كلها
يصل بالتيمم ولا إعادة
عليه والخائف من البرد
يصل بالتيمم ويعيد
الصلاة على الأصح
ولا يجوز التيمم إلا بشرط
الطلب للماء في مواضع
الطلب ومواضع الطلب
مواضع تردد المسافر
في منزله للاحتطاب
والاحتشاش ويكون
الطلب بعد دخول الوقت
والسفر القصير في ذلك

الجملة فلنسمي التخرج عن ذلك ورع الصالحين وهو في الدر جة الثانية والثالثة ما لا تحرمه الفتوى وشبهة في حله ولكن يخاف منه أداؤه إلى محرم وهو ترك ما لا بأس به مخافة مما به بأس وهذا ورع المتقين قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس * الرابعة ما لا بأس به أصلاً ولا يخاف منه أن يؤدي إلى ما به بأس ولكنه يتناول غير الله وعلى غير نية التقوى به على عبادة الله أو تتطرق إلى أسبابه المسهلة له كراهية أو معصية والامتناع منه ورع الصديقين فهذه درجات الحلال جملة إلى أن نصلها بالأمثلة والشواهد وأما المحرام الذي ذكرناه في الدر جة الأولى وهو الذي يشترط التورع عنه في العدالة وإطراح سمعة الفسق فهو أيضاً على درجات في الخبث فلمأخوذ بعبء كالمعاطاة مثلاً لا يجوز فيه المعاطاة حرام ولكن ليس في درجة المعصوب على سبيل القهر بل المنعصر غلظاً ذفيه ترك طريق الشرع في الاكتساب وإيذاء الغير وليس في المعاطاة إيذاء وإنما فيه ترك طريق التبعيد فقط ثم ترك طريق التبعيد بالمعاطاة أهون من تركه بالربا وهذا التفاوت يدرك بتسديد التبعيد ووعيده وتأكيده في بعض المناهي على ما سيأتي في كتاب التوبة عند ذكر الفرق بين الكبيرة والصغيرة المأخوذ ظلماً من فقير أو صالح أو من يتيم أحب وأعظم من المأخوذ من قوي أو غني أو فاسق لأن درجة الإيذاء تختلف باختلاف درجات المؤذي فهذه دقائق في تفاصيل الخبثات لا ينبغي أن يذهل عنها في اختلاف درجات العصاة لما اختلفت درجات النار وإذا عرفت مشاركات التغليظ فلا حاجة إلى حصرها في ثلاث درجات أو أربعة فان ذلك جار مجرى التحريم والتشهي وهو طاب حصره فيما لا حاصره وليس على اختلاف درجات المحرام في الخبث ما سيأتي في تعارض المحذورات وترجيح بعضها على بعض إذا اضطر إلى أكل ميتة أو أكل طعام الغير أو أكل صيد المحرم فإنا تقدم بعض هذا على بعض * (أما الدرجات الأربع) في الورع وشواهد ما (أما الدر جة الأولى) وهي ورع العدل فكل ما أفقده الفتوى تحريمه مما يدخل في المداخل الستة التي ذكرناها من مداخل المحرام لفقد شرط من الشرط فهو المحرام المطابق الذي ينسب مقتضاه إلى الفسق والمعصية وهو الذي نرى به المحرام المعلق ولا يجوز إلى الأمثلة وشواهد (وأما الدر جة الثانية) فأمثلتها كل شبهة لا نوجب اجتنابها ولكن يجنب اجتنابها كما سيأتي في باب الشهات اذ من الشهات ما يجب اجتنابها فلتحق بالمحرام ومنها ما يكره اجتنابها فالورع عنها ورع الموسوسين من لا يصطيد خوفاً من أن يكون الصيد قد أفلت من انسان ومملكه وهذا وسواس ومنها ما يستحب اجتنابها ولا يجب وهو الذي ينزل عليه قوله صلى الله عليه وسلم كل ما أيرى إلى ما لا يربك ونحوه على نهى التنزيه وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم كل ما أيرى ودع ما أنميت والانماء أن يجرح الصيد فيغيب عنه ثم يدركه ميتاً اذ يحتتمل أنه مات بسقطة أو بغيره آخر والذي نختاره كما سيأتي أن هذا ليس بمحرام ولكن تركه من ورع الصالحين وقوله دع ما يربك أمر تنزيه اذ ورد في بعض الروايات كل منه وان غاب عنك ما لم تجد فيه أثر غير سهمك ولذلك قال الله عليه وسلم لعدي بن حاتم في الكلب المعلم إن أكل فلا تأكل فإني أخاف أن يكون انما أمسك نفسه على سبيل التنزيه لا جمل الخوف اذ قال لا تأكل من ثعلبية الخشنى كل منه فقال وإن أكل منه فقل أكل وذلك لأن حالة أي ثعلبية وهو فقير مكتسب لا تحتتمل هذا الورع وحال عدي كان يحتتمل من ابن سيرين أنه ترك أشر يك له أربعة آلاف درهم لأنه حاك في قلبه شيء مع اتفاق العلماء على بأس به فأمثلة هذه الدرجة نذكرها في التعرض لدرجات الشبهة فكل ما يشبهه لا يجب اجتنابه مثال هذه الدرجة (أما الدر جة الثالثة) وهي ورع المتقين فيشهد لها قوله صلى الله عليه وسلم العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس وقال عمر رضي الله عنه كما ندع تسعة

كالتويل وإن صلى
 بالتيمم مع تيقن الماء في
 آخر الوقت جاز على
 الأصح ولا يعيد مهما
 صلى بالتيمم وإن كان
 الوقت باقيا ومهما توهم
 وجود الماء بطل تيممه
 كما إذا طلع ركب أو غير
 ذلك وإن رأى الماء في
 أثناء الصلاة لا تبطل
 صلاته ولا تلزمه إعادة
 ويستحب له الخروج
 منها واستئناها بالوضوء
 على الأصح ولا يقيم
 للفرص قبل دخول
 الوقت ويقيم لكل
 فريضة ويصلي مهما
 شاء من النوافل بثيمم
 واحد ولا يجوز أداء
 الفرض بثيمم النافلة
 ومن لم يجد ماء ولا ترابا
 يصلي ويعيد عند
 وجود أحدهما ولكن
 إن كان محدثا لا يمس
 المصحف وإن كان جنباً
 لا يقرأ القرآن في الصلاة
 بل يذكر الله تعالى عوض

للحلال مخافة أن تقع في المحرام وقيل إن هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال أبو الدرداء إن من تمام
 التقوى أن يتقى العبد في مثل قال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما حتى يكون
 ما بينه وبين النار ولهذا كان بعضهم مائة درهم على إنسان فحملها إليه فاخذ تسعة وتسعين وتورع
 استيفاء الكل خيفة الزيادة وكان بعضهم يتحرز فكل ما يستوفيه يأخذه بنقصان حبة وما يعطيه
 فيه بزيادة حبة ليكون ذلك حاجزا من النار ومن هذه الدرر حجة الاحتراز عما يتساهل به الناس فإن
 ذلك حلال في الفتوى ولكن يخاف من فتح بابه أن ينجر إلى غيره وتألف النفس الاسترسال وتترك الورع
 ذلك ما روى عن علي بن معبد أنه قال كنت ساكنًا في بيت بكراء فكُتبت كتابا وأودت أن آخذ من
 الحائط لا تر به وأجفقه ثم قلت الحائط ليس لي فقالت لي نفسي وما قدر تراب من حائط فاخذت من
 الحائط فقلت فلما نمت فإذا أنا بشخص واقف يقول يا علي بن معبد سي علم هذا الذي يقول وما قدر تراب
 حائط ولعل معنى ذلك أنه يرى كيف يحيط من منزلته فإن التقوى درجة تقوت بفوات ورع المتقين
 من المراد به أن يستحق عقوبة على فعله ومن ذلك ما روى أن عمر رضي الله عنه وصله مسك
 البحر من فقال وددت لو أن امرأة زنت حتى أقسمه بين المسلمين فقالت امرأته عاتكة أنا أجيد
 من فسكت عنها ثم أعاد القول فاعادت الجواب فقال لا أحببت أن تضعيه بكفة ثم تقولين
 أثر الغبار فتسحين به اعنقك فاصيب بذلك فضلا على المسلمين وكان يوزن بين يدي عمر بن عبد
 الرحمن مسك للمسلمين فاخذ بانه حتى لا تصيبه الرائحة وقال وهل ينتفع منه إلا برحمة ما استبعد
 منه وأخذ الحسن رضي الله عنه قمرة من تمر الصدقة وكان صغيرا فقال صلى الله عليه وسلم
 كخ أي ألقها ومن ذلك ما روى بعضهم أنه كان عند محضر فأتى بالصدق فقال اطفؤا السراج
 حدثت للو رثة حق في الدهن وروى سليمان التيمي عن نعيمة العطاره قالت كان عمر رضي الله عنه
 لي امرأته طيبا من طيب المسلمين لتبيعه فباعته طيبا فبعته تقوم وتر يدوتنقص وتكسر
 فباعتها فعلق باصبعها شيء منه فقالت به هكذا باصبعها ثم مسحت به خمارها فدخل عمر رضي الله
 فقال ما هذه الرائحة فآخبرته فقال طيب المسلمين تأخذ ذبينة فانزع الخمار من رأسها وأخذ
 من الماء فعمل يصب على الخمار ثم يدلكه في التراب ثم يشمه ثم يصب الماء ثم يدلكه في
 يوشمه حتى لم يبق له ريح قالت ثم أتيتها مرة أخرى فلما وفت علق منه شيء باصبعها فدخلت
 بها في فمها ثم مسحت به التراب فهذا من عمر رضي الله عنه ورع التقوى لخوف أداء ذلك إلى غيره
 غسل الخمار ما كان يعيد الطيب إلى المسلمين ولا يكن أتلفه عليها جوار وداوا اتفاقا من أن يتعدى
 إلى غيره ومن ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل يكون في المسجد يحمل حجرة لبعض
 ماين ويخرج المسجد بالعود فقال ينبغي أن يخرج من المسجد فإنه لا ينتفع من العود إلا برائحته وهذا
 من المحرام فإن العود الذي يعبق بثوبه من رائحة الطيب قد يقدح به فلا يدري أنه
 به أم لا وسئل أحمد بن حنبل عن سقطت منه ورقة فيها أحاديث فهل لمن وجدها أن يكتب منها ثم
 يقول لا بل يستأذن ثم يكتب وهذا أيضا قد يشك في أن صاحبها هل يرضى به أم لا فها هو في محل
 لا يصلح تحريمه فهو حرام وتركه من الدرجة الأولى ومن ذلك التورع عن الزينة لأنه يخاف
 أن يعصى إلى غيرها وإن كانت الزينة مباحة في نفسها وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال السبتية
 ما أنافلا استعملها ولكن إن كان للطين فارجو وأما من أراد الزينة فلا ومن ذلك أن عمر رضي
 الله تعالى عن الخليفة كانت له زوجة يحبها فطلقها خيفة أن تشير عليه بشفاعته في بطل فيطبعها
 برضاها وهذا من ترك ما لا بأس به مخافة مما به البأس أي مخافة من أن يفضي إليه وأكثر

القراءة ولا يتعمد الابتزاز
طاهر غير محتاط للرمل
والجص ويجوز بالعباد
على ظهر الحيوان
والثوب ويسمى الله
تعالى عند التعمد وينوي
استباحة الصلاة قبل
ضرب اليد على التراب
ويضم أصابعه لضربة
الوجه ويمسح جميع
الوجه فلو بقي شيء من
محل الفرض غير مسح
لا يصح التيمم ويضرب
ضربة لليدين مبسوطة
الأصابع ويمسح بالتراب
محل الفرض وإن لم يقدر
الابض بيمين فصاعدا
كيف أمكنه لا بد
أن يمسح التراب محل
الفرض ويمسح إذا فرغ
أحدى الراحتين بالأخرى
حتى تصير المحسوستين
ويعمل على ما تزل من
الهيئة من غير اتصال
التراب إلى المنابت (وأما
المسح) فيمسح على الخف
ثلاثة أيام ولياليهن في

المباحات داعية إلى المحظورات حتى استكثر ألا كل واستعمال الطيب لاستعزب فانه يحرك الشهوة
الشهوة تدعو إلى الفكر والفكر يدعو إلى النظر والنظر يدعو إلى غيره وكذلك النظر إلى دور الأعداء
وتجملهم مباح في نفسه ولكن يهيج الحرص ويدعو إلى طاب مثله ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في محض
وهكذا المباحات كلها إذا لم تؤخذ بقدر الحاجة في وقت الحاجة مع التعرض من غوائلها بالمعرفة أو
بالحذر نائفا قبلما تخلو عاقبتها عن خطر وكذا كل ما أخذ بالشهوة فقلما يخلو عن خطر حتى كره أحمد
حبيل تخصيص الحيوان وقال أما تخصيص الأرض فيمنع التراب وأما تخصيص الحيوان فزينة لا بد
فيه حتى أنكر تخصيص المساجد وتزيتها واستدل بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل
يكحل المسجد فقال لا عريش كعريش موسى وإنما هو شيء مثل السجل يطلى به فلم يرخص رسول
صلى الله عليه وسلم فيه وكره السلف الثوب الرقيق وقالوا من رق ثوبه رق دينه وكل ذلك خوف من سب
اتباع الشهوات في المباحات إلى غير هاتين المحظورتين والمباح تشبههما النفس بشهوة واحدة وإذا تعذر
الشهوة المسامحة استترست فاقضى خوف الفتوى الورع عن هذا كله فكل حلال انقلب عن مثله
الخفاقة فهو المحلل الطيب في الدرجة الثالثة وهو كل ما لا يخاف أداؤه إلى معصية البتة (أما الدر
الرابعة) وهو ورع الصديقين فالحلال عندهم كل ما لا يتقدم في أسبابه معصية ولا يستعان به
معصية ولا يقصد منه في الحال والمآل قضاء وطربل يتناول لله تعالى فقط ولله تعالى على
واستبقاء الحياة لأجله وهو لا هم الذين يرون كل ما ليس لله حراما أمثالا لقوله تعالى قل الله ثم
في خوضهم يلعبون وهذه رتبة الموحدين المتجردين عن حظوظ أنفسهم المنفردين لله تعالى بالفضل
شك في أن من يتورع عما يوصل إليه أو يستعان عليه بمعصية ليتورع عما يقترن بسببها كمن
معصية أو كراهية في ذلك ما روى عن يحيى بن كثير أنه شرب الدواء فقالت له امرأته لو تمشت في
قليل حتى يعمل الدواء فقال هذه مشية لا أعرفها وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة فكلما لم تحضر
في هذه المشية تتعلق بالدين فلم يجز الأقدام عليهم وعن سري رحمه الله أنه قال انتهيت إلى حشيش في
وماء يخرج منه فتناولت من الحشيش وشربت من الماء وقلت في نفسي إن كنت قدأ كنت يوم
طيبا فهو هذا اليوم فتهتف في هاتفت أن القوة التي أوصلتك إلى هذا الموضع من أين هي ففرحت
وندمت ومن هذا ما روى عن ذي النون المصري أنه كان جائعا محبوسا فبعثت إليه امرأة صالحا
على يد السجبان فلم يأكل ثم اعتذر وقال جاءني على طبق ظالم يعني أن القوة التي أوصلت الطعام
تكن طيبة وهذه الغاية القصوى في الورع ومن ذلك أن بشرار رحمه الله كان لا يشرب الماء من
التي حفرها إلا مرافق النهر بسبب البحر يان الماء ووصوله إليه وإن كان الماء مباحا في نفسه
كالمنتفع بالنهر المحفور بأعمال الأجر أو قد أعطوا الأجرة من الحرام ولذلك امتنع بعضهم من
الحلال من كرم حلال وقال لصاحبه أفسدت أفسقته من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرته
وهذا أبعد عن الظلم من شرب نفس الماء لانه احتراز من استمداد الغلب من ذلك الماء وكان
إذا مر في طريق الحج لم يشرب من المصانع التي عماتها الظلمة مع أن الماء مباح ولكنه بقي محفوظا
الذي عمل بمال حرام فكانه انتفاع به وامتناع ذي النون من تناول الطعام من يد السجبان أعظم
هذا كله لأن يد السجبان لا توصف بأنها حرام بخلاف الطبق المغصوب إذا جمل عليه ولكنه وصل
بقوة اكتسبت بالغذاء المحرام ولذلك تقي الصديق رضي الله عنه من اللبن خيفة من أن يحدث
فيه قوة مع أنه شر به عن جهل وكان لا يجب إخراجه وإنما كان تخليه البطن عن الحديث من
الصديقين ومن ذلك التورع من كسب حلالا كتسبه خياط يخطط في المسجد فان أجرة

شهو
لا
تخص
أول
الجل
تلا
سمل
رسول
ن سر
ذا تعون
من مش
ما البرج
عان
لى عبا
لله ثم
بالقصد
ب ا كن
نبت في
لم تحضر
ش في ج
ت يوم
هى فرج
نصالحه
ت الظه
ل من
نفسه
هم من
ى حفره
او كان
حفوظا
بان أعض
كنه وصل
يحدث
نميت من
درجه
جاوس

م
ف
ع
ف
م
م

قال

لما

وشد

يعبر

تقليل

بما

ولو

وهو

كالجود

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

معه

جلوس الحيايط في المسجد وسئل عن المغازلي يجلس في قبة في المقابر في وقت يخاف من المطر فقال انما هي
من أمر الاخرة وكره جلوسه فيها وأطفأ بعضهم سراجاً أسره غلامه من قوم يكره ما لهم وامتنع من
التعجب تنوّر الخبز وقد بقي فيه حجر من حطب مكر وهو امتنع بعضهم من أن يحكم شمع نعله في مشعل
الساكن فلهذه دقائق الورع عند السالكين طريق الاخرة والتحقيق فيه ان الورع له اول وهو الامتناع
عما حرمته الفتوى وهو ورع العبد وله غاية وهو ورع الصديقين وذلك هو الامتناع من كل
ما ليس لله مما أخذ بشهوة أو توصل اليه بمكر أو اتصل بسببه بمكر وهو بينهما درجات في الاحتياط
فكلما كان العبد أشد تشديداً على نفسه كان أخف ظهراً يوم القيامة وأسرع جوازاً على الصراط وأبعد
عن أن تترجح كفة سيما تارة على كفة حسنة وتفاوت المنازل في الاخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات
في الورع كما تفاوت درجات النار في حرق الظلمة بحسب تفاوت درجات الحرام في الخبث وإذا علمت
حقيقة الأمر فإليك الخيار فان شئت فاستكثر من الاحتياط وان شئت فرخص فلنفسك تحتياط وعلى
ذلك ترخص والسلام

باب الثاني في مراتب الشبهات ومنازلها وتمييزها عن المحلل والمحرّم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل بين والمحرّم بين وبينهما أمور مشتهيات لا يعلمها كثير من
الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ عرضه ودينه ومن وقع في الشبهات واقع المحرام كالراعي حول الحمى
يشك أن يقع فيه فهذا الحديث نص في إثبات الاقسام الثلاثة واشك كل منها القسم المتوسط الذي
يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة فلا بد من بيانها وكشف الغطاء عنها فان ما لا يعرفها لكثير فقد يعرفه
قليل فنقول **(المحلل المطلق)** هو الذي خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتحرّم في عينه وانحل عن
بهاية ما طرق اليه تحرّم أو كراهية ومثاله الماء الذي يأخذه الانسان من المطر قبل ان يقع على ملك
أو يكون هو واقفاً عنده وأخذه من الهواء في ملك نفسه أو في أرض مباحة والمحرام المحض هو ما فيه
محرمة لا يشك فيها كالشدة المطرقة في الخمر والنجاسة في البول أو حصل بسبب منى عنه قطعاً
أو حصل بالظلم والربا ونظائره فهذان طرفان ظاهران ويلتحق بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل
بغيره ولم يكن لذلك الاحتمال سبب يدل عليه فان صيد البر والبحر حلال ومن أخذ طيبة فيحتمل أن يكون
ملكها صياد ثم أفلتت منه وكذلك السمك يحتمل أن يكون قد تراق من الصياد بعد وقوعه في يده
فحرمته فحل هذا الاحتمال لا يتطرق الى ماء المطر المحتطف من الهواء ولكنه في معنى ماء المطر والاحترار
هو وسواس وانفسم هذا الفن ورع الموسوسين حتى تلحق به أمثاله وذلك لان هذا وهم مجرد لا دلالة
فيه لعدم دل عليه دليل فان كان قطعاً كالماء وجد حلقه في أذن السمكة أو كان محتملاً كالماء وجد على
الطيرة جراحة يحتمل أن يكون كذا لا يقدر عليه الا بعد الضبط ويحتمل أن يكون جرحاً فلهذا موضع الورع
فان انتقلت الدلالة من كل وجه فالاحتمال المعلوم دلالة كالاختلال المعلوم في نفسه ومن هذا الجنس
ما يستعير داراً فيغيب عنه المعبر فيخرج ويقول لعلمه مات وصار الحق لا وارث فهذا وسواس اذا لم يدل
على بونه سبب قاطع أو مشكك أو شبهة المحذور ما تشا من الشك والشك عبارة عن اعتقادين
بأمرين متضادين فإلا سبب له لا يثبت عقده في النفس حتى يساوي العقد المقابل له فيصير شكاً
فانقول من شك أنه صلى ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً أو سبب عدم الزيادة ولو سئل انسان أن صلاة
عشر أو ثمانين أو مائة أو أكثر أو أقل أو غير ذلك من غير أن يثبت قطعاً أنها أربعة أو ثمانون أو مائة
أو أكثر أو أقل أو غير ذلك لا يكون شكاً اذا لم يحضره سبب أو جب اعتقاد كونه ثلاثاً أو ثمانين أو مائة حقيقة
الحق لا يشبهه بالوهم والتجوز بغير سبب فهذا يلتحق بالحلال المطلق ويلتحق بالمحرّم المحض

السفر والمقيم يوماً وليلة
وابتداء المدة من حين
الحديث بعد لبس الخف
لامن حين لبس الخف
ولا حاجة الى النية عند
لبس الخف بل يحتاج
الى كمال الطهارة حتى لو
لبس أحد الخفين قبل
غسل الرجل الأخرى
لا يصح ان يمسح على
الخف ويشترط في الخف
امكان متابعة المشي عليه
وستر محل الفرض ويكفي
مسح يسير من أعلى
الخف والادب مسح أعلاه
وأدناه من غير تكرار
ومتى ارتفع حكم المسح
بانقضاء المدة أو ظهور
شيء من محل الفرض وان
كان عليه لفاقه وهو على
الطهارة يغسل القدمين
دون استئناف الوضوء
على الأصح والمأخوذ في
السفر اذا أقام بمسح كالمقيم
وهكذا المقيم اذا سافر
يمسح كالمقيم والبدن اذا
ركب جورباً أو نعل يجوز

ما تحقق فحرمة وان أمكن طريان محلل ولكن لم يدل عليه سبب كمن في يده طعام لو رثه الذي لا وارث له سواء فعاب عنه فقال يحتمل أنه مات وقد انتقل الملك إلى فأكله فاقدمه عليه أقدم على حرام محض لا احتمال لا مستند له فلا ينبغي أن يعد هذا النمط من أقسام الشبهات وانما الشبهة تعني بهما ما اشبهت عليه أمره بان تعارض لنافية اعتقاد ان صدر عن سببين مقتضيين للاعتقادين ومشاراة الشبهة خمسة

(المثار الاول الشك في السبب المحلل والمحرم)

وذلك لا يخلو اما أن يكون متعادلا أو غلب أحد الاحتمالين فان تعادل الاحتمال ان كان المحكم لم يعرف قبله فيستحب ولا يترك بالشك وان غلب أحد الاحتمالين عليه بان صدر عن دلالة معتبرة كان المحكم للغالب ولا يثبت هذا الا بالامثال والشواهد فلنقسمه الى أقسام أربعة * (القسم الاول) * أن يكون التحريم معلوما من قبل ثم يقع الشك في المحلل فهذه شبهة يجب اجتنابها ويحرم الاقدام عليها (مثالها) يزجي الى صيد فيبحر حره ويقع في الماء فيصاد فيه ميتا ولا يدري انه مات بالغرق أو بالجرح فهذه حرام لا الاصل التحريم الا اذا مات بطريق معين وقد وقع الشك في الطريق فلا يترك اليقين بالشك كمن حدث الاحداث والنجاسات وركعات الصلاة وغيرها وعلى هذا ينزل قوله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حذاف لا تاكاه فاعلمه قتله غير كلبك فذلك كان صلى الله عليه وسلم اذا أتى بشئ اشبهه عليه انه صدقة أو غيره سأل عنه حتى يعلم أيهما هو وروى أنه صلى الله عليه وسلم أرق ليلة فقالت له بعض نساءه أرقت يا رسول الله فقال اجل وجددت عمرة فخشيت أن تكون من الصدقة وفي رواية فأكنتها فخشيت أن تكون من الصدقة ومن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال كنا في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصبنا الجوع ففرزنا منزلا كثيرا الضباب فبينما القدور تغلى بها اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمة منكم من بني اسرائيل أخذت أن تكون هذه فأكفانا القدور ثم أعلمه الله بعد ذلك أنه لم يسخ الله خلقا فوجدوا نسلا وكان امتناعه أولا لان الاصل عدم المحل وشك في كونه الذبيح محللا (القسم الثاني) أن يعرف المحكم ويشك في المحرم فالاصل المحل وله المحكم كما اذا نكح امرأتين رجلان وطار طائر فقال أحدهما انك هذا غرابا فامرأتى طالق وقال الآخر ان لم يكن غرابا فامرأتى طالق والتبس امرأتا طائر فلا يقضى بالتحريم في واحدة منهما ولا يلزمهما اجتنابهما ولكن الورع اجتنابهما وتطليعهما حتى يحللا لسائر الأزواج وقد أمر مكحول بالاجتناب في هذه المسئلة وأفتى الشعبي بالاجتناب في رجلين ككنا قد تنازعا في أحدهما لالا^٢ خرائت حسود فقال الا^٢ خرا حسودناز وجته طالق ثلاثا فقال الا^٢ خرنم وأشكك وهذا ان أراد به اجتناب الورع فصحح وان أراد التحريم المحقق فلا وجه له اذ ثبت في المياه والنجاسة والاحداث والصلوات ان اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا في معناه (فان قلت) وأى مناسبة هذا وبين ذلك فاعلم أنه لا يحتاج الى المناسبة فانه لازم من غير ذلك في بعض الصور فانه مهم ان طهارة الماء ثم شك في نجاسته جازله أن يتوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشربه واذ جاوز الشر به سلم ان اليقين لا يزال بالشك الا ان ههنا دققة وهو أن وزان الماء أن يشك في أنه طالق زوجته فيقال الاصل انه ما طلق وزان مسئلة الطائر أن يتحقق نجاسة أحد الاناءين ويشتبه عينه فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد لانه قابل يقين النجاسة بيقين الطهارة فيبطل الاستصحاب فكذلك في وقوع الطلاق على احدي الزوجتين قطعاً والتبس عين المطلقة بغير المطلقة فنقول اختلف أصحاب الشافعي في الاناءين على ثلاثة أوجه فقال قوم يستحب بغير اجتهاد وقال قوم بعد حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة يجب الاجتناب ولا يغني الاجتهاد وقال المقتصدون يجتهدون وهو الصحيح وزانه أن تكون له زوجتان فيقول ان كان غرابا فزني طالق وان لم يكن فعمرة طالق فلا جرم لا يجوز

المسح عليه ويجوز زعلي المخرج اذا ستر محلل الفرض ولا يجوز زعلي المنسوج وجهه الذي يستر بعض القدم به والباقي باللفافة (واما القصر والجمع) فيجمع بين الظهر والعصر في وقت احدهما ويتم لكل واحدة ولا يفصل بينهما بكلام وغيره وهكذا الجمع بين المغرب والعشاء ولا قصر في المغرب والصبح بل يصليهما كهيئة تهما من غير قصر وجمع والسنن الرواتب لا يصلها بالجمع بين السنتين قبل الفريضتين للظهر والعصر وبعد الفراغ من الفريضتين يصلي ما يصلي بعد الفريضة من الظهر وركعتين أو أربعاً بعد الفراغ من المغرب والعشاء يؤدي السنن الراتبة لهما ويوتر بعدهما (ولا يجوز) أداء الفرض

له غشيانهم بالاستصحاب ولا يجوز الاحتداد لعلامة وفحرمها عليه لانه لو وطئها كان مقتضاها
 الحرام قطعاً وان وطئ احدهما وقال اقتصر على هذه كان متحكماً بتعيينها من غير ترجيح في هذا
 افتقر حكم شخص واحد أو شخصين لان التحريم على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين اذ كل
 واحد شك في التحريم في حق نفسه فان قيل فلو كان الانا أن شخصين فينبغي أن يستغنى عن الاحتداد
 ويتوضأ كل واحد بانائه لانه يتيقن طهارته وقد شك الآن فيه فنقول هذا محتمل في الفقه والارجح في
 طئي المنع وان تعدد الشخص ههنا كاتحاده لان صحة الوضوء لا تستدعي ملكا بل وضوء الانسان بماء
 غيره في رفع الحدث كوضوءه بماء نفسه فلا يتيقن لاختلاف الملك واتحاده أثر بخلاف الوطء لوجه الغير
 فانه لا يحل ولان للعلامات مذخلات في النجاسات والاحتداد فيه ممكن بخلاف الطلاق فوجب تقوية
 الاستصحاب بعلامة لا يدفع بها قوة يقين النجاسة المقابلة ليقين الطهارة وأبواب الاستصحاب والترجيحات
 من غوامض الفقه ودقائقه وقد استقصيناها في كتب الفقه ولساننا قصداً الآن الا التنبيه على قواعد
 (القسم الثالث) أن يكون الاصل التحريم ولكن طرأ ما أوجب تحليله بظن غالب فهو مشكوك
 فيه والغالب حله فهذا ينظر فيه فان استند غلبة الظن الى سبب معتبر شرعاً فالذي نختار فيه أنه محتمل
 واجتنابه من الورع (مثاله) أن يرمى الى صيد فيغيب ثم يدركه ميتاً وليس عليه أثر سوى سهمه ولا يكن
 محتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر فان ظهر عليه أثر صدمة أو جراحة أخرى التحق بالقسم الاول وقد
 اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم والخيار أنه حلال لان المجرح سبب ظاهر وقد تحقق
 والاصل انه لم يطرأ غيره عليه فظن يانه مشكوك فيه فلا يدفع اليقين بالشك فان قيل فقد قال ابن عباس
 كل ما أصميت ودع ما أنميت وروت عائشة رضي الله عنها ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم بارزاً
 فقال رميتي عرفت فيها سهمي فقال أصميت أو أنميت فقال بل أنميت قال ان الليل خلق من خلق الله
 لا يدر قدره الا الذي خلقه فاعلمه اغان على قتله شيء وكذلك قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم في كلبه
 العلم وان أكل فلا تأكل كل فاني أخاف أن يكون انما أمسك على نفسه والغالب أن الكتاب المعلم لا يسيء
 خلقه ولا يمسك الا على صاحبه ومع ذلك نهى عنه وهذا التحقيق وهو ان الحمل انما يتحقق اذا تحقق
 سبب السبب وقام السبب بان يفضي الى الموت سليمان من طريان غيره عليه وقد شك فيه فهو شك
 في تمام السبب حتى اشتبهه ان موته على الحمل أو على الحرمة فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على
 الحمل في ساعته ثم شك فيما يطرأ عليه فالجواب ان نهى ابن عباس ونهى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم محمول على الورع والتزنية بدليل ما روي في بعض الروايات انه قال كل منه وان غاب عنك ما لم تجد
 فيه أثر غير سهمك وهذا تنبيه على المعنى الذي ذكرناه وهو انه ان وجد أثر آخر فقد تعارض السببان
 تعارض الظن وان لم يجد سوى جرحه حصل غلبة للظن فيحكم به على الاستصحاب كما يحكم على الاستصحاب
 بخبر الواحد والقياس المظنون والعمومات المظنونة وغيرها وأما قول القائل انه لم يتحقق موته على الحمل
 في ساعة فيكون شكافي السبب فليس كذلك بل السبب قد تحقق اذا المجرح سبب الموت فظن بان الغير
 شك فيه ويدل على صحة هذا الاجماع على ان من جرح وغاب فوجد ميتاً فيجب القصاص على جرحه
 بل ان لم يغيب محتمل أن يكون موته بهيجان خلط في باطنه كما يموت الانسان فجأة فينبغي أن لا يجب
 القصاص بالبحر الرقبة والمجرح المذفف لان العلل القاتلة في الباطن لا تؤمن ولا جملها يموت العجيج فجأة
 ولا قاتل بذلك مع أن القصاص مبناه على الشبهة وكذلك جنين المذكاة حلال واعلم مات قبل ذبح الاصل
 لا بسبب ذبحه أو لم ينفع فيه الروح وغرة الحمين يجب وأعمل الروح لم ينفع فيه أو كان قدماء قبل
 الجناية بسبب آخر ولكن ينبغي على الاسباب الظاهرة فان الاحتمال الآخر اذا لم يستند الى دلالة تدل

على الدابة بحال الاعند
 التحام القتال للغازي
 ويجوز ذلك في السنن
 الرواتب والنوافل وتكفيه
 الصلاة على ظهر الدابة
 وفي الركوع والسجود
 الايماء ويكون ايماء
 السجود أخفض من
 الركوع الآن يكون
 قادراً على التمكن مثل
 ان يكون في كسوة
 وغير ذلك ويقوم توجهه
 الى الطريق مقام استقبال
 القبلة ولا يوجهها الى
 غير الطريق الا للقبلة
 حتى لو حرف دابته عن
 الصوب المتوجه اليه
 لا الى نحو القبلة بطأت
 صلاته والمأشئ يتنفل
 في السجود بقنعه استقبال
 القبلة عند الاحرام ولا
 يجزئ في الاحرام الا
 الاستقبال ولا يقنعه الايماء
 للركوع والسجود
 وراكب الدابة لا يحتاج
 الى استقبال القبلة
 للاحرام ايضاً واذا أصبح

المسافر مقيما ثم سافر
فعليه اتمام ذلك اليوم
في الصوم وهو كذا ان
أصبح مسافرا ثم أقام
والصوم في السفر أفضل
من الفطر وفي الصلاة
القصر أفضل من الاتمام
فهذا القدر كاف للصوم
أن يعلمه من حكم الشرع
في مهام سفره (فأما
المنذور والمستحب)
فيجب في أن يطالب لنفسه
رفيقا في الطريق يعينه
على أمر الدين فقد قيل
الرفيق ثم الطريق
ونهي رسول الله صلى
الله عليه وسلم أن يسافر
الرجل وحده إلا أن
يكون صوفيا عالما
بآفة نفسه يختار الوحدة
على بضيرة من أمره فلا
يأس بالوحدة وإذا
كانوا جماعة ينجى في أن
يكون فيهم ممتعة دم أمير
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا كنتم ثلاثة
في سفر فأمروا أحداكم

عليه التحق بالوهم والوسواس كما ذكرناه كذلك هذا أو أما قوله صلى الله عليه وسلم أخاف أن يكون
أمسك على نفسه فللشافعي رحمه الله في هذه الصورة قولان والذي نختاره الحكم بالتحريم لأن السبب في
تعارض اذالكاب المعلم كالألة والوكيل بمسك على صاحبه فيحل ولو استرسل المعلم بنفسه فأخذ لم يحل
لأنه يتصور منه أن يصطاد لنفسه ومهما انبعث بإشارته ثم أكل دل ابتداء انبعائه على أنه نازل منزلة
آلته وأنه يسعى في وكالته ونيايته ودل كله آخر على أنه أمسك لنفسه لا لصاحبه فقد تعارض السبب
الدال في تعارض الاحتمال والاصل التحريم فيستحب ولا يزال بالشك وهو كالموكل رجلا بان يشتري
له جارية فاشترى جارية ومات قبل ان يمين أنه اشتراها لنفسه أو لموكله لم يحل للموكل وطؤها إلا للوكيل
قدرة على الشراء لنفسه ولو كله جميعا ولا دليل مرجح والاصل التحريم فهذا يلحق بالقسم الاول لا بالقسم
الثالث (القسم الرابع) أن يكون المحل معلوما ولو كان يغلب على الظن طريان محرم بسبب معتبر في غلبة
الظن شرعا فيرفع الاستحباب ويقضى بالتحريم اذ بان لنا ان الاستحباب ضعيف ولا يبيح له حكم مع غالب
الظن (ومثاله) أن يؤدي اجتهاده الى نجاسة أحد الاناءين بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة
الظن فتوجب تحريم شربه كما أوجبت منع الوضوء به وكذا اذا قال ان قتل زيد عمرا أو قتل زيد صبي
منفردا بقتله فأمر أتى طالق فجرحه وغاب عنه فوجد ميتا حرمت زوجته لان الظاهر أنه منفرد بقتله
كما سبق وقد نص الشافعي رحمه الله أن من وجد في الغدران ماء متغير الاحتمال أن يكون تغيره بطول
المكث أو بالنجاسة فيستعمله ولو رأى ظبية بالثوب فيه ثم وجد متغيرا واحتمل أن يكون بالبول أو ببول
المكث لم يجز استعماله اذ صار البول المشاهد دالة مغلبة لاحتمال النجاسة وهو مثال ما ذكرناه وهذا في
غلبة ظن استند الى علامة متعلقة بعين الشيء فاما غلبة الظن لامن جهة علامة تتعلق بعين الشيء
اختلاف قول الشافعي رضي الله عنه في أن أصل المحل هل يزال به اذا اختلف قوله في التوضؤ من أواني
المشركين ومدمن الخمر والصلاة في المقابر المنبوشة والصلاة مع طين الشوارع أعني المقدار الزائد على
ما يتعدى الاحتراز عنه وعبر الاصحاب عنه بأنه اذا تعارض الأصل والغالب فإيهما يعتبر وهذا جار في حل
الشرب من أواني مدمن الخمر والمشركين لان النجس لا يحل شربه فاذا ما أخذ النجاسة والمحل واحد
فالتردد في أحدهما يوجب التردد في الآخر والذي اختاره أن الأصل هو المعتبر وان العلامة اذا لم تتعلق
بعين المتناول لم توجب رفع الأصل وسيأتي بيان ذلك وبرهانه في المنار الثاني للشبهة وهي شبهة الخطأ
انضح من هذا حكم حلال شك في طريان محرم عليه أو ظن وحكم حرام شك في طريان محال عليه أو ظن
وبان الفرق بين ظن يستند الى علامة في عين الشيء وبين ما لا يستند اليه وكل ما حكمنا في هذه الاقسام
الاربعة بحله فهو حلال في الدرجة الاولى والاحتياط تركه فالأقدم عليه لا يكون من زمرة المنقذين
والصالحين بل من زمرة العدول الذين لا يقضي في فتوى الشرع بفسقههم وعصيانهم واستحقاقهم
العقوبة إلا ما أحقناه برتبة الوسواس فان الاحتراز عنه ليس من الورع أصلا

(المنار الثاني للشبهة شك منشؤه الاختلاط)

وذلك بان يختلط الحرام بالحلال ويستتبه الامر ولا يتميز والخط لا يخلو اما أن يقع بعدد لا يحصر من الجائز
أو من أحدهما أو بعدد محصور فان اختلط بمحصور فلا يخلو اما أن يكون اختلاط امتزاج بحيث لا يميز
بالاشارة كاختلاط المائعات أو يكون اختلاط استتهام مع التمييز للاعيان كاختلاط الأعباد والدور
والافراس والذي يختلط بالاستتهام فلا يخلو اما أن يكون مما يصد عنه كالعروض أو لا يصد كالنقود
فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام (القسم الاول) ان تستتهم العين بعدد محصور كما لو اختلطت الميتة
بذكية أو بعشر مذكاة أو اختلطت رضية بعشر نسوة أو يتزوج إحدى الاختين ثم تلبس بهذه شبهة

يجب اجتنابها بالاجماع لانه لا مجال للاجتهاد والعلامات في هذا اذا اختلطت بعدد محصور وصارت
الجملة كالشيء الواحد فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل ولا فرق في هذا بين أن يشد حل فيطرأ اختلاط
بمحرم كالأوقع الطلاق على إحدى زوجتين في مسألة الطائر أو يختلط قبل الاستحلال كما واختلطت
رضيعة بأجنبية فأراد استحلال واحدة وهذا قد يشك في طريق التحريم كطلاق إحدى الزوجتين
لما سبق من الاستحباب وقد نهىنا على وجه الجواب وهو أن يقين التحريم قابل يقين الحل فضعف
الاستحباب وجانب الخطر أغلب في نظر الشرع فلذلك ترجح وهذا اذا اختلط حلال محصور بمحرم محصور
فإن اختلط حلال محصور بمحرم غير محصور فلا يخفى أن وجوب الاجتناب أولى (القسم الثاني) حرام
محصور بمحلال غير محصور كما لو اختلطت رضيعة أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح
نساء أهل البلد بل له أن ينكح من شاء منهم وهذا لا يجوز أن يعمل بكثرة المحلال اذ يلزم عليه أن يجوز
النكاح اذا اختلطت واحدة حرام بتسع حلال ولا فائل به بل العلة الغلبة والمحااجة جميعا اذ كل من ضاع له
رضيعة أو قريب أو محرم بمصاهرة أو سب من الاسباب فلا يمكن أن يسد عليه باب النكاح وكذلك من علم
أن مال الدنيا حرام قطع الا يلزمه ترك الشراء والاكل فان ذلك خرج وما في الدين من حرج ويعلم هذا
بأنه لما سرق في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم مجن وغل واحد في الغنمية عبادة لم يمتنع أحد من
شراها بجان والعامة في الدنيا وكذلك كل ما سرق وكذلك كان يعرف أن في الناس من يربي في الدواهيهم
والناتير وما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الناس الدراهم والدنانير بالكساية وبالجمله انما تنفك
الدنيا عن المحرام اذا عصم الخلق كهم عن المعاصي وهو محال واذا لم يشترط هذا في الدنيا لم يشترط أيضا
في الدار الا اذا وقع بين جماعة محصورين بل اجتناب هذا من ورع الموسوسين اذ لم ينقل ذلك عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا عن أحد من الصحابة ولا يتصور الوفاة في ملة من الملل ولا في عصر من العصور
(فإن قلت) فكذلك عدد محصور في علم الله فاحد المحصور ولو أراد الانسان أن يحصر أهل بلده قدر عليه أيضا
لم يمكن منه فاعلم أن تحديد أمثال هذه الامور غير ممكن وانما يضبط بالتقريب فنقول كل عدد لواجمع
على صعيد واحد لعسر على الناظر عددهم بمجرّد النظر كالآلاف والاثني فهو غير محصور وما سهل
العشرة والعشرين فهو محصور وبين الطرفين أوساط متشابهة تلحق بأحد الطرفين بالظن وما وقع الشك
به استفتي فيه القلب فان التمس حراز القلوب وفي مثل هذا المقام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ابصرت
مئتي قلبك وإن أفتوك وأفتوك وكذا الاقسام الاربعة التي ذكرناها في المنار الاول يقع فيها
طرف متقابلة واضحة في النفي والاثبات وأوساط متشابهة فالمفتي يقضي بالظن وعلى المستفتي أن يستفتي
به فان حاك في صدره شيء فهو الاثم بينه وبين الله فلا يخفيه في الاخرة فتوى المفتي فانه يفتي
بظاهر والله يتولى السرائر (القسم الثالث) ان يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر حكم الاموال في
هذا فالذي يأخذ الاحكام من السور قد يظن ان نسبة غير المحصور الى غير المحصور كنسبة المحصور
المحصور وقد حكمنا ثم بالتحريم فلنحكم هنا به والذي نختاره خلاف ذلك وهو انه لا يحرم بهذا الاختلاط
بما تناول شيء بعينه احتمل انه حرام وانه حلال الا أن يقتصر بتلك العين علامة تدل على انه من المحرام فان
كن في العين علامة تدل على انه من المحرام فتركه ورع وأخذه حلال لا يفسد به آكله ومن العلامات
بأخذه من يد سلطان ظالم الى غير ذلك من العلامات التي سيأتي ذكرها ويدل عليه الاثر والقياس فأما
من ساءل في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين بعده اذ كانت أثمان الخمر ودرهم
من أيدي أهل الذمة محتطاة بالاموال وكذا غلول الاموال وكذا غلول الغنمة ومن الوقت الذي
صلى الله عليه وسلم عن الربا اذ قال اولر باضعهم بالعباس ما ترك الناس الربا باضعهم كالم يتركوا

والذي يسميه الصوفية
ببشر وهو الامير وينبغي
أن يكون الامير زهد
الجماعة في الدنيا
وأوفرهم حظا من التقوى
وأتمهم مروءة ومخاوة
وأكثرهم شفقة روي
عبد الله بن عمر عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال خير الاصحاب
عند الله خيرهم لصاحبه
نقل عن عبد الله
المروزي أن أبا علي
الرباطي رحمه فقال على
أن أكون أنا الامير
وأنت فقال بل أنت فلم
يزل يحمل الزاد لنفسه
ولا في علي على ظهره
وأمرت السماء ليلة
فقام عبد الله طول الليل
على رأس رقيقه يقطعه
بكسائه عن المطر وكما قال
لا تفعل يقول ألسنت
الامير وعليك الانقياد
والطاعة فاما أن يكون
الامير يحب الفقراء
لهجة الاستبعا وطلب

شرب الخمر ووسائر المعاصي حتى روى ان بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باع الخمر فقال
 رضى الله عنه ان الله فلانا هو اول من سن بيع الخمر اذ لم يكن قد فهم ان تحريم الخمر تحريم لثمنها و
 صلى الله عليه وسلم ان فلانا يجرى النار عبادة قد غلها او قتل رجل ففتشوا متاعه فوجدوا فيه خمرات
 خرز اليهود لا تساوي درهمين قد غلها وكذلك ادرك اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراء الظالمين
 ولم يمنع احدهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة وقد نهبها اصحاب يزيد ثلاثة
 وكان من يمنع من تلك الاموال مشاوا اليه في الورع والاكثر من لم يمنعوا مع الاختلاط وكثرة الاموال
 المنهوبة في أيام الظلمة ومن اوجب ما لم يوجب السلف الصالح وزعم انه تفتن من الشرع ما لم يفتن
 له فهو موسوس محتل العقل ولو جاز ان يزاد عليهم في امثال هذا الجار مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها
 سوى اتفاقهم كقولهم ان الحجة كالكلام في التحريم وابن الابن وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور
 تحريمه في القرآن والربا جار فماعد الاشياء الستة وذلك محال فانهم اولى بفهم الشرع من غيرهم
 القياس فهو انه لو فتح هذا الباب لانسباب جميع التصرفات وغرب العالم اذ الفسق يغلب على الناس
 ويتساهلون بسببه في شروط الشرع في العقود يؤدي ذلك لا محالة الى الاختلاط فان قيل فقد نقم
 صلى الله عليه وسلم امتنع من الضب وقال اخشى ان يكون مما صنع الله وهو في اختلاط غير المحصور
 يحمل ذلك على التزهر والورع او نقول الضب شكل غريب ربما يدل على انه من المسخ فهي دلالة في
 المتناول فان قيل هذا معلوم في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقة
 والنهب وغلول الغنمة وغيرها ولكن كانت هي الاقل بالاضافة الى المحلل فاذا نقول في زمر
 وقد صار المحرام اكثر ما في ايدي الناس لفساد المعاملات واهمال شرطها وكثرة الربا والاموال
 السلاطين الظالمة فمن اخذ ما لم يشهد عليه علامة معينة في عينه للتحريم فهو حرام أم لا
 ليس ذلك حراما وانما الورع تركه وهو هذا الورع أهم من الورع اذا كان قليلا ولكن الجواب عن
 ان قول القائل أكثر الاموال حرام في زماننا غلط محض ومنشؤه الغفلة عن الفرق بين الكثير وال
 فأكثر الناس بل أكثر الفقهاء يظنون أن ما ليس بنادر فهو لا أكثر ويتوهمون أنهم ما قسمان متقاربان
 ليس بينهما ثالث وليس كذلك بل الاقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير أو أكثر (ومثاله) ان الحرام
 فيما بين الخلق نادر واذا اضعيف اليه المريض وجد كثيرا وكذا السفر حتى يقال المرض والسفر
 الاعذار العامة والاستحاضة من الاعذار النادرة ومعلوم أن المرض ليس بنادر وليس بالاكثر
 بل هو كثير والفقهاء اذا تساهل وقال المرض والسفر غالب وهو عذر عام اراد به أنه ليس بنادر فان
 هذا فهو غلط والصحيح والمقيم هو الاكثر والمسافر والمريض كثير والمستحاضة والخنثى نادر فان
 هذا فنقول قول القائل المحرام أكثر باطل لان مستند هذا القائل اما ان يكون كثرة الظلمة والخنثى
 كثرة الربا والمعاملات الفاسدة أو كثرة الايدي التي تكررت من أول الاسلام الى زماننا هذا على
 الاموال الموجودة اليوم أما المستند الاول فباطل فان الظالم كثير وليس هو بالاكثر فانهم الجور
 اذ لا يظلم الا ذو غلبة وشوكة وهم اذا اضعفوا الى كل العالم يبلغوا عشرين غيرهم فكل سلطان يظلم
 عليه من الجنود مائة ألف مثلا فملك اقليما يجمع ألف ألف وزيادة واصل بلدة واحدة من بلادهم
 يزيد عددها على جميع عسكره ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا ملك الكل اذ كل
 على كل واحد من الرعية ان يقوم بعشرة منهم من ملامع تنعمهم في المعيشة ولا يتصور ذلك بل
 الواحد منهم يجمع من ألف من الرعية وزيادة وكذا القول في السراق فان البلدة الكبيرة تشمل منهم
 قدر قليل وأما المستند الثاني وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهي أيضا كثيرة وليست بالاكثر

الرياسة والتعزز فليست تسلط
 على الخدام في الربط
 و يبلغ نفسه هو اها ف هذا
 طريق أرباب الهوى
 الجهال المبائين لطريق
 الصوفية وهو سبيل من
 يريد يجمع الدنيا فيتحذ
 لنفسه رفقاء ما ثابن الى
 الدنيا يجتمعون لتحصيل
 أغراض النفس والدخول
 على أبناء الدنيا والظلمة
 للتوصل الى تحصيل
 ما رب النفس ولا يخلو
 اجتماعهم هذا عن
 الخوض في الغيبة والدخول
 في المداخل المكروهة
 والتنقل في الربط
 والاستماع والتزمنة
 وكلما كثر المعلوم في الرباط
 أطالوا المقام وان تعذرت
 أسباب الدين وكلما قل
 المعلوم رحلوا وان
 تيمرت أسباب الدين
 وليس هذا طريق
 الصوفية ومن المسحوب
 أن يودع اخوانه اذا
 أراد السفر ويدهولهم

أكثر المسلمين يتعاملون بشروط الشرع فعدده هؤلاء أكثر والذي يعامل بالرأى وغيره فلو عدت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد إلا أن يطلب الإنسان بوجهه في البلد مخصوصا بالحاجة والخبث وقلة الدين حتى يتصور أن يقال معاملاته الفاسدة أكثر ومثل ذلك الخصوص نادر وإن كان كثير فليس بالأكثر لو كان كل معاملاته فاسدة كيف ولا يخلو هو أيضا عن معاملات صحيحة تساوى الفاسدة أو تزيد عليها وهذا مقطوع به إن تأمله وانما غلب هذا على النفوس لاستكثر النفوس الفساد واستبعادها إياه واستعظامها له وإن كان نادر حتى ربما يظن أن الزنا وشرب الخمر قد شاع كإشاعة المحرم فيتحيل أنهم الأكثر وهو خطأ فانهم الأقل وإن كان فيهم كثرة وأما المستند الثالث وهو أخيلها أن يقال الأموال انما تحصل من المعادن والنبات والحيوان والنبات والحيوان حاصلان بالتوالد فاذا نظرنا إلى شاة مثلا وهي تدعى كل سنة فيكون عدد أصولها إلى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قريبا من خمسمائة ولا يخلو هذا أن يتطرق إلى أصل من تلك الأصول غصب أو معاملته فاسدة فكيف يقدر أن تسلم أصولها عن تصرف باطل إلى زماننا هذا وكذا بذو والحبوب الفواكه تحتاج إلى خمسمائة أصل أو ألف أصل مثلا إلى أول الشرع ولا يكون هذا حلالا لما لم يكن أصله أصل أصله كذلك إلى أول زمان النبوة حلالا وأما المعادن فهي التي يمكن نيلها على سبيل اليد وهي أقل الأموال وأكثر ما يستعمل منها الدراهم والدينار ولا تخرج إلا من دار الضرب وهي أخذونها منهم غصبا فاذا نظرنا إلى هذا علم أن بقاء دينار واحد بحيث لا يتطرق إليه عقد فاسد دول لا ظلم في النبل ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معاملات الصرف والربا بعد نادر أو محال فلا يبقى حلال إلا الصيد والحشيش في الصحارى والموت والمفاوز والمحطب المباح ثم من يحصله لا يقدّر على الكسب فيفقر إلى أن يشتري به المحبوب والحيوانات التي لا تحصل إلا بالاستئجار والتوالد فيكون قد حلالا في مقابلة حرام فهذا هو أشد الطرق تخيلا والجواب أن هذه الغلبة لم تنشأ من كثرة المحرم بل من الخلال فخرج عن النمط الذي نحن فيه والتحقيق بما ذكرناه من قبل وهو تعارض الأصل بالإنصاف إذا الأصل في هذه الأموال قبولها للتصرفات وجواز اتراضى عليها وقد عارضه سبب غالب جبهته عن الإصلاح له فيضاهي هذا عمل القولين للشافعي رضي الله عنه في حكم النجاسات والصحيح عندنا هو الصلاة في الشوارع إذا لم يجد فيها نجاسة فإن طين الشوارع طاهر وإن الوضوء من أو في المشرى وإن الصلاة في المقابر المنبوشة جائزة ثبت هذا أولا ثم تقيس ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من مرادة مشرقة وتوضو وعمر رضي الله عنه من جرة نصرانية مع أن الخمر ومطعمهم الخنزير ولا يحترزون عما نجسه شرعا فكيف تسلم أو أنهم من أيديهم بل تسلم فضاءهم كانوا يلبسون القراء المدبوعة والثياب المصبوغة والمقصورة ومن تأمل أحوالهم والقصارين والصباغين علم أن الغالب عليهم النجاسة وإن الطهارة في تلك الثياب محال أو نادر بل نعلم أنهم كانوا يأكلون خبز البر والشعير ولا يغسلونه مع أنه يداس بالبقر والحيوانات وهي لا يفرقون بين قملها يخص منها أو كانوا يربون الدواب وهي تعرق وما كانوا يغسلون ظهورهم مع أن قملها في النجاسات بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعليها رطوبة نجاسة فتزيلها الأمطار بل يلهوا ما كان يحترز عنها وكانوا يمشون حفاة في الطرق وبالنعالي يصلون معها ويجلسون على الأرض يمشون في الطين من غير حاجة وكانوا يمشون في البول والعدرة ولا يجلسون عليهم أو يستنزهون في شوارع عن النجاسات مع كثرة المكاب وبأبوالها وكثرة الدواب وأرواثها ولا ينبغي أن

بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال) بعضهم صحبت عبد الله ابن عمر من مكة إلى المدينة فلما أردت مفارقتة شيعني وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال لقمان لابنه يا بني إن الله تعالى إذا استودع شيئا حفظه وإن استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك (وروى) زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا أراد أحدكم سفرا فليودع أخوانه فإن الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة (وروى) عنه عليه السلام أيضا أنه كان إذا ودع رجلا قال زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيثما توجهت وينبغي أن يعتقد أخوانه إذا دعاهم واستودعهم الله أن الله يستجيب دعاءه

فقد روي ان عمر رضي الله عنه كان يعطي الناس عطاياهم اذ جاء رجل معه ابن له فقال عمر ما رايت احدا أشبهه بأحد من هذا بك فقال الرجل أحدثك عنه يا أمير المؤمنين اني أردت أن أخرج الى سفر وأمه حامل به فقالت تخرج وتدعني على هذه الحالة فقلت أستودع الله ما في بطنك فخرجت ثم قدمت فاذا هي قد ماتت فجلستنا نتحدث فاذا نار تلوح على قبرها فقلت لا قوم فها هذه النار فقالوا هذه من قبر فلانة نراها كل ليلة فقلت والله انها كانت صوامة قوامه فأخذت المعول حتى اتينا الى القبر فحفرنا واذا سراج واذا هذا الغلام يدب فقيل ان هذا وديعتك ولو كنت استودعنا أمه لو جدتها فقال عمر لمو أشبه بك

نظن ان الاعصار أو الامصار تختلف في مثل هذا حتى يظن ان الشوارع كانت تغسل في عصرهم كانت تحرس على الدواب هيئات فذلك معلوم استحالة بالعادة قطع اعدل على أنهم لم يجتزوا الامن نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دالة على العين فاما الظن الغالب الذي يستلزم من رد الدواب لم يجازي الاحوال فلم يعتبر وهو هذا عند الشافعي رحمه الله وهو يرى أن الماء القليل ينجس من غير نجاسة واقع اذ لم يزل الحجاب يدخلون الحمامات ويتوضؤون من الحياض وفيها المياه القليلة والأيدي المنيعة تغمس فيها على الدوام وهذا قاطع في هذا الغرض ومهما ثبت جواز التوضؤ من جرة نصرا فية جواز شربه والتحق حكم المحل بحكم النجاسة فان قيل لا يجوز قياس المحل على النجاسة اذ كان يتوسعون في أمور الطهارات ويجتزؤون من شبهات المحرم غاية التحرز فكيف يقاس عليه فلما أريد به أنهم صلوا مع النجاسة والصلوة معهم معصية وهي عماد الدين فبئس الظن بل يجب أن نفهم أنهم أحترزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها وانما تسامحوا حيث لم يجب وكان من محل تسامح هذه الصورة التي تعارض فيها الاصل والغالب فبان ان الغالب الذي لا يستند الى علامة تتعلق به مافيه النظر مطرح وأما تورعهم في الحلال في كان بطريق التقوى وهو ترك ما لا بأس به بخلافه بأس لان أمر الاموال مخوف والنفس تميل اليها ان لم تضبط عنها وأمر الطهارة ليس كذلك فقد امتنع منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه وقد حكي عن واحد منهم أنه أحترز من الوضوء ماء وهو الطهور والحض فالافتراق في ذلك لا يقدح في الغرض الذي أجمعنا فيه على أن يجزى في هذا على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين ولا نسلم ما ذكروه من أن الاكثر هو المحرم لان الجواب وان كثرت أصوله فليس بواجب أن يكون في أصوله حرام بل الاموال الموجودة اليوم مما تطرق الضرر أصول بعضها دون بعض وكما ان الذي يتبدأ غصبه اليوم هو الاقل بالاضافة الى ما لا يغصب ولا يفسد فهكذا كل مال في كل عصر وفي كل أصل فالغصب من مال الدنيا والمتناول في كل زمان باس بالاضافة الى غيره أقل ولنا ندرى أن هذا الفرع بعينه من أي القسمين فلا نسلم أن الغالب تحرر كما يزعم المذهب بالتوالي يزعم غير المغصوب بالتوالي فيكون فرع الاكثر لا محالة في كل زمان أو زمان أكثر بل الغالب ان المحبوب المغصوب به تغصب للكل لا للبذر وكذا الحيوانات المغصوب الاكثرها يؤكل ولا يقتل للتوالي فكيف يقال ان فروع المحرم أكثر ولم تزل أصول المحلال أكثر أصول المحرم وليتفهم المسترشد من هذا طريق معرفة الاكثر فانه منزلة قدم وأكثر العلماء يغفلون فكيف العوام هذا في المتولدات من الحيوانات والمحبوب فاما المعادن فانها مختلطة مسيلة يأخذون في الترك وغيرهما من شاء ولكن قد يأخذ السلاطين بعضهم منهم أو يأخذون الاقل لا محالة لا الاكثر حازم السلاطين معدنا فظلمه بمنع الناس منه فاما ما يأخذ الاكثر خدمته فيأخذ منه من السلاطين والصحيح أنه يجوز الاستئناقة في اثبات اليد على المباحات والاستئجار عليهم فالمستأجر على الاستئناقة الماء دخل في ملك المستحق له واستحق الاجرة فكذلك النيل فاذا فرغنا على هذا لم تحرم عين الماء أن يقدر ظلمه بنقصان اجرة العمل وذلك قليل بالاضافة ثم لا يوجب تحريم عين الذهب بل يكون ببقاء الاجرة في ذمته وأما دار الضرب فليس الذهب الخارج منها من أعيان ذهب السلاطين الذي وظلم به الناس بل التجار يحملون اليهم الذهب المسبوك أو النقد الردي ويستأجرونهم على البيع والضرب ويأخذون مثل وزن ماسلموه اليهم الاشياء قليلا يتركونه اجرة لهم على العمل وذلك فرض دنائير مضروبة من دنائير السلطان فهو بالاضافة الى مال التجار أقل لا محالة نعم السلطان اجراء دار الضرب بان يأخذ منهم ضرب يتركة لانه خصصهم بها من بين سائر الناس حتى توفر عليهم

بحسب الساطان فما يأخذ الساطان عوض من حشمته وذلك من باب الظلم وهو قليل بالاضافة الى ما يخرج من دار الضرب فلا يسلم لاهل دار الضرب والساطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحد وهو عشر العشير فكيف يكون هو الا كثر فذهه اغاليط سبقت الى القلوب بالوهم وتشمل تزيينها جماعة من رفق دينهم حتى قبضوا الورع وسدوا بابه واستجبوا وتميز من يميز بين مال ومال وذلك عين البدعة والضلال فان قيل فلو قدر غلبة الحرام وقد اختلط غير محصور بغير محصور فماذا تقولون فيه اذالم يكن في العين المتناولة علامة خاصة فتقول الذي نراه ان تركه ورع وان اخذه ليس بحرام لان الاصل المحل ولا يرفع الابعلامه معينة كافي طين الشوارع ونظائر هابل از يد (واقول) لو طبق الحرام الدنيا حتى علم يقينا انه لم يبق في الدنيا حلال لكنت أقول نستأنف تهديد الشروط من وقتنا ونعفو عما سلف ونقول ما جاوز حده انعكس الى ضده فمهما حرم الكل حل الكل وبرهانه أنه اذا وقعت هذه الواقعة فالاحتمالات خمسة أحدها ان يقال يدع الناس الاكل حتى يموتوا من عند آخرهم الثاني أن يقتصر وامناع على قدر الضرورة وسد الرمي بزجون عليها اياما الى الموت الثالث ان يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شاؤوا سرقة وغصبا وتراضيا من غير تمييز بين مال ومال وجهة وجهة الرابع أن يشترط الشرع ويستأنفوا قواعد من غير اقتصار على قدر الحاجة الخامس ان يقتصر وامناع شروط الشرع على قدر الحاجة أما الاول فلا يخفى بطلانه وأما الثاني فباطل قطعا لانه اذا اقتصر الناس على سد الرمي وزجوا أوقاتهم على الضعف فشافهم الموتان وبطلت الاعمال والصناعات وخربت الدنيا بالكلية وفي خراب الدنيا خراب الدين لانها ردة الآخرة وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات لا أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ مصالح الدنيا ليم بها مصالح الدين وأما الثالث وهو الاقتصار على قدر الحاجة من غير زيادة عليه مع التسوية بين مال ومال بالغصب والسرقة والتراضي وكيفما اتفق فهو في أصل الشرع بين المفسدين وبين أنواع الفساد فتمتد الأيدي بالغصب والسرقة وأنواع الظلم ولا يمكن جرحهم منه اذ يقولون ليس يتميز صاحب اليد باستحقاق عناقته حرام عليه وعلينا وذو اليد له قدر الحاجة فان كان هو محتاجا فانا أيضا محتاجون وان كان الذي أخذته في حق زائد على الحاجة فقد سرقة من هو زائد على حاجته يومه واذالم نراع حاجة اليوم والسنة فما الذي نراعي وكيف يضبط وهذا يؤدي الى بطلان سياسة الشرع واغراء أهل الفساد بالفساد فلا يبقى الاحتمال الرابع وهو ان يقال كل شيء يدعى مافي يده وهو أولى به لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وغصبا بل يؤخذ برضاه والتراضي هو طريق شرع واذالم يجوز الا بالتراضي فللتراضي أيضا مناهج في الشرع تتعلق به المصالح فان لم يعتبر فلم يتعين أصل الرضي وتعطل تفصيله وأما الاحتمال الخامس وهو الاقتصار على قدر الحاجة مع الاكتساب طريق الشرع من أصحاب الأيدي فهو الذي نراه لا نقابا لورع لمن يريد سلوك طريق الآخرة ولكن وجه لا يجابه على الكافة ولا ادخاله في فتوى العامة لان أيدي الظلمة تمتد الى الزيادة على قدر الحاجة ايدي الناس وكذا أيدي السراق وكل من غلب سلب وكل من وجد فرصة سرقة ويقول لاحق له في قدر الحاجة وأنا محتاج ولا يبقى الا ان يجب على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أي المالك ويستوعب بها أهل الحاجة ويدفع الى الكل الاموال يوما فيوما أو سنة فسنة وفيه تسكين مخطوط وتضييع أموال وأما التكليف والشطط فهو ان السلطان لا يقدر على القيام بهذا مع كثرة الخلق ولا يتصور ذلك أصلا وأما التضديع فهو ان ما فضل عن الحاجة من الفواكه واللحوم والمحجوب سعى أن ياتي في البحر أو يترك حتى يتعفن فان الذي خلقه الله من الفواكه والمحجوب زائد على قدر الخلق وترفعهم فكيف على قدر حاجتهم ثم يؤدي ذلك الى سقوط الحج والزكاة والكفارات المالية

من الغراب بالغراب
 * وينبغي ان يودع كل
 منزل يرحل عنه بركتين
 ويقول اللهم زدني
 التقوى واغفر لي
 ذنوبي ووجهي للخير
 أينما توجهت (وروي)
 أنس بن مالك قال كان
 رسول الله عليه الصلاة
 والسلام لا ينزل منزلا الا
 ودعه بركتين فينبغي أن
 يودع كل منزل ورباط
 يرحل عنه بركتين واذا
 ركب الدابة فليقل سبحان
 الذي سخر لنا هذا وما
 كنا له مقرنين بسم الله
 والله أكبر توكلت على الله
 ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم اللهم أنت
 المحمل على الظهر وأنت
 المستعان على الامور
 والسنة أن يرحل من
 المنازل بكرة وبيتة
 بيوم الخميس روي كعب
 ابن مالك قال قلما كان
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يخرج الى السفر الا

وكل عبادة نيطت بالغنى عن الناس اذا أصبح الناس لا يمكن الا قدر حاجتهم وهو في غاية القبح
 أقول لو وردني في مثل هذا الزمان لوجب عليه ان يستأنف الامر ويهدتفصيل أسس باب الاموال
 بالتراضي وسائر الطرق ويفعل ما يفعله ولو جدد جميع الاموال حلالا من غير فرق وأعني بقولي يجب
 عليه اذا كان النبي من بعث لمصلحة الخلق في دينهم ودنياهم اذ لا يتم اصلاح برد الكافة الى قدر الضرر
 والحاجة اليه فان لم يبعث للصلاح لم يجب هذا ونحن نجوز ان يقد الله سبحانه بذلك الخلق عن آخره
 فيفوت دنياهم ويضلون في دينهم فانه يضل من يشاء ويهدى من يشاء ويميت من يشاء ويحيي من يشاء
 ولا يمكن انقدرا الامر جاريا على ما ألف من سنة الله تعالى في بعثة الانبياء لصلاح الدين والدنيا وما الى آخره
 هذا وقد كان ما قدره فلقد بعث الله نبينا صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وكان شرع عيسى عليه
 السلام قد مضى عليه قريب من ستمائة سنة والناس منقسمون الى مكذبين له من اليهود وعبداء الاوثان
 والى مصدقين له قد شاع الفسق فيهم كما شاع في زماننا الآن والكفار مخاطبون بفروع الشر بعمه والامور
 كانت في أيدي المكذبين له والمصدقين أما المكذبون فكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام
 وأما المصدقون فكانوا يتعاملون مع أهل التصديق كما يتعامل الآن المسلمون مع ان العهد بالدين
 اقرب فكانت الاموال كلها أو أكثرها أو كثير منها حراما وعفا صلى الله عليه وسلم عما سلف ولم يتعرض
 وخصص أصحاب الايدي بالاموال ومهدا الشرع وما ثبت فحرمه في شرع لا ينعقد حلالا لبعثته رسول
 ولا ينعقد حلالا لان يسلم الذي في يده الحرام فانا لا نأخذ في الجزية من أهل الذمة ما نعرفه بعينه انه
 خراج أو مال ربا فقد كانت أموالهم في ذلك الزمان كاموا لنا الآن وأمر العرب كان أشد لعموم النهب والعلو
 فيهم فبان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى والاحتمال الخامس هو طريق الورع بل تمام الورع
 الاقتصار في المباح على قدر الحاجة وترك التوسع في الدنيا بالكيفية وذلك طريق الآخرة ونحن الآن
 نتكلم في الفقه المنوط بمصالح الخلق وبقوى الظاهر له حكم ومنهاج على حسب مقتضى المصالح وطريق
 الدين لا يقدر على سلوكه الا الاحاد ولو اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام وخرب العالم فان ذلك
 ملك كبير في الآخرة ولو اشتغل كل الخلق بطالب ملك الدنيا وتركوا الحرف الدينية والصدقة
 الخمسة لبطل النظام ثم يبطل بطلانه الملك أيضا فاحترقون انما سحر واليقظم الملك للملك وكما
 المقبلون على الدنيا سحر واليسلم طريق الدين لذوى الدين وهو ملك الآخرة ولولا له لماسلم
 الدين أيضا دينهم فشرط سلامة الدين لهم أن يعرض الاكثر عن طريقهم ويستغلوا بامور
 وذلك قسمة سبقت بها المشيئة الازلية واليه الاشارة بقوله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في
 الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا فان قيل لا حاجة الى تقدير
 التحريم حتى لا يبقى حلال فان ذلك غير واقع وهو معلوم ولا شك في أن البعض حرام وذلك البعض
 الاقل أو الاكثر فيه نظر وما ذكرتموه من أنه الاقل بالاضافة الى الكل جلي ولكن لا بد من دليل
 على تجويزه ليس من المصالح المرسله وما ذكرتموه من التقسيمات كلها مصالح مرسله فلا بد لها من
 معين تقاس عليه حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق فان بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسله
 فأقول ان سلم أن الحرام هو الاقل فيكفي ما برهاننا عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة مع
 الربا والسرقة والغلول والنهب وان قدر زمان يكون الاكثر هو الحرام فيحل التناول أيضا فبرهاننا
 أمور (الاول) التقسيم الذي حصرناه وأبطلناه من أربعة وأثبتنا القسم الخامس فان ذلك
 أجرى فيما اذا كان الكل حراما كان أجرى فيما اذا كان الحرام هو الاكثر أو الاقل وقول التناول
 مصلحة مرسله هو س فان ذلك انما تخيل من تخيله في أمور مظنونة وهذا مقطوع به فانا لا نشك

القبعة
الاملا
نولي
الضر
ن آخر
ي من
وما الى
عدي
دة الا
ة والا
عليه
هنا
لم
للم
عينه
نهب
تمام
ونحن
الح
ن ذلك
والص
الملوك
الاس
وايا
تهم
الى
ك البعض
ن دليل
بدهما
المصالح
مخافة
نفا
س فان
وقول
الانش

مصلحة

الى
لا
(
عليه
ضرر
قد
بالام
فعل
يست
سبية
البحر
له
عن قبح
الافرف
معه يد
ومن اد
الاصل
المحصر
اعلم
من الوقف
له ما
ويص
به المص
منع فقل
نص
الصحة
له السلام
ركض
الصحة
شكوت
ساطان
تقرأ
ما ان
الخذ

مصلحة الدين والدنيا مراد الشرع وهو معلوم بالضرورة وليس بمظنون ولا شك في أن رد كافة الناس
الى قدر الضرورة أو الحاجة أو الى المحشيش والصيد مخرب للدنيا أو لا ولدن بواسطة الدنيا ثانياً فما
لا شك فيه لا يحتاج الى أصل يشهد له وإنما يستشهد على المخيلات المظنونة المتعلقة بأحد الاشخاص
(البرهان الثاني) * أن يعزل بقياس محرم ومردود الى أصل يتفق الفقهاء الا نسون بالاقيسة المجزئية
عليه وان كانت المجزئيات مستحقة عند المحصلين بالاضافة الى مثل ما ذكرناه من الاموال الكلي الذي هو
ضرورة النبي لو بعث في زمان عم التحريم فيه حتى لو حكم بغيره لمخرب العالم والقياس المحرر المجزئي هو انه
قد تعارض أصل وغالب فيما انقطعت فيه العلامات المعينة من الامور التي ليست محصورة فيحكم
بالاصل لا بالغالب قياساً على طين الشوارع وجرعة النصرانية وأولى المشركين وذلك قد أثبتناه من قبل
بمثل الهابة وقولنا انقطعت العلامات المعينة احترازاً عن الاوفاي التي يتطرق الاجتهاد اليها وقولنا
ليست محصورة احترازاً عن التماس الميتة والرضيعة بالذكية والاجنبية فان قيل كون الماء طهوراً
مستيقن وهو الاصل ومن يسلم أن الاصل في الاموال المل بل الاصل فيها التحريم فنقول الامور التي
للمحرم لصفة في عينها حرمه الخمر والمخزير خلقت على صفة تستعد لقبول المعاملات بالتراضي كما خلق
الماء مستعداً للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منهم فلا فرق بين الامرين فانها تخرج
عن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها كما يخرج الماء عن قبول الوضوء بدخول النجاسة عليه
لا فرق بين الامرين والجواب الثاني ان البعد دلالة ظاهرة على الملك نازلة منزلة الاستصحاب وأقوى
منه بدليل ان الشرع المحم به اذمن ادعى عليه دين فالقول قوله لان الاصل براءة ذمته وهذا استصحاب
ومن ادعى عليه ملك في يده فالقول أيضاً قوله إقامة ليد مقام الاستصحاب في كل ما وجد في يد انسان
الاصل انه ملكه ما لم يدل على خلافه علامة معينة * (البرهان الثالث) * هو ان كل ما دل على جنس
يخصر ولا يدل على معين لم يعتبر وان كان قطعاً فبان لا يعتبر اذا دل بطريق الظن أولى وبيانه أن
نعلم انه ملك زيد فحقه يمنع من التصرف فيه بغير اذنه ولو علم ان له مالاً كافي العالم ولا يكن وقع اليأس
من لو قوف عليه وعلى وارثه فهو مال مرصداً لمصالح المسلمين يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة ولو دل على
انه مال كالحصو رافي عشرة مثلاً أو عشرين امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة فالذي يشك في أن له مالاً كما
يؤى صاحب اليد اماً لا لايزيد على الذي يتيقن قطعاً ان له مالاً كالأول لكن لا يعرف عينه فليجز التصرف
في المصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الاقسام الخمسة فيكون هذا الاصل شاهد له وكيف لا وكل مال
مائع وقد مال كاله يصرفه السلطان الى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم فلو صرف الى فقير ملكه ونفذ
به تصرفه فلو صرفه منه سارق قطعت يده فكيف نفذ تصرفه في ملك الغير ليس ذلك الا كمنابان
المصلحة تقتضي أن يقتل الملك اليه ويحمله فقضينا بموجوب المصلحة فان قيل ذلك يختص بالتصرف
في السلطان فنقول والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير اذنه لاسباب له الا المصلحة وهو انه
ذلك لصاع فهو مرددين تضيقه وصرفه الى مهم والصرف الى مهم اصلح من التضيق فخرج عليه
المصلحة فيما يشك فيه ولا يعلم تحريمه أن يحكم فيه بدلالة اليد ويترك على أرباب الأيدي اذا انتزاعها
شك وتكليفهم الاقتصار على الحاجة يؤدي الى الضرر الذي ذكرناه وجهات المصلحة تختلف فان
سلطان تارة يرى ان المصلحة أن يبني بذلك المال قنطرة وتارة أن يصرفه الى جنس السلام وقارة الى
غيره ويدور مع المصلحة كيف اذارت وكذلك الفتوى في مثل هذا تدور على المصلحة وقد خرج من
ان الخلق غير مأخوذ في اعيان الاموال يظنون لا تستند الى خصوص دلالة في ملك الاعيان كالم
الخداة السلطان والفقراء الا أخذون منه يعلمهم أن المال له مالاً حيث لم يتعلق العلم بعين مالاً مشار

رواية المقرض والصوفية
لا تفارقهم العصا وهي
أيضاً من السنة روى
معاذ بن جبل قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن اتخذ منبرا فقد
اتخذ ابراهيم وأن اتخذ
العصا فقد اتخذها ابراهيم
وموسى وروى عن عبد
الله بن عباس رضي الله
عنهما أنه قال التوكؤ
على العصا من أخلاق
الانبياء كان لرسول الله
صلى الله عليه وسلم عصا
يتوكأ عليها ويأمر بالتوكؤ
على العصا وأخذ الركوة
أيضاً من السنة روى
جابر بن عبد الله قال
بينما رسول الله صلى الله
عليه وسلم يتوضأ من
ركوة اذا جهش الناس
نحوه أى أسرعوا نحوه
والاصل فيه البكاء
كالضي يتلزم بالام
ويسرع اليها بالبكاء قال
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما لكم قالوا

اليه ولا فرق بين عين المالك وبين عين الاملاك في هذا المعنى فهذا بيان شبهة الاختلاط ولم يبق
النظر في امتزاج المائعات والدراهم والعروض في يد مالك واحد وسيأتي بيانه في باب تفصيل طرق
الخروج من المظالم (المنار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل معصية) *
اما في قرائنه واما في لواحقه واما في سوابقه اوفى عوضه وكانت من المعاصي التي لا توجب فساد
وابطال السبب المحلل (مثال المعصية في القرائن) البيع في وقت النداء يوم الجمعة والذي يبيع بالسبب
المغصوب بقواله احتطاب بالقدوم المغصوب والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل نهى وروى
العقود ولم يدل على فساد العقد فان الامتناع من جميع ذلك وروع وان لم يكن المستفاد بهذه الاسماء
محكوماً بتحريره وتسميته هذا النمط شبهة فيه تسامح لان الشبهة في غالب الامر تطلق لارادة الاشتباه والى
ولا اشتباه ههنا بل العصيان بالذبح بسكين الغير معلوم وحل الذبيحة ايضاً معلوم وان قد تسبق اشياء
من المشابهة وتناول المحاصل من هذه الامور مكره وهالكراهة تشبهه التحريم فان اراد بالمشبهة
فتسميته هذا شبهة له وجهه والا فينبغي أن يسمى هذا كراهة لا شبهة واذا عرفت المعنى فلا مشاحة
الاسامي فعادة الفقهاء التسامح في الاطلاقات ثم اعلم ان هذه الكراهة لها ثلاث درجات الاولى منها تقر
من المحرام والروع عنه مهم والاخيرة تنتهي الى نوع من المبالغة تكاد تلحق بروع الموسوسين ويمن
اوساط نازعة الى الطرفين فالكراهة في صيد كلب مغصوب أشد منها في الذبيحة بسكين مغصوب
المقتنص بسهم مغصوب اذا السكب له اختيار وقد اختلف في أن المحاصل به مالك السكب أو لا
ويليه شبهة البذر المزرع في الارض المغصوبة فان الزرع مالك البذر ولكن فيه شبهة ولا
حق الحبس لمالك الارض في الزرع لكان كالثمن المحرام ولكن لا قيس أن لا يثبت حق حبس
طحن بطاحونة مغصوبة واقتنص بشبكة مغصوبة اذ لا يتعلق حق صاحب الشبكة في منفعتهما بالاص
ويليه الاحتطاب بالقدوم المغصوب ثم ذبحه ملك نفسه بالسكين المغصوب اذ لم يذهب أحد الى تحريم
الذبيحة ويليه البيع في وقت النداء فانه ضعيف التعلق بمقصود العقد وان ذهب قوم الى فساد العقد
ليس فيه الا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه ولو افسد البيع بمثله لا فساد ببيع كل من
درهم زكاة أو صلاة فائتة وجوبها على الفور أو في ذمته مظلمة دانت فان الاشتغال بالبيع مانع له
القيام بالواجبات فليس للجمعة الا الوجوب بعد النداء ويخرج ذلك الى أن لا يصح نكاح أولاد
وكل من في ذمته درهم لانه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه الا أنه من حيث و رد في يوم
نهى على الخصوص ر بما سبق الى الافهام خصوصية فيه فتكون الكراهة أشد ولا بأس بالنكاح
ولكن قد ينجر الى الوسواس حتى يخرج عن نكاح بنات أرباب المظالم وسائر معاملاتهم وقد حكى
بعضهم أنه اشترى شيئاً من رجل فسمع أنه اشتراه يوم الجمعة فرده خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه
النداء وهذا غاية المبالغة لانه رد بالاشك ومثل هذا الوهم في تقدير المناهي أو المفسدات لا ينقطع عن
السبت وسائر الايام والروع حسن والمبالغة فيه أحسن ولكن الى حد معلوم فقد قال صلى الله عليه
هناك المنتطعون فليحذر من أمثال هذه المبالغات فانها وان كانت لا تضر صاحبها بما أوهم عند
مثل ذلك منهم ثم يحجز عما هو أيسر منه فيترك أصل الروع وهو مستنداً كثر الناس في زماننا
ضيق عليهم الطريق فأيسوا عن القيام به فاطرحوه فكما ان الموسوس في الطهارة قد يحجز عن
فيتركها فكذلك بعض الموسوسين في الحلال سبق الى أوهاهم أن مال الدنيا كله حرام فتوسعوا في
التمييز وهو عين الضلال (واما مثال الواحق) * فهو كل تصرف يقضي في سياقه الى معصية
بيع العنب من الخمار وبيع الغلام من المعروف بالنجور بالغلان وبيع السيف من قطاع

يارسول الله ما نجد ماء
تشرب ولا نتوضأ به الا
ما بين يديك فوضع يده
في الركة فنظرت وهو
يفور من بين أصابعه
مثل العيون قال فتوضأ
القوم منه قلت كم كنتم
قال لركنا مائة ألف
لكفانا كننا خمس عشرة
مائة في غزوة المدينة
ومن سنة الصوفية شد
الوسط وهو من السنة
روى أبو سعيد قال حج
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وأصحابه بشاة من
المدينة الى مكة وقال
اربطوا على أوساطكم
بازركم فربطنا ومشينا
خائفين المرولة ومن
ظاهر آداب الصوفية
عند خروجه من الربط
أن يصلي ركعتين في أول
النهار يوم السفر بكرة
كما ذكرنا يودع البقعة
بالركعتين ويقدم الخف
ويتفضه ويشمر اليكم
المني ثم اليسرى ثم يأخذ

وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي حل الثمن المأخوذ منه والاقيس أن ذلك صحيح والمأخوذ حلال
والرجل عاص بعهده كما يعصى بالذبح بالسكين المغصوب والذي يجهة حلال ولكنه يعصى عصيان الاعانة
على المعصية اذ لا يتعلق ذلك بعين العقد فالمأخوذ من هذا مكر وه كراهية شديدة وتركه من الورع
لهم وليس بحرام ويليه في الرتبة بيع العنب من شرب الخمر ولم يكن نخار او بيع السيف ممن يغزو
يظلم أيضا لان الاحتمال قد تعارض وقد كره السلف بيع السيف في وقت الفتنة خيفة أن يشتره ظالم
هذا ورع فوق الاول والكرهية فيه أخف ويليه ما هو مباغته ويكاد يلحق بالوسواس وهو قول
جماعة أنه لا تجوز معاملة الفلاحين بالآلات المحرث لانهم يستعينون بها على الحرث وبيعهون الطعام
من الظلمة ولا يبيع منهم البقر والقدان والآلات المحرث وهذا ورع الوسوسة اذ ينجر الى أن لا يبيع من
الآلات طعام لانه يتقوى به على الحرث ولا يسقي من الماء العام لذلك وينتهي هذا الى حد التنطع
ينتهي عنه وكل متوجه الى شيء على قصد خير لا بد وأن يسرف ان لم يزمه العلم الحق وربما يقدم على
ما يكون بدعة في الدين ليستضر الناس بعده بها وهو يظن أنه مشغول بالخير وهذا قال صلى الله عليه وسلم
فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي والمتنطعون هم الذين يخشى عليهم أن يكونوا
من قيل فيهم الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وبالجملة لا ينبغي
لإنسان أن يشتغل بدقائق الورع بالبحضرة عالم متقن فانه اذا جاوز ما رسم له وتصرف بذنه من غير
مراع كان ما يفسده أكثر مما يصلحه وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه أحرق كرمه
موقل من أن يبيع العنب من يتفذه خرا وهذا لا أعرف له وجهان لم يعرف هو شيئا خاصا يوجب
أحراق اذما أحرق كرمه ونخله من كان أوقع قدرامنه من العكابة ولو جاز هذا لمجاز قطع الذكرك خيفة
من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب الى غير ذلك من الاتلافات (وأما المقدمات) فقلت طرق المعصية
بها ثلاث درجات الدرجة العليا التي تشدد الكراهية فيها ما بقي أثره في المتناول كالاكل من شاة
لقت بعلف مغصوب أو رعت في مرعى حرام فان ذلك معصية وقد كان سببا لما تأمروا به من أن يكون الباقي
من دمه أو لحمها وأجزأتهما من ذلك العلف وهذا الورع مهم وان لم يكن واجبا ونقل ذلك عن جماعة من
السلف وكان لابي عبد الله الطوسي البروغندي شاة يحملها على رقبته كل يوم الى الصحراء ويرعها وهو
ممل وكان يأكل من لبنها تغفل عنها ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف بستان فتركها في البستان
يستحل أخذها فان قيل فقد روى عن عبد الله بن عمر وعبيد الله أنهم ما اشتريا بالافعة ثاها الى الحمى
فقتلها ما حتى سمعت فقال عمر رضي الله عنه رعيتمها في الحمى فقالا نعم فشاطرهما فهاذا يدل على
حرى اللحم المحاصل من العلف لصاحب العلف فليوجب هذا تحريم ما قلنا ليس كذلك فان العلف
يد بالاكل واللحم خلق جديد وليس عين العلف فلا شركة لصاحب العلف شرعا ولكن عمر غرمهما
م الكلا ورأى ذلك مثل شطر الابل فأخذ الشطر بالاجتهاد كما شاطر سهدين أبي وقاص ماله لما ان
من الكوفة وكذلك شاطر أباهر نوة رضي الله عنه اذ رأى ان كل ذلك لا يستحقه العامل ورأى شطر
كافي على حق عملهم وقدره بالشطر اجتهادا (الرتبة الوسطى) ما نقل عن بشر بن الحرث من
شاعه عن الماء المساق في نهرا حفره الظالم لان النهر موصل اليه وقد عصى الله بحفره وامتنع آخر
عنب كرم يسقي بماء يجري في نهر حفر ظالما وهو أرفع منه وأبلغ في الورع وامتنع آخر من الشرب
من صنائع السلاطين في الطرق وأعلى من ذلك امتناع ذى النون من طعام حلال أو وصل اليه على يد
مجان وقوله انه جاءه في على يد ظالم ودرجات هذه الرتب لا تنحصر (الرتبة الثالثة) وهي قريب من
وسواس والمبالغة أن يمتنع من حلال وصل على يد رجل عصى الله بالزنا أو القذف وليس هو كما لو عصى

الميا بده الذي يشربه
وسطه وياخذ خرطة
المداس وينفضها
ويأتي الموضع الذي يزيد
أن يلبس الخف فيقرش
السجادة طاقين ويحك
نعل أحد المداسين بالآخر
ويأخذ المداس اليسار
والخرطة باليمين ويضع
المداس في الخريطة
أعقابه الى أسفل ويشد
رأس الخريطة ويدخل
المداس بيده اليسرى
من كفه اليسرى ويضعه
خلف ظهره ثم يقعد على
السجادة ويقدم الخف
يساره وينفضه
ويبتدي باليمنى فيلبس
ولا يدع شيئا من الزان أو
المنطقة يقع على الارض
ثم يغسل يديه ويجعل
وجهه الى الموضع الذي
يخرج منه ويودع
الحاضرين فان أخذ بعض
الاخوان روايته الى
خارج الرباط لا ينعاه
وهكذا العسا والابر يق

باكل الحرام فان الموصل قوته المحاصلة من الغذاء الحرام والزنا والقذف لا يوجب قوة يستعان بها
 الحمل بل الامتناع من أخذ حلال وصل على يد كافر وسوا من بخلاف أكل الحرام اذا كفر لا يتعدى
 بحمل الطعام وينجر هذا الى أن لا يؤخذ من يدمن عصى الله ولو بغيبة أو كذبة وهو غاية التفتت
 والاسراف فليضبط ما عرف من ورع ذي النون وبشر بالمعصية في السبب الموصل كالنهر وقوة البصر
 المستفادة بالغذاء الحرام ولو امتنع عن الشرب بالكحول لان صانع الفخار الذي عمل الكور كان قد عصى
 الله يوما بضرب انسان أو شتمه كان هذا وسوا ساء لو امتنع من لحم شاة ساقها آكل حرام فهذا أبعده
 يد السجنان لان الطعام يسوقه قوة السجنان والشاة تمشي بنفسها والسائق يمنعها عن العدول في الطريق
 فقط فهذا اقرب من الوسواس فانظر كيف تدبر جناتي بيان ما تندعي اليه هذه الامور واعلم ان
 هذا خارج عن فتوى علماء الظاهر فان فتوى الفقيه تختص بالدرجة الاولى التي يمكن تكليفها
 الخاق بها ولو اجتمعوا عليه لم يخرب العالم دون ما عداه من ورع المتقين والصالحين والفتوى في هذه
 ما قاله صلى الله عليه وسلم لو ابصرت اذ قال استفت قلبك وان أفنوك وأفنوك وأفتوك وعرف ذلك
 الاثم خازا القلوب وكل ماحاك في صدر المرء من هذه الاسباب فلو أقدم عليه مع خرافة القلب استنصر
 وأظلم قلبه بقدر الحزارة التي يجدها بل لو أقدم على حرام في علم الله وهو يظن أنه حلال لم يؤثر ذلك
 قساوة قلبه ولو أقدم على ما هو حلال في فتوى علماء الظاهر ولكنه يجد خرافة في قلبه فذلك يضره
 الذي ذكرناه في النهي عن المبالغة أردنا به أن القلب الصافي المعتدل هو الذي لا يجد خرافة في مثل
 الامور فان مال قلب موسوس عن الاعتدال ووجد الحزارة فأقدم مع ما يجد في قلبه فذلك يضره
 مأخوذ في حق نفسه بينه وبين الله تعالى بفتوى قلبه وكذلك يشدد على الموسوس في الطهارة
 الصلاة فانه اذا غلب على قلبه أن الماء لم يصل الى جميع أجزائه بثلاث مرات لغلبة الوسوسة عليه في
 عليه أن يستعمل الاربعة وصار ذلك حكما في حقه وان كان مخطئا في نفسه أو لم يقدّر قوم شددوا فشره
 عليهم ولذلك شدد على قوم موسى عليه السلام ما استقصوا في السؤال عن البقرة ولو أخذوا أولا
 لفظ البقرة وكل ما ينطلق عليه الاسم لاجزأهم ذلك فلا تغفل عن هذه الدقائق التي ردناها انقلوا
 فان من لا يطالع على كنه الكلام ولا يحيط بمجامعه يوشك أن يزل في درك مقاصده وأما المعصية
 العوض فله أيضا درجات (الدرجة العليا) التي تشتد الكراهة فيها أن يشتري شيئا في الذمة ويشتري
 ثمنه من غصب أو مال حرام فينظر فان سلم اليه البائع الطعام قبل قبض الثمن بطيب قلبه فأكله قبل
 الثمن فهو حلال وتركه ليس بواجب بالاجماع أعني قبل قضاء الثمن ولا هو أيضا من الورع المؤثر
 قضى الثمن بعد الاكل من الحرام فكان له قبض الثمن ولو لم يقضه أصلا لكان متقلدا للمظلمة بترك
 مرتبة بالدين ولا ينقلب ذلك حراما فان قضى الثمن من الحرام وأبرأه البائع مع العلم بأنه حرام فقبح
 ذمته ولم يبق عليه الا مظلمة تصرفه في الدراهم الحرام بصرفها الى البائع وان أبرأه على ظن أن
 حلال فلا تحصل البراءة لانه يبرئه مما أخذه ابراء استيفاء ولا يصلح ذلك للايفاء فهذا حكم المشتري والا
 منه وحكم الذمة وان لم يسلم اليه بطيب قلب ولكن أخذه فأكله حرام سواء أكله قبل توفية الثمن
 الحرام أو بعده لان الذي توفى الفتوى به ثبوت حق الحبس للبائع حتى يتعين ملكه باقباض الثمن
 تعين ملك المشتري وانما يبطل حق حبسه اما بالابراء أو الاستيفاء ولم يجوز شيئا منهم ما وكنه أكل ملك
 وهو عاص به عصيان الراهن للطعام اذا أكله بغير اذن الميرتهن وبينه وبين أكل طعام الغير فرق
 أصل التحريم شامل هذا كله اذا قبض قبل توفية الثمن اما بطيبة قلب البائع أو من غير طيبة قلبه
 وفي الثمن الحرام أولا ثم قبض فان كان البائع عالما بان الثمن حرام ومع هذا أقبض المبيع بطل حق

ويودع من شيعه ثم يشد
 الراوية يرفع بيده اليمنى
 ويخرج اليسرى من
 تحت ابطة الايمن ويشد
 الراوية على الجانب
 الايسر ويكون كتفه
 الايمن خاليا وعقدة الراوية
 على الجانب الايمن فاذا
 وصل في طريقه الى
 موضع شريف أو استقبله
 جمع من الاخوان أو
 شيخ من الطائفة يحل
 الراوية ويحطها ويستقبلهم
 ويسلم عليهم ثم اذا
 جاوزه يشد الراوية واذا
 دنا من المنزل وباطا كان
 أو غيره يحل الراوية
 ويحملها تحت ابطة اليسر
 وهكذا العسا والابريق
 يسكه بيساره وهذه
 الرسوم استحسنها فقهاء
 خراسان والمجمل ولا
 يتعهدا أكثر فقهاء
 العراق والشام والمغرب
 وتجري بين الفقهاء مشاحة
 في رعائتها فن لا يتعهدا
 يقول هذه رسوم لا يلزم

وبقي له الثمن في ذمته اذا اخذه ليس بتمن ولا يصير كل المبيع حراما بسبب بقاء الثمن فاما اذا لم يعلم أنه
 حرام وكان بحيث لو علم ما رضى به ولا أقبض المبيع حتى حبسه لا يبطل بهذا التلبس فأكله حرام تحريم
 كالمهرهون الى أن يبرئه أو يوفى من حلال أو يرضى هو بالحرام ويرى فيصح ابرأؤه ولا يصح رضاه
 الحرام فهذا مقتضى الفقه وبيان الحكم في الدرجة الاولى من الحل والحرمه فاما الامتناع عنه فنال الورع
 بهم لان المعصية اذا كانت من السبب الموصل الى الشيء تشدد الكراهية فيه كما سبق وأقوى الاسباب
 اوصلة الثمن ولولا الثمن المحرام لما رضى البائع بتسليمه اليه فرضاه لا يخرج عنه كونه مكرها وكراهية
 شديدة ولكن العدالة لا تخفى به وتزول به درجة التقوى والورع ولو اشترى سلطان مثلا ثوبا أو أرضا
 في الذمة وقبضه برضا البائع قبل توفية الثمن وسلمه الى فقيه أو غيره صلا أو خلعة وهو شاك في أنه سيقضى
 له من الحلال أو الحرام فهذا أخف ادقوع الشك في تطرق المعصية الى الثمن وتفاوت خفته بتفاوت
 كثرة الحرام وقتله في مال ذلك السلطان وما يغلب على الظن فيه وبعضه أشد من بعض والرجوع فيه
 الى ما ينقدح في القلب من الرتبة الوسطى أن لا يكون العوض غصبا ولا حراما ولكن يتبها المعصية كما لو سلم
 موضع الثمن غنما أو لا خذ شارب الخمر أو سيفا أو قاطع طريق فهذا لا يوجب تحريما في مبيع
 كراهي في الذمة ولكن يقتضي فيه كراهية دون الكراهية التي في الغصب وتفاوت درجات هذه الرتبة
 بتفاوت غلبة المعصية على قابض الثمن وندوه ومهما كان العوض حراما فبذلك حرام وان احتمل
 كراهية ولكن أبيع بظن فبذلك مكره وعليه ينزل عندى النهي عن كسب الحرام وكراهية اذ نهى عنه
 عليه السلام مرات ثم أمر بان يعاف الناضح وما سبق الى الوهم من أن سببه مباشرة النجاسة والقذر فاسد
 يجب طرده في الدباغ والكناس ولا قائل به وان قيل به فلا يمكن طرده في القصاب اذ كيف يكون كسبه
 كراهيا وهو يدل عن اللحم واللحم في نفسه غير مكره وهو مخامرة القصاب النجاسة أكثر منه للحجام
 القصاب فان الحجام يأخذ الدم بالمحجمة ويمسحه بالظنونة ولكن السبب ان في المحجمة والفصد تخريب
 في الحيوان واخراج الدمه وبه قوام حياته والاصل فيه التحريم وإنما يحل بضره ورتة وتعلم الحاجة
 الضرورية بحدس واجتهاد وربما ظن نافع أو يكون ضارا فيكون حراما عند الله تعالى ولكن يحكم بحله
 ظنا والحدس ولذلك لا يجوز للفصد فصدصبي وعبد ومعتوه الا باذن وليه وقول طبيب ولولا أنه حلال
 الظاهر لما أعطى عليه السلام أجرة المحجم ولولا أنه يحتمل التحريم لما نهى عنه فلا يمكن الجمع بين
 طائفتيه الا باستنباط هذا المعنى وهذا كان ينبغي أن نذكره في القرائن المقرونة بالسبب فانه أقرب
 من الرتبة السفلى وهي درجة الموسوسين وذلك أن يخالف انسان على أن لا يلبس من غزل أمه فباع
 ما واشترى به ثوبا فهذا الا كراهية فيه والورع عنه وسوسة وروى عن المغيرة أنه قال في هذه الواقعة
 عوزوا تشهد بان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود حرمت عليهم الخمر وبيعوا عوهاوا كلوا
 سائمها وهذا غلط لان بيع الخمر باطل اذ لم يبق للخمر منفعة في الشرع وتمن البيع الباطل حرام
 وهذا من ذلك بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية هي أخته من الرضاع فتباع بجارية أجنبية
 من احدان يتورع عنه وتشبه ذلك ببيع الخمر غاية السرف في هذا الطرف وقد عرفنا جميع
 درجات وكيفية التدريج فيها وان كان تفاوت هذه الدرجات لا ينحصر في ثلاث أو أربع ولا في عدد
 من المقصود من التعدد التقريب والتفهم فان قيل فقد قال صلى الله عليه وسلم من اشترى ثوبا
 ففتراهم فيها سادهم حرام لم يقبل الله له صلا ما كان عليه ثم أدخل ابن عمر أصبعيه في أذنيه وقال
 لا لم أكن سمعته منه قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بعشرة بعينها لا في الذمة واذا الشترى في الذمة
 حكم ما بالتحريم في أكثر الصور فلم يحمل عليها ثم كم من ملك يتوعد عليه بمنع قبول الصلاة لمعصية

والالتزام بها وقوف مع
 الصور وغفلة عن
 الحقائق ومن يتعهد بها
 يقول هذه آداب وضعها
 المتقدمون واذا رآوا من
 يخجل بها أو بشئ منها
 ينظرون اليه نظر
 الازدراء والمقارعة يقال
 هذا ليس بصوفي وكلا
 الطائفتين في الانكار
 يتعدون الواجب والعجيب
 في ذلك أن من يتعاهدها
 لا ينكر عليه فليس بمنكر
 في الشرع وهو واجب
 حسن ومن لم يلتزم بذلك
 فلا ينكر عليه فليس
 بواجب في الشرع ولا
 منه ذوب اليه وكثير
 من فقراء خراسان والمجمل
 يبالغ في رعاية هذه
 الرسوم الى حد يخرج
 الى الافراط وكثيرا
 ما يخجل بها فقراء العراق
 والشام والمغاربة الى
 حد يخرج الى التقريظ
 والاليق أن ما ينكره
 الشرع ينكره وما لا ينكره

تطرقنا الى سببه وان لم يدل ذلك على فساد العقد كما شترى في وقت النداء وغيره
 * (المنازل الرابع الاختلاف في الادلة) *

فان ذلك كالاختلاف في السبب لان السبب سبب الحكم المحل والحرمة والدليل سبب لمعرفة المحل والحرمة فهو سبب في حق المعرفة وما لم يثبت في معرفة الغير فلا فائدة لثبوتها في نفسه وان جرى سببه علم الله وهو اما ان يكون لتعارض أدلة الشرع أو لتعارض العلامات الدالة أو لتعارض التشابه (الاول) * ان تتعارض أدلة الشرع مثل تعارض عمومين من القرآن أو السنة أو تعارض قياسين تعارض قياس وعموم وكل ذلك يورث الشك ويرجع فيه الى الاستصحاب أو الاصل المعلوم قبله ان يكن ترجيح فان ظهر ترجيح في جانب المحذور وجب الاخذ به وان ظهر في جانب المحل جازا لا خيرا ولا يكن الورع تركه وابقا مقامه واضع المحل لاف معهم في الورع في حق المفتي والمقلدان كان المقلد يجرى أن يأخذ بما أفتى له مقلده الذي يظن أنه أفضل علماء بلده ويعرف ذلك بالتسامع كما يعرف أفاضل أطباء البلد بالتسامع والقراء وان كان لا يحسن الطب وليس للمستفتي أن ينتقد من المذهب أو عليه بل عليه أن يبحث حتى يغلب على ظنه الافضل ثم يتبعه فلا يخالفه أصلا نعم ان أفتى له امامه ولا امامه فيه مخالف فالفرار من الخلاف الى الاجماع من الورع كدوكذ المجتهد اذا تعارضت عند الادلة ورجح جانب المحل بحسب دس وتخمين وظن فالورع له الاجتناب فلقد كان المفتون يفتون بحج أشياء لا يقدمون عليها قط تورعوا عنها وحذرنا من الشبهة فيها فتنقسم هذا أيضا على ثلاث مراتب (الاولى) ما يتأكد الاستصحاب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل الخالف ويدق وجهه ترجيح المذهب الآخر عليه فن المهمات التورع عن فريسة الكلب المعلوم اذا أكل منها وان أفتى المفتي حلالا لان الترجيح فيه غامض وقد أخبرنا أن ذلك حرام وهو أقيس قول الشافعي رحمه الله ومهما هو للشافعي قول لا جديدا موافقا لمذهب أبي حنيفة رحمه الله أو غيره من الائمة كان الورع فيه مهما وان المفتي بالقول الآخر ومن ذلك الورع عن متروكة التسمية وان لم يختلف فيه قول الشافعي رحمه الله الاية ظاهرة في ايجابها والاخبار متواترة فيه فانه صلى الله عليه وسلم قال لكل من سألته عن الصبي أرسلت كابلك المعلم وكرت عليه اسم الله فكل ونقل ذلك على التكرار وقد شهر الذبح بالمسألة ذلك يقوى دليل الاشتراط ولكن لما صحح قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن يذبح على اسم الله تعالى سمى أو لم يسم واحتمل أن يكون هذا عامما وجبا لصرف الاية وسائر الاخبار عن ظواهرها وبحج أن يخص هذا بالناسي ويترك الظواهر ولا تأويل وكان جملة على الناسي ممكنة تمهيدا للعدول في التسمية بالنسيان وكان نعمه وتأويل الاية ممكنة ما كانا أقرب رجحنا ذلك ولا ننكر رفع الاختلاف المقابل له فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الاولى * (الثانية) وهي مزاحمة لدرجة الوصية أن يتورع الانسان عن أكل الجنين الذي يصادف في بطن الحيوان المذبح وعن الضب وقد صحح الصحاح من الاخبار حديث الجنين ان ذكاته ذكاته أمه صححة لا يتطرق احتمال الى مثله ولا ضعف سنده وكذلك صحح أنه أكل الضب على ما ثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد نقل ذلك في الحديث وأظن أن أبا حنيفة لم تبلغه هذه الاحاديث ولو بلغته لقال بها ان أنصف وان لم ينصف منصف فيه خلافا غاطا لا يعتد به ولا يورث شبهة كما لم يخالف وعلم الشيء بخبر الواحد * (الرتبة الثالثة) * أن يورث في المسئلة خلاف أصلا ولكن يكون المحل معلوما بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف الناس في الواحد فمنهم من لا يقبل له فان أتوا ورع فان النقلة وان كانوا عدولا فالغلط جائز عليهم والكل يورث خفي جائز عليهم لان العدل أيضا قد يكذب والوهم جائز عليهم فانه قد يسبق الى سماعهم خلاف

لا ينكر ويجعل لتصاريف
 الاخوان أعذارا ما لم
 يكن فيها منكر أو اخلال
 بمندوب اليه والله الموفق
 * (الباب الثامن عشر
 في القدوم من السفر
 ودخول الرباط والادب
 فيه) *

ينبغي للفقير اذا رجع
 من السفر أن يستعيز
 بالله تعالى من آفات
 المقام كما يستعيز به من
 وعناء السفر ومن
 الدعاء المأثور اللهم اني
 أعوذ بك من وعناء
 السفر وكآبة المنقلب
 وسوء المنظر في الاهل
 والمال والولد واذا أشرف
 على بلديريد المقام بها
 يشير بالسلام على من بها
 من الاحياء والاموات
 ويقرأ من القرآن
 ما تيسر ويجعله هدية
 للاحياء والاموات ويكبر
 فقدرى أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 كان اذا قفل من غز أو

الفاضل وكذا الى فهمهم فهذا ورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا به معونه من عدل تسكن نفوسهم اليه وأما اذا تطرقت شبهة بسبب خاص ودلالة معينة في حق الراوي فالتوقف وجه ظاهر وان كان دلا وخلاف من خالف في أخبار الآحاد غير معتد به وهو كخلاف النظام في أصل الاجماع وقوله انه ليس بحجة ولو جاز مثل هذا الورع كان من الورع أن يمنع الانسان من أن يأخذ زميراث المحمد أبي الاب ويقول ليس في كتاب الله ذكر الالبنتين والحق ابن الابن بالابن باجماع الصحابة وهم غير معصومين والعاط عليهم جاز إذا خالف النظام فيه وهذا هو سوي يتدعى الى أن يترك ما علم بعمومات القرآن اذ من التكاملين من ذهب الى أن العمومات لا صيغة لها وانما يحتاج بمفهومها الصحابة منها بالقرائن والدلالات ككل ذلك وسواس فاذا اطرف من أطراف للشبهات الا وفيها غلو واسراف فليفهم ذلك ومهمها لكل أمر من هذه الامور فليس يستفت فيه القلب وليدع الورع ما يريه الى ما لا يريه وليترك خراز الملوب وحكايات الصدور وذلك يختلف بالاشخاص والوقائع ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواعي وسواس حتى لا يحكم الابالحق فلا ينطوي على خرازة في مظان الوسواس ولا يخلو عن الخرازة في مظان الكراهة وما أعز مثل هذا القلب ولذلك لم يرد عليه السلام كل أحد الى فتوى القلب وانما قال ذلك واصلة لما كان قد عرف من حاله (القسم الثاني) تعارض العلامات الدالة على الحلال والحرم فانه يجب نوع من المتاع في وقت ويندر وقوع مثله من غير النيب فيرى مثالا في بدر رجل من أهل صلاح فيدل صلاحه على أنه حلال ويدل نوع المتاع ونذوره من غير المنهوب على أنه حرام فيتعارض الامران وكذلك يخبر عدل أنه حرام وآخر أنه حلال أو تعارض شهادة فاسقين أو قول صبي وبالعقلان ظهر جميع حكم به والورع الاجتناب وان لم يظهر ترجيح وجب التوقف وسيأتي تفصيله في باب التعرف بالبحث والبراهين (القسم الثالث) تعارض الاشباه في الصفات التي تناطبها الاحكام مثاله أن يوصي باللفظة فيعلم أن الفاضل في الفقه داخل فيه وان الذي ابتداء التعلم من يوم أو شهر لا يدخل فيه بينهم مدارجات لا تحصى يقع الشك فيها فالمفتي يقتضي بحسب الظن والورع الاجتناب وهذا أغمض مرات الشبهة فان فيها صوراً يتخير المفتي فيها التحير الا زملا حيلة له فيه اذ يكون المتصف بصفة في درجة وسطية بين الدرجتين المتتاليتين لا يظهر له ميله الى أحدهما وكذلك الصدقات المصروفة الى المحتاجين من لاشئ له معلوم أنه محتاج ومن له مال كثير معلوم أنه غني ويتصدى بينهم مسائل غامضة كمن له دراهم وأثاث وثياب وكتب فان قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف اليه والفاضل يمنع والحاجة ليست مدونة وانما تذكر بالتقرير ويتعدى منه النظر في مقدار سرعة الدار وأبنيتها ومقدار قيمتها الكونها وسط البلد ووقوع الاكتفاء بدارونها وكذلك في نوع أثاث البيت اذا كان من الصفر لا من الخنزف كذلك في عددها وكذلك في قيمتها وكذلك فيما يحتاج اليه كل يوم وما يحتاج اليه كل سنة من آلات استعمالها لا يحتاج اليه الا في سنين وشئ من ذلك لاحد له والوجه في هذا ما قاله عليه السلام دع ما يربيك ما لا يربيك وكل ذلك في محل الريب وان توقف المفتي فلا وجه الا لتوقف وان أفتى المفتي بظن من فالورع التوقف وهو أهم مواقع الورع وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الاقارب وكسوة وجبات وكفاية الفقهاء والعلماء على بيت المال اذ فيه طرفان يعلم أن أحدهما قاصر وان الآخر هو بينهما أمور متشابهة تختلف باختلاف الشخص والحال والمطاع على الحاجات هو الله تعالى وليس من توقف على حدودها فادون الرطل المكي في اليوم قاصر عن كفاية الرجل الضخم وما فوق ثلاثة أرطال على الكفاية وما بينهما لا يتحقق له حد فليدع الورع ما يريه الى ما لا يريه وهذا جار في كل ما يطالب به يعرف ذلك السبب بلفظ العرب اذ العرب وسائر أهل اللغات لم يقدروا متضمنات اللغات

يجب كبر على كل شرف من الأرض ثلاث مرات ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير آيئون ثابتون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ويقول اذ رأى البلد اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا ولو اغتسل كان حسنا اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم حيث اغتسل لدخول مكة (وروى) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من طلب الأحزاب ونزل المدينة نزع لامته واغتسل واستحم والا فليجدد الوضوء ويتنظف ويتطيب ويستعد للقاء الإخوان بذلك وينوي التبرك بمن هنالك من الاحياء

والاموات ويزورهم
(روى) أبو هريرة رضى
الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
خرج رجل يزور أخاه
في الله فأرصد الله
مدرجته ما كوا وقال
أين تريد قال أزدور فلانا
قال لفسر به قال لا قال
لنعم له عندك تشكرها
قال لا قال فبم تزوره قال
أني أحبه في الله قال فاني
رسول الله إليك بانه
يحبك بحبك يا هريرة روى
أبو هريرة رضى الله عنه
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال اذا عاد
الرجل أخاه أو زاره في
الله قال الله له طبت وطاب
عمرك ويتبوأ من الجنة
منزلا (وروى) أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال كنت نهيتكم عن
زيارة القبور فزورها
فإنها تذكروا الآخرة
فيحصل للفقر فائدة
الاحياء والاموات بذلك

بحدود محدودة تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كلفظ الستة فإنه لا يحتمل مادونها وما فوقها من الاعداد
وسائر الفاظ الحساب والتقديرات فليست الالفاظ اللغوية كذلك فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول
صلى الله عليه وسلم الا ويتطرق الشك الى اوساط في مقتضياتها تدور بين أطراف متقابلة فتعظم الحاح
الى هذا الفن في الوصايا والوقوف فالوقوف على الصوفية مثلا مما يصح ومن الداخل تحت موجب
اللفظ من الغوامض فكذلك سائر الالفاظ وسنشير الى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ليعرف
طريق التصرف في الالفاظ والافلام طمع في استيفائها هذه اشتباهات تنور من علامات متعارضة تجبر
الى طرفين متقابلين وكل ذلك من الشبهات يجب اجتنابها اذا لم يترجح جانب المحل بدلالة تغلب على الفن
أو باستصحاب موجب قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربك الى ما لا يربك ويعوجب سائر الأدلة
سبق ذكرها فهذه مشاركات الشبهات وبعضها أشد من بعض ولو تظاهرت شبهات شتى على شيء واحد كان
الامر أعظم مثل ان يأخذ طعاما مختلفا فيه عوضا عن غيب بابه من نهار بعد النداء يوم الجمعة والباقي
خالط ماله حرام وليس هو أكثر ماله ولكنه صار مشبهابه فقد يؤدي ترادف الشبهات الى ان يشبهه
في اقتحامها فهذه مراتب عرفنا طريق الوقوف عليها وليس في قوة المشرح حصرها فلما اتضح من هذا الشر
أخذ به وما التمس فليجتنب فان الائم خازن القلب وحيث قضينا باستفتاء القلب أردنا به حيث أباح الله
أما حيث حرمه فيجب الامتناع ثم لا يعول على كل قلب فرب موسوس ينفر عن كل شيء ورب شره متسلط
يطعن الى كل شيء ولا اعتبار بهذين القلبين وإنما الاعتبار بقلب العالم الموفق المراقب لدقائق الاحوال
وهو المحل الذي يتحج به خفايا الامور وما أعزها هذا القلب في القلوب فمن لم يثق بقلب نفسه فليطلب
النور من قلب بهذه الصفة وليعرض عليه واقعة وجا في الزبور ان الله تعالى أوحى الى داود عليه
السلام قل لبني اسرائيل اني لا أنظر الى صلاتكم ولا صيامكم ولكن انظر الى من شك في شيء فتركه لا
فذلك الذي أنظر اليه وأؤيده بنصري وأباهي به ملائكتي

(الباب الثالث في البحث والسؤال والهجوم والاهمال ومظانها)

اعلم ان كل من قدم اليك طعاما أو هدية أو أردت أن تشتري منه أو تهب فليس لك أن تقتس عنه وتشتري
وتقول هذا مما لا يحقق حله فلا آخذ به بل أقتس عنه وليس لك أيضا أن تترك البحث فتأخذ كل
تتبعن تحريمه بل السؤال واجب مرة وحرام مرة ومن دواب مرة ومكره مرة فلا بد من تفصيله والقول الثالث
فيه هو ان مظنة السؤال مواقع الرية ومنشأ الرية ومشارها اما أمر يتعلق بالمال أو يتعلق بصاحب

(المنازل الاول أحوال المسالك)

وله بالاضافة الى معرفتك ثلاثة أحوال اما أن يكون مجهولا أو مشكوكا فيه أو معلوما بنوع ظن يستدل
دلالة (الحالة الاولى) ان يكون مجهولا والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فساده وظلمته
الاجناد ولا ما يدل على صلاحه كنياب أهل التصوف والتجارة والعلم وغيرهما من العلامات فاذا زاد
قرينة لا تعرفها فرائد رجلا لا تعرف من حاله شيئا ولا عليه علامة تنسبه الى أهل صلاح أو أهل فساد
مجهول واذا دخلت بلدة غريبا ودخلت سوقا ووجدت رجلا خبازا أو قصابا أو غيره ولا علامة تدل
كونه مرييا أو خائنا ولا ما يدل على نفيه فهو مجهول ولا يدري حاله ولا نقول انه مشكوك فيه لان
عبارة عن اعتقادين متقابلين هما سببان متقابلان وأكثر الفقهاء لا يدركون الفرق بين المالا
وبين ما يشك فيه وقد عرفت مما سبق ان الورع ترك ما لا يدري قال يوسف بن أسباط منذ
سنة ما حاك في قلبي شيء الا تركته وتكلم جماعة في أشق الاعمال فقالوا هو الورع فقال لهم حسان بن
سنان ما شيء عندي أسهل من الورع اذا حاك في صدري شيء تركته فهذا شرط الورع وانما نذكر

عد
ول
ح
ش
لي
ي
ال
دلة
ح
البائع
ال
الشر
ح
مستسا
الاحو
فيل
ودعا
كه

نه
ذكر
ول
احب

يست
وط
فاد
فساد
امة
به لان
بن مال
ط
حسان
نذكر

م

حكم الظاهر فنقول حكم هذه الحالة ان المجهول ان قدم اليك طعاما أو حمل اليك هدية أو أردت أن تشتري
من دكانه شيئا فلا يلزمك السؤال بل يدهو كونه مسلما لا لئلا كافيتان في الهجوم على أخذه وليس لك ان
تقول الفساد والظلم غالب على الناس فهذه وسوسة وسوء ظن بهذا المسلم بعينه وان بعض الظن اثم وهذا
المسلم يستحق باسمه عليه السلام ان لا تسي الظن به فان أسأت الظن به في عينه لا نك رأيت فسادا من غيره
فقد خذت عليه وأثمت به في الحال نقدان من غير شك ولو أخذت المال لكان كونه حراما مشكوكا فيه ويدل
عليه اننا تعلم ان الصحابة رضي الله عنهم في غزواتهم وأسفارهم كانوا ينزلون في القرى ولا يردون القرى
ولا يدخلون البلاد ولا يحتجزون من الاسواق وكان المحرام أيضا من جودا في زمانهم وماتوا عندهم سؤال
لا عن رغبة اذ كان صلى الله عليه وسلم لا يسأل عن كل ما يحمل اليه بل سأل في أول قدومه الى المدينة عما
يحمل اليه أصدقة أم هدية لان قرينة الحال تدل وهو دخول المهاجرين المدينة وهم فقراء فغلب على
الظن أن ما يحمل اليهم بطريق الصدقة ثم اسلام المعطى ويده لا يدل ان على انه ليس بصدقة وكان يدعى
الى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا اذ العادة ما جرت بالتصدق بالضيافة ولذلك دعت أم سليم
دعاء الخياط كما في الحديث الذي رواه أنس بن مالك رضي الله عنه وقدم اليه طعاما فيه قرع ودعاه
رجل الفارسي فقال عليه السلام أنا وعائشة فقال لا فقال فلا ثم أجابه بعد فذهب هو وعائشة يتساولان
فقربا اليهما الهالة ولم ينقل السؤال في شيء من ذلك وسأل أبو بكر رضي الله عنه عبده عن كسبه لما رآه
من أمره وسأل عمر رضي الله عنه الذي سقاه من لبن ابل الصدقة اذ رآه وكان أعجبه طعمه ولم يكن على
ما كان يألفه كل مرة وهذه أسباب الريبة وكل من وجد ضيافة عن درجل مجهول لم يكن عاصيا باجابه
من غير تفتيش بل لو رأى في داره تحمة لا ومالا كثيرا فليس له أن يقول المحلل عزيز وهذا كثير فمن أين
يجمع هذا من المحلل بل هذا الشخص بعينه يحتمل أن يكون ورث مالا أو اكتسبه فهو بعينه يستحق
احسان الظن به وأز يدعى هذا أو أقول ليس له أن يسأله بل ان كان يتورع فلا يدخل جوفه الا ما يدري
من أين هو فهو حسن فليمتلطف في الترتك وان كان لا بد له من أكله فليأكل بغير سؤال اذا السؤال اذناه
هتكت ستر واجماس وهو حرام بلا شك فان قلت لعلمه لا يتأذى فأقول لعلمه يتأذى فان قلت تسأل حذرا
من لعلمه فان قلت بل لعلمه مال حلال وليس الاثم المحذور في ايداع مسلم بأقل من الاثم في كل الشبهة
الحرام والغالب على الناس الاستيحاش بالتفتيش ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدري هو به
من الايداع في ذلك أكثر وان سأل من حيث لا يدري هو ففقه اساءة ظن وهتكت ستر وفيه تجسس وفيه
بطل بالغيبة وان لم يكن ذلك صريحا لكل ذلك منهى عنه في آية واحدة قال الله تعالى اجتنبوا كثيرا
من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا وكم زاهد جاهل يوحش القلوب
بالتفتيش ويتكلم بالكلام المخشن المؤذي وانما يحسن الشيطان ذلك عنده طلبا للشهرة بأكل المحلل
وكان باعنه محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى أشد من خوفه على بطنه أن يدخله
لا يدري وهو غير مؤاخذ بما لا يدري اذ لم يكن ثم علامة توجب الاحتتاب فليعلم ان طريق الورع
لا دون التجسس واذ لم يكن بدمن الا كل فالورع الا كل واحسان الظن هذا هو المألوف من الصحابة
رضي الله عنهم ومن زاد عليهم في الورع فهو ضال مبتدع وليس بمتبع فلن يبلغ أحد مداهم ولا
يصفه ولو اتفق ما في الارض جميعا كيف وقد أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما بريرة فقبل انه
قد قال هو لها صدقة ولنا هدية ولم يسأل عن المتصدق عليها فكان المتصدق مجهولا عنده ولم يمنع
الحالة الثانية ان يكون مشكوكا فيه بسبب دلالة أورث ريبة فلنذكر صورة الريبة ثم حكمها أما
دلالة ريبة فهو ان تدله على تحریم ما في يده دلالة امام من خلقته أو من فيه وثيابه أو من فعله وقوله أما

فاذا دخل البلد يتدنى
بمسجد من المساجد صلى
فيه ركعتين فاذا قصد
الجامع كان أكل وأفضل
وقد كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا قدم
دخل المسجد أولا وصلى
ركعتين ثم دخل البيت
والرباط للفقر بمنزلة
البيت ثم يقصد الرباط
فقد صد الرباط من السنة
على ما روينا عن طلحة
رضي الله عنه قال كان
الرجل اذا قدم المدينة
وكان له بهاء عرف ينزل
على عرفه وان لم يكن
له بهاء عرف نزل الصفة
فكنت ممن نزل الصفة
فاذا دخل الرباط يغضي
الى الموضع الذي يريد
نزع الخف فيه فيحل
وسطه وهو قائم ثم يخرج
الخريطة يساره من كفه
اليسار ويحل رأس
الخريطة باليمن ويخرج
المداس باليسار ثم يضع
المداس على الارض

ويأخذ الميا بندو يلقها في
وسط الخريطة ثم ينزع
خفه اليسار فان كان على
الوضوء يغسل قدميه
بعد نزع الخف من تراب
الطريق والعرق واذا
قدم على السجادة يطوى
السجادة من جانب اليسار
ويعتصم قدميه بما انطوى
ثم يستقبل القبلة ويصلي
ركعتين ثم يسلم ويحفظ
القدم أن يطأ بها موضع
المسجود من السجادة
وهذه الرسوم الظاهرة
التي استحسنها بعض
الصوفية لا ينكر على
من يتقيد بها لانه من
استحسن الشيوخ ونيتهم
الظاهرة في ذلك تقييد
المرء في كل شيء بهيئة
مخصوصة ليكون أبدا
مقتدا للحركات غير قادم
على حركة بغير قصد
وعزيمة وأدب ومن أدخل
من الفقهاء شيئا من ذلك
لا ينكر عليه ما لم يخل
بواجب أو مندوب لان

المخالفة في أن يكون على خالقة الأتراك والبوادي والمعروفين بالظلم وقطع الطريق وان يكون طوي
الشارب وأن يكون الشعر مفرقا على رأسه على ذأب أهل الفساد وأما الثياب فالقباء والقنسوة ووزي
الظلم والفساد من الاجناد وغيرهم وأما الفـعل والقول فهو أن يشاهد منته الاقدام على ما لا يحل فان
يدل على أنه يتساهل أيضا في المال ويأخذ ما لا يحل فهذه مواضع الرية فاذا أراد أن يشتري من مثل
شيء أو يأخذ منه هدية أو يجيبه الى ضيافة وهو غير مجبول عنده لم يظهر له منه الا هذه العلامة
فيحتمل أن يقال اليد تدل على المال وهذه الدلالات ضعيفة فالأقدام جائز والترك من الورع ويحتمل
أن يقال ان اليد دلالة ضعيفة وقد قابلها مثل هذه الدلالة فأورثت رية فالهجوم غير جائز وهو
يختاره ونقبي به لقوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريبك الى ما لا يريبك فظاهره أمر وان كان يحتمل
الاستحباب لقوله صلى الله عليه وسلم الا تم حراز القلوب وهذا له وقع في القلب لا ينكره لان النبي صلى
الله عليه وسلم سأل أسددة هو أهدية وسأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه وسأل عمر رضي الله عنه
ذلك كان في موضع الرية ووجهه على الورع وان كان ممكنا ولا يمكن لا يحمل عليه الا بقياس حكمي والقياس
ليس يشهد بتحليل هذا فان دلالة اليد والاسلام وقد عارضتها هذه الدلالات أورثت رية فاذا
فلا استحلال لاستدله وانما لا يترك حكم اليد والاستحباب بشك لا يستند الى علامة كما اذا وجدنا
متغيرا واحتمل أن يكون بطول المكث فان رأينا ظبية بالت فيه ثم احتمل التغيير به تركنا الاستحباب
وهذا أقرب منه ولكن بين هذه الدلالات تفاوت فان طول الشوارب ولبس القباء وهيئة الاجناد
على الظلم بالمال أما القول والفـعل المخالفان للشرع ان تعاقبا بظلم المال فهو أيضا دليل ظاهر كما لو
يأمر بالغضب والظلم أو يعقد قدرا بالافما اذا رآه قد شتم غيره في غضبه أو أتبع نظره امرأة مرت به
الدلالة ضعيفة فكم من انسان يتخرج في طلب المال ولا يكتسب الا الحلال ومع ذلك فلا يملك نفسه
هيجان الغضب والشهوة فليست به لهذا التفاوت ولا يمكن ان يضبط هذا بحد فليس متفت العبد في مثل
قلبه وأقول ان هذا ان رآه من مجهول فله حكم وان رآه من عرفه بالورع في الطهارة والصلاة في
القرآن فله حكم آخر اذا عارضت الدلالات بالاضافة الى المال وتساقطة وعاد الرجل كالمجهول اذ لم
احدى الدلالاتين تناسب المال على الخصوص فكم من متخرج في المال لا يتخرج في غيره وكم من
للصلاة والوضوء والقراءة ويا كل من حيث يجد فالحكم في هذه المواقع ما يعيل اليه القلب فان هذا
العبد وبين الله فلا يبعد ان ينط بسبب خفي لا يطاع عليه الا هو ورب الارباب وهو حكم خزانة القس
لينتبه لدقيقة أخرى وهو ان هذه الدلالة ينبغي أن تكون بحيث تدل على أن أكثر ماله حرام بان
جنديا او عامل سلطان او نائحة او مغنية فان دل على أن في ماله حراما قليلا لم يكن السؤال واجبا
السؤال من الورع * (الحالة الثالثة) * ان تكون الحالة معلومة بنوع خبرة وعارسة بحيث
ذلك ظنا في حل المال أو تحريمه مثل ان يعرف صلاح الرجل وديانته وعد الله في الظاهر وجوب
يكون الباطن بخلافه فهذه لا يجب السؤال ولا يجوز كما في المجهول فالاولى الاقدام والاقدام هي
عن الشبهة من الاقدام على طعام المجهول فان ذلك بعيد عن الورع وان لم يكن حراما أو أمرا
أهل الصلاح فدأب الانبياء والاولياء قال صلى الله عليه وسلم لا تأكل الا طعما تقي ولا تأكل كل
الانقي فاما اذا علم بالخبرة انه جندى أو مغن أو مرب واستغنى عن الاستدلال عليه بالهيئة والشك
والثياب فهذهما السؤال واجب لاحالة كما في موضع الرية بل أولى

* (المبار الثاني ما يستند الشك فيه الى سبب في المال لا في حال المالك) *

وذلك بان يختلط الحلال بالحرام كما اذا طرح في سوق أجمال من طعام غصب واشتراها أهل

ليس يجب على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق ان يسأل عما يشتره الا أن يظهر أن أكثر ما في
يديهم حرام فعند ذلك يجب السؤال فان لم يكن هو الاكثر فالتفتيش من الورع وليس بواجب والسوق
الكبير حكمه حكم بلد الدليل على أنه لا يجب السؤال والتفتيش اذا لم يكن الاغلب الحرام ان الحساب
رضي الله عنهم لم يمتنعوا من الشراء من الاسواق وفيها دراهم الربا وغلول الغنيمة وغيرها وكانوا لا يسألون
في كل عقد وإنما السؤال نقل عن آحادهم نادرا في بعض الاحوال وهي محال الرتبة في حق ذلك الشخص
ومن وكذلك كانوا يأخذون الغنائم من الكفار الذين كانوا قد قاتلوا المسلمين وربما أخذوا أموالهم
احتمل أن يكون في تلك المغنم شيء مما أخذوه من المسلمين وذلك لا يحل أخذه مجانا بالاتفاق بل يرد على
صاحبه عند الشافعي رحمه الله وصاحبه أولى به بالتمن عند أبي حنيفة رحمه الله ولم ينقل قط التفتيش عن
أبي حنيفة وكتب عمر رضي الله عنه الى اذر بيجان أنكم في بلاد تنج فيها الميتة فانظروا ذكبيته من ميتة اذن في
سؤال وأمر به ولم يأمر بالسؤال عن الدراهم التي هي أثمانها لان أكثر دراهمهم لم تكن أثمان الجلود
ان كانت هي أيضا تباع وكثير الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه انه في بلاد
كثرت فيها الجحوش فانظروا الذي من الميتة فخص بالآكثر الامر بالسؤال ولا يضمن صدق هذا
باب الابذ كرسور وفرض مسائل يكثر وقوعها في العادات فلفرضها * (مسئلة) * شخص معين
الماله الحرام مثل أن يباع على دكان طعام مغصوب أو مال منهوب ومثل أن يكون القاضي أو الرئيس
والعامل أو الفقيه الذي له ادرا على سلطان ظالم له أيضا مال موروث ودهقنة أو تجارة أو رجل تاجر
فمن يعمالات صحيحة ويرى أيضا فان كان الاكثر من ماله حراما لا يجوز الا كل من ضيافته ولا قبول
الدية ولا صدقته الا بعد التفتيش فان ظهر أن المأخوذ من وجه حلال فذاك والترك وان كان الحرام
في المأخوذ مشتبها فهذا في محل النظر لانه على رتبة بين الرتبين اذ قضينا بأنه لو اشتبه ذكبيته بعشر
مئات مثلا وجب اجتناب الكل وهذا يشبهه من وجهه من حيث أن مال الرجل الواحد كالخصور
سواء لم يكن كثير المال مثل السلطان ويخالفه من وجهه اذ الميتة يعلم وجودها في المحال يقينا والحرام
في خا ط ماله يحتمل أن يكون قد خرج من يده وليس موجودا في المحال وان كان المال قليلا وعلم
هال الحرام موجودا في المحال فهو ومسئلة اختلاط الميتة واحد وان كثرت المال واحتمل أن يكون
حراما غير موجودا في المحال فهذا أخف من ذلك ويشبهه من وجه الاختلاط بغير محصور كما في الاسواق
بلادوا لكنه أغلظ منه لاختصاصه بشخص واحد ولا يشك في أن الهجوم عليه بعيد من الورع جدا
لكن النظر في كونه فسقا من افضال الله وهذا من حيث المعنى غامض اتجاذب الاشياء ومن حيث
الحال أيضا غامض لان ما ينقل فيه عن الصحابة من الامتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين يمكن جملة
الورع ولا يصادف فيه نص على التحريم وما ينفصل من اقدم على الاكل كما كل أي هريرة
في الله عنه طعام معاوية مثلا ان قدر في جملة ما في يده حرام فذلك أيضا يحتمل أن يكون اقدامه بعد
نشر واستبانة ان عين ماياً كله من وجه مباح فالأفعال في هذا ضعيفة الدلالة ومذاهب العلماء
آخرين مختلفة حتى قال بعضهم لو أعطاني السلطان شيئا لا خذته وطرد الاباحة فيما اذا كان الاكثر
حراما منهم لم يعرف عين المأخوذ فاحتمل أن يكون حلالا واستدل بأخذ بعض السلف جوائز
الطين كما سيأتي في باب بيان أموال السلاطين فاما اذا كان الحرام هو الاقل واحتمل أن لا يكون
جودا في المحال لم يكن الا كل حراما وان تحقق وجوده في المحال كفي مسألة اشتباه الذكبيته بالميتة
فاما لا أدري ما أقول فيه وهي من المشابهات التي يتغير المفتي فيها لانها مترددة بين مشابهة المحصور
المحصور والرضيعة اذا اشبهت بقرية فيها عشر نسوة وجب الاجتناب وان كان ببلدة فيها عشرة

أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما تقيدوا
بكثير من رسوم المتصوفة
وكون الشبان يطالبون
الوارد عليهم بهذه الرسوم
من غير نظر لهم الى النية
في الاشياء غلط فاعل
الفقيه يدخل الرباط غير
مشعرا كما هو قد كان في
السفر لم يشعرا كما في
أن لا يتعاطى ذلك لظن
الحق حيث لم يخل بمن دُوب
اليه شرعا وكون الآخر
يشعرا كما يقدر ذلك
على شد الوسط وشد الوسط
من السنة كما ذكرنا من
شد أصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم أو ساطعهم
في سفرهم بين المدينة
ومكة فتشعرا لا كما في
معناه من الحق والارتفاق
به في المشي فمن كان
مشدود الوسط مشعرا
يدخل الرباط كذلك
ومن لم يكن في السفر
مشدود الوسط أو كان
واكبالم يشد وسطه فمن

الصدق أن يدخل
كذلك ولا يتعمد شد
الوسط وتشهر الأكام
لنظر الخلق فانه تكاف
ونظر الى الخلق ومبني
التصوف على الصدق
وسقوط نظر الخلق ومما
ينكر على المتصوفة
انهم اذا دخلوا الرباط
لا يبتدون بالسلام ويقول
المتكبر هذا خلاف
المندوب ولا ينبغي للمكبر
أن يبادر الى الانسكار
دون ان يعلم مقاصدهم
فيما اعتمدوه وتركهم
السلام يحتمل وجوها
أحدها أن السلام اسم
من أسماء الله تعالى
وقد روى عبد الله بن عمر
قال مررت جل على النبي
صلى الله عليه وسلم وهو
يقول فسلم عليه فلم يرد
عليه حتى كاد الرجل
أن يتوارى ف ضرب يده
على الخائط ومسح بها
وجهه ثم ضرب ضربة
أخرى فمسخ بها ذراعيه

آلاف لم يجب وبينهما أعداد ولوسئلت عنها الكنت لا أدري ما أقول فيها وقد توقف العلماء في مسائل
أوضح من هذه اذ سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل ربح صيد افوق في ملك غيره أيكون الصي
للراعي أو لملك الارض فقال لا أدري فروج فيه مرات فقال لا أدري وكثيرا من ذلك حكينا
السلف في كتاب العلم فليقطع المفتي طمعه عن درك الحكم في جميع الصور وقد سأل ابن المبارك
من البصرة عن معاملة قوم يعاملون السلاطين فقال ان لم يعاملوا سوى السلطان فلا تعاملهم
عاملوا السلطان وغيره فعاملهم وهذا يدل على المساعدة في الأقل ويحتمل المساعدة في الاكثر
وبالجملة فلم ينقل عن العناية أنهم كانوا يهيمون بالكلية معاملة القصاب والخباز والتاجر لانه
عقد واحد فاسدا أو لمعاملة السلطان مرة وقد يدير ذلك فيه بعد والمسئلة مشككة في نفسها فان قيل
روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه رخص فيه وقال خذ ما يعطيك السلطان فانما يعطيك
الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر من المحرام وسئل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك فقال له السائل
لي جار الأعمى لا خبثا يدعوننا أو نحتاج فذستسلفه فقال اذ دعاك فاجبه واذا احتجت فاستسلفه قال
المهنا وعليه المأثم وأفتى سلمان بمثل ذلك وقد علل على بالكثرة وعلى ابن مسعود رضي الله عنه بطر
الاشارة بان عليه المأثم لانه يعرفه ولك المهنأ أي أنت لا تعرفه وروى أنه قال رجل لابن مسعود
الله عنه ان لي جاريا كل الربا فيدعوننا الى طعامه أفأنا نبيعه فقال نعم وروى في ذلك عن ابن مسعود
الله عنه روايات كثيرة مختلفة وأخذ الشافعي ومالك رضي الله عنهم ماجوا في الخلاف والسلطين مع
بانه قد خالط ما لهم المحرام قلنا أما ما روى عن علي رضي الله عنه فقد اشتهر من رعه ما يدل على خلاف
ذلك فانه كان يمنع من مال بيت المال حتى يبيع سيفه ولا يكون له الا قيس واحد في وقت
لا يجد غيره ولست أنكر أن رخصته صريح في الجواز وقوله محتمل للورع ولكنه لو صح فخالط
له حكم آخر فانه يحكم كثرته يكاد يلتقي بما لا يحصر وسيأتي بيان ذلك وكذا فعل الشافعي ومالك
الله عنهم متعلق بمال السلطان وسيأتي حكمه وانما كلامنا في آحاد الخلق وأموالهم قربة من الخ
وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه فليل انه انما نقله خوات النبي وانه ضعيف المحفظ والمشهور
ما يدل على توقي الشهات اذ قال لا يقوان أحدكم أخاف وأرجو فان الحلال بين والمحرام بين وبين
أمره مشبهات فدع ما ير يملك الى ما لا ير يملك وقال اجتنبوا المحاكمات فنهى الانهم فان قيل
اذا كان الاكثر حراما لم يجوز الاخذ مع ان المأخوذ ليس فيه علامة تدل على تحريمه على الخصوص
علامة على الملك حتى ان من سرق مال مثل هذا الرجل قطعت يده والكثرة توجب ظنا مرسل
بالعين فليكن كغالب الظن في طين الشوارع وغالب الظن في الاختلاط بغير محصور اذا كان الا
هو المحرام ولا يجوز أن يستدل على هذا بعموم قوله صلى الله عليه وسلم دع ما ير يملك الى ما لا ير يملك
مخصوص ببعض المواضع بالاتفاق وهو أن ير يبه بعلامة في عين الملك بدليل اختلاط القلب
المحصور فان ذلك يوجب رية ومع ذلك قطعتم بانه لا يحرم فالجواب ان اليد دلالة ضعيفة كالاستدلال
وانما تؤثر اذا سلمت من معارض قوي فاذا تحققت الاختلاط وتحققنا أن المحرام المختلط موجود في
والمال غير خال عنه وتحققنا أن الاكثر هو المحرام وذلك في حق شخص معين يقرب ماله من
ظهر وجوب الاعراض عن مقتضى اليد وان لم يحتمل عليه قوله عليه السلام دع ما ير يملك الى ما لا ير يملك
ما لا ير يملك لا يبقى له محمل اذ لا يمكن ان يحتمل على اختلاط قليل بحلال غير محصور راذ ك
موجود في زمانه وكان لا يدعه وعلى أي موضع حمل هذا كان هذا في معناه ومجمله على التتبع
عن ظاهره بغير قياس فان تحريم هذا غير بعيد عن قياس العلامات والاستصحاب والكل

في تحقيق الظن وكذا الحصر وقد اجتمع احتي قال أبو حنيفة رضي الله عنه لا تجتهد في الاواني الا اذا كان
 الظاهر هو الاكثر فاشترط اجتماع الاستصحاب والاجتهاد بالعلامة وقوة الكثرة ومن قال باخذ أي آنية
 أراد بالاجتهاد بناء على مجرد الاستصحاب فيجوز الشرب أيضا فيلزمه التجويز ههنا مجرد علامة اليد ولا
 يجري ذلك في قول اشتبه ماء اذا لاستصحاب فيه ولا نظرده أيضا في ميتة اشبهت بذكاة اذا لاستصحاب
 في الميتة واليد لا تدل على أنه غير ميتة وتدل في الطعام المباح على أنه ملك فهنا أربع متعلقات استصحاب
 وقلة في الخلوط أو كثرة وانحصار أو اتساع في الخلوط وعلامة خاصة في عين الشيء يتعلق بها الاجتهاد فن
 يغفل عن مجموع الاربعه بما غلط فيشبه بعض المسائل بما لا يشبهه فصل عما ذكرناه أن المختلط
 في ملك شخص واحد اما ان يكون المحرام أكثره أو أقله وكل واحد اما ان يعلم بيقين أو يظن عن علامة
 أو توهم فالسؤال يجب في موضعين وهو أن يكون المحرام أكثر يقينا أو ظنا كما لو رأى تركيا مجعولا
 يحتمل أن يكون كل ماله من غنمة وان كان الأقل معلوما باليقين فهو محل التوقف وكذا تشيير سير
 أكثر السلف وضرورة الاحوال الى الميل الى الرخصة وأما الأقسام الثلاثة الباقية فالسؤال غير واجب
 فيها أصلا (مسئلة) * اذا حضر طعام انسان علم أنه دخل في يده حرام من ادراكه قد أخذه أو وجه
 آخر ولا يدري أنه بقي الى الآن أم لافله الا كل ولا يلزمه التفتيش وانما التفتيش فيه من الورع ولو
 علم أنه قد بقي منه شيء ولكن لم يدركه الاقل أو الاكثر فله أن يأخذ به الاقل وقد سبق ان أمر الأقل
 مشكوك وهذا يقرب منه (مسئلة) * اذا كان في يد المتولى للخيرات أو الاوقاف أو الوصايا ما لا يستحق
 هو أحدهما ولا يستحق الثاني لانه غير موصوف بتلك الصفة فهل له أن يأخذ ما يسلمه اليه صاحب
 الوقف نظرا فان كانت تلك الصفة ظاهرة يعرفها المتولى وكان المتولى ظاهرا العدا لقله أن يأخذ بغير
 بحث لان الظن بالمتولى أن لا يصرف اليه ما يصرفه الا من المال الذي يستحقه وان كانت الصفة خفية أو
 كان المتولى ممن عرف حاله انه يخاط ولا يبالى كيف يفعل فعليه السؤال اذ ليس ههنا يدولا استصحاب
 حول عليه وهو وزان سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصدقة والهدية عند تردده فيهما لان
 اليد لا تخصص الهدية عن الصدقة ولا الاستصحاب فلا ينبغي منه الا السؤال فان السؤال حيث أسقطناه
 في الجهول أسقطناه بعلامة اليهو الاسلام حتى لو لم يعلم انه مسلم وأراد أن يأخذ من يده مجامع ذبيحته
 لا يحتمل ان يكون مجوسيا لم يجز له ما لم يعرف انه مسلم اذ اليد لا تدل في الميتة ولا الصورة تدل على الاسلام
 لا اذا كان أكثر أهل البلدة مسلمين فيجوز ان يظن بانذ ليس عليه علامة الكفر انه مسلم وان
 كان الخطأ محتملا فيه فلا ينبغي ان تلبس المواضع التي تشهد فيها اليد والحال بالتى لا تشهد
 (مسئلة) * له أن يشتري في البلد دارا وان علم أنها تشتمل على دور مغصوبة لان ذلك اختلاط بغير
 حضور ولكن السؤال احتياط وورع وان كان في سكة عشر دور مثلا احدها مغصوب أو وقف
 يجز الشراء ما لم يتميز ويجب البحث عنه ومن دخل بلدة وفيها رباطات خصص بوقفها أرباب المذاهب
 وعلى مذهب واحد من جملة تلك المذاهب فليس له أن يسكن أيها شاهو يأكل من وقفها بغير سؤال لان
 من باب اختلاط المحصور فلا بد من التمييز ولا يجوز الجمع مع الابهام لان الرباطات والمدارس في
 بلادنا تكثر وتكون محصورة (مسئلة) * حيث جعلنا السؤال من الورع فليس له أن يسأل صاحب
 طعام والمال اذا لم يأمن غضبه وانما أوجبنا السؤال اذا تحقق أن أكثر ماله حرام وعند ذلك لا يبالى
 بغير مثله اذ يجب ايداه الظالم بأكثر من ذلك والغالب أن مثل هذا لا يغضب من السؤال نعم ان كان
 ظن من يدو كيلة أو غلامه أو تلميذه أو بعض أهله عن هو تحت رعايته فله أن يسأل مهما استقراب لانهم
 يغضبون من سؤاله ولان عليه أن يسأل ليعلمهم طريق الحلال ولذلك سأل أبو بكر رضي الله عنه

ثم رد على الرجل السلام
 وقال انه لم يمنعني أن ارد
 عليك السلام الا اني لم
 أكن على طهر وروى
 انه لم يرد عليه حتى
 توضأ ثم اعتذر اليه وقال
 اني كرهت ان أذكر
 الله تعالى الاعلى طهر
 وقد يكون جمع من
 الفقهاء مصطفيين في
 السفر وقد يتفق
 لاحدهم حدث فلو سلم
 المتوضي وأمسك المحدث
 ظهر حاله فيترك السلام
 حتى يتوضأ من يتوضأ
 و يغسل قدمه من يغسل
 ستر الحال على من أحدث
 حتى يكون سلامهم على
 الطهارة اقتداء برسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وقد يكون بعض المقيمين
 أيضا على غير طهارة
 فيستعد لجواب السلام
 أيضا بالطهارة لان السلام
 اسم من أسماء الله تعالى
 وهذا من أحسن ما يذك
 من الوجوه في ذلك ومنها

انه اذا قدم يعانقه
الاخوان وقد يكون معه
من آثار السفر والاطريق
ما يكره فيستعد بالوضوء
والنظافة ثم يسلم
ويعانقهم ومن ان
جمع الرباط أرباب مراقبة
وأحوال فلو هجم عليهم
بالسلام قد يزعج منه
مراقب ويتشوش محافظ
والسلام يتقدمه استئناس
بدخوله واشتغاله بفعل
القدم والوضوء وصلاة
ركعتين في تأهب الجمع
له كإيتاءهم بعد
سابقة الاستئناس وقد
قال الله تعالى حتى
تستأنسوا واستئناس
كل قوم على ما يليق
بجملهم ومنها انه لم يدخل
على غير بيته ولا هو
بغير إذن من أهل بيته
أخوانه ولا فيه بالنسبة
المعنوية الجامعة لهم في
طريق واحد والمثل منزله
والموضع موضعه فيرى
البركة في استفتاح المنزل

غلامه وسأل عمر من سقاه من ابل الصدقة وسأل أباه رضى الله عنه أيضاً ان قدم عليه بميل
كثير فقال ويحك أكل هذا طيب من حيث انه يحب من كثرته وكان هو من رعيته لاسيما وقد فرق
في صيغة السؤال وكذلك قال على رضى الله عنه ليس شيء أحب الى الله تعالى من عدل امام ورفقه ولا
أبغض اليه من جور وخرقه * (مسئلة) قال المحرث المحاسبي رحمه الله لو كان له صديق أو أخ وهو ياب
غضبه لو سأله فلا ينبغي أن يسأله لاجل الورع لانه ربما يبدوله ما كان مستورا عنه فيكون قد جهل على
هتك الستر ثم يؤدي ذلك الى البغضاء وما ذكره حسن لان السؤال اذا كان من الورع لا من الجور
فالورع في مثل هذه الامور والاحتراز عن هتك الستر واثارة البغضاء أهم وزاد على هذا فقال وان
منه شيء أيضاً لم يسأله ويظن به أنه يطعمه من الطيب ويجنبه الخبيث فان كان لا يطعم من قلبه اليه فليجنب
متلطفاً ولا يهتك ستره بالسؤال قال لا في لم أر أحداً من العلماء فعله فهذا منه مع ما اشتهر به من الزهد
على مسامحة فيما اذا خالط المال الحرام القليل ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقيق لان لفظ الريبة
يدل على التوهم بدلالة تدل عليه ولا يوجب اليقين فليراع هذه الدقائق بالسؤال * (مسئلة) ربما
يقول القائل أى فائدة في السؤال عن بعض ماله حرام ومن يستحل المال الحرام ربما يكذب فان
بأمانته فليشك بدايته في الحلال فاقول مهم ما علم مخالطة الحرام لمال انسان وكان له غرض في حضوره
ضيافته أو قبول الهدية فلا تحصل الثقة بقوله فلا فائدة للسؤال منه فينبغي أن يسأل من غيره وكذلك
كان يباع وهو يرغب في البيع لطالب الربح فلا تحصل الثقة بقوله انه حلال ولا فائدة في السؤال منه
وانما يسأل من غيره وانما يسأل من صاحب اليد اذا لم يكن متهماً كما يسأل المتولى على المال الذي
انه من أى جهة وكما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الهدية والصدقة فان ذلك لا يؤدي ولا
القائل فيه وكذلك اذا اتهمه بأنه ليس يدري طريق كسب الحلال فلا يهتم في قوله اذا أخبر عن طريق
صحيح وكذلك يسأل عبده وخادمه ليعرف طريقاً كسابه فهنا يفيد السؤال فاذا كان صاحب المال
منهما فليسأل من غيره فاذا أخبره عدل واحداً قبله وان أخبره فاسق يعلم من قرينة حاله انه لا يكذب
لا غرض له فيه جازقوله لان هذا أمر بينه وبين الله تعالى والمطلوب ثقة النفس وقد يحصل من
بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الاحوال وليس كل من فسق يكذب ولا كل من زعم
العدالة في ظاهره يصدق وانما نيطت الشهادة بالعدالة الظاهرة لضرورة الحكم فان البواطن لا
عليها وقد قبل أبو حنيفة رحمه الله شهادة الفاسق وكمن شخص تعرفه وتعرف أنه قد يتقحم المعاصي
اذا أخبرك بشيء وثقت به وكذلك اذا أخبر به صبي مميز عن عرفته بالتثبت فقد تحصل الثقة بقوله
الاعتماد عليه فاما اذا أخبر به مجهول لا يدري من حاله شيء أصلاً فهذا ممن جوزنا الاكل من يده لانه
دلالة ظاهرة على ملكه وربما يقال اسلامه دلالة ظاهرة على صدقه وهو ذافيه نظر ولا يخلو قوله
أثر ما في النفس حتى لو اجتمع منهم جماعة تفيد ظناً قويا الا ان اثر الواحد فيه في غاية الضعف فليست
حدائره في القلب فان المفتي هو القلب في مثل هذا الموضع والقلب التفاتات الى قرائن خفية يضيق
نطاق النطق فليتمل فيه ويدل على وجوب الالتفات اليه ما روى عن عقبة بن الحرث أنه جاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني تزوجت امرأة فهاجت أمة سوداء فرزعت انها قد أرضعتني
كاذبة فقال دعها فقال انها سوداء يصغر من شأنها فقال عليه السلام فكيف وقد زعمت انها
أرضعتكم لا خير لك فيها ادعها عنك وفي لفظ آخر كيف وقد قيل ومهما لم يعلم كذب المجهول ولم
أماره غرض له فيه كان له وقع في القلب لا محالة فلذلك يتأكد الامر بالاحتراز فان اطمأن اليه القلب
الاحتراز حتماً واجباً * (مسئلة) حيث يجب السؤال فلو تعارض قول عدلين تساوتا وكذا

فاسقين ويجوز أن يترجح في قلبه قول أحد العدلين أو أحد الفاسقين ويجوز أن يرجح أحد المجانين
 بالكثرة أو بالاختصاص بالخبرة والمعرفة وذلك مما يتشعب تصويره * (مسئلة) * لو نهب متاع
 مخصوص فصادف من ذلك النوع متاعا في يد انسان وأراد أن يشتريه واحتمل أن لا يكون من
 المغصوب فإن كان ذلك الشخص ممن عرفه بالصلاح جاز الشراء وكان تركه من الورع وان كان الرجل
 مجهولا لا يعرف منه شيئا فإن كان يكثر نوع ذلك المتاع من غير المغصوب فله أن يشتري وإن كان لا يوجد
 ذلك المتاع في تلك البقعة النادرة وإنما كثر بسبب الغصب فليس يدل على المحل الا اليد وقد عارضته
 علامة خاصة من شكل المتاع ونوعه فالمتاع عن شرائه من الورع المأمور به ولكن الوجوب فيه نظر
 فإن العلامة متعارضة واستأقذر على أن أحكم فيه بحكم إلا أن أردته إلى قلب المستفتي لينظر ما الأقوى في
 نفسه فإن كان الأقوى أنه مغصوب لزم تركه والأحل له شراؤه وكثر هذه الوقائع بالتمسك بالعرف في أهى
 من المتشابهات التي لا يعرفها كثير من الناس فمن توقها فقد استبرأ عرضه ودينه ومن اقتحمها فقد حاط
 حول الحمى وخاطر بنفسه * (مسئلة) * لو قال قائل قد سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابن قدم
 إليه فذكر أنه من شاة فسأل عن الشاة من أين هي فذكر له فسكت عن السؤال أفيجب السؤال عن أصل
 المال أم لا وإن وجب فعن أصل واحد أو اثنين أو ثلاثة وما الضبط فيه فاقول لا ضبط فيه ولا تقدير
 بل ينظر إلى الرتبة المقتضية للسؤال أو وجوبها أو ورعها ولا غاية للسؤال حيث تنقطع الرتبة المقتضية له
 وذلك يختلف باختلاف الأحوال فإن كانت التهمة من حيث لا يدري صاحب اليد كيف طريق
 الكسب المحلل فإن قال اشترت انت قطع سؤال واحد وإن قال من شاتي وقع الشك في الشاة فإذا قال
 اشترت انت قطع وإن كانت الرتبة من الظلم وذلك مما في أيدي العرب ويتوالى في أيديهم المغصوب فلا
 تنقطع الرتبة بقوله أنه من شاتي ولا بقوله أن الشاة ولدتها شاتي فإن أسنده إلى الورثة من أبيه وحالة
 أبيه مجهولة انقطع السؤال وإن كان يعلم أن جميع مال أبيه حرام فقد ظهر التحريم وإن كان يعلم أن
 كثره حرام فيكثر بالتوالي وطول الزمان وتطرق الارث إليه لا يغير حكمه فليست في هذه المعاني (مسئلة)
 سألت عن جماعة من سكان خانقاه الصوفية وفي يد خادهم الذي يقدم إليهم الطعام وقف على ذلك
 المسكن ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء وهو يخطا الكل وينفق على هؤلاء وهؤلاء فكل
 طعامه حلال أو حرام أو شبهة فقلت إن هذا يلتفت إلى سبعة أصول (الأصل الأول) أن الطعام الذي يقدم
 إليهم في الغالب يشتريه بالمعاطاة والذي اخترناه صحة المعاطاة لا سيما في الاطعمة والمستحقرات فليس في
 هذا الاشبهة الخلاف (الأصل الثاني) أن ينظر أن الخادم هل يشتريه بعين المال المحرام أو في الذمة
 فإن اشتراه بعين المال المحرام فهو حرام وإن لم يعرف فالغالب أنه يشتري في الذمة ويجوز الأخذ بالغالب
 ولا ينشأ من هذا التحريم بل شبهة احتمال بعيد وهو شراؤه بعين مال حرام (الأصل الثالث) أنه من أين
 اشتريه فإن اشتريه ممن أكثر ماله حرام لم يجز وإن كان أقل ماله فقيه نظر قد سبق وإذا لم يعرف جازله
 الأخذ بأنه يشتريه عن ماله حلال أو ممن لا يدري المشتري حاله بيقين كالمجهول وقد سبق جواز الشراء من
 المجهول لأن ذلك هو الغالب فلا ينشأ من هذا التحريم بل شبهة احتمال (الأصل الرابع) أن يشتريه
 لنفسه أو للقوم فإن المتولى والخادم كالتائب وله أن يشتري له ولنفسه وإن كان يكون ذلك بانبية أو صريح
 اللفظ وإذا كان الشراء يجري بالمعاطاة فلا يجري اللفظ والغالب أنه لا ينوي عند المعاطاة والقصاب
 والخباز ومن يعامله يعول عليه ويقصد البيع منه لا يمن لا يحضرون فيقع عن جهته ويدخل في ملكه
 وهذا الأصل ليس فيه تحريم ولا شبهة ولكن يثبت أنهم بأكلون من ملك الخادم (الأصل الخامس)
 أن الخادم يقدم الطعام إليهم فلا يمكن أن يجعل ضيافة وهدية بغير عوض فإنه لا يرضى بذلك وإنما يقدم

بمعاملة الله قبل معاملة
 الخلق وكما يهد عذرهم
 في ترك السلام ينبغى
 لهم أن لا ينكروا على
 من يدخل ويبتدئ
 بالسلام فكما أن من
 ترك السلام له نية فالذي
 سلم له أيضا نية وللقوم
 آداب وزد بها الشرع
 ومنها آداب استحسانها
 شبه وخهم فما ورد به
 الشرع ماذكرنا من شد
 الوسط والعصا والركوة
 والابتداء باليمين في لبس
 الخسف وفي نزعه باليسار
 (روى) أبو هريرة
 رضي الله عنه أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 قال إذا تلبستم فابدؤوا
 باليمين وإذا خلعتم فابدؤوا
 باليسار وأخلعهم جميعا
 أو اتلبسهم جميعا (روى)
 جابر رضي الله عنه أن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كان يجامع اليسرى
 قبل اليمى ويلبس اليمى
 قبل اليسرى وبسط

السجادة وردت به السنة
وقد ذكرناه وكون
أحدهم لا يقعد على
سجادة الاخر مشروع
ومسنون وقد ورد في
حديث طويل لا يؤم
الرجل في سلطانه ولا في
أهله ولا يجلس على
تكرمه الا بذنه واذا سلم
على الاخوان يعانقهم
ويعانقونه فقد روى
جابر بن عبد الله قال لما
قدم جعفر من أرض
الحبشة عانقه النبي صلى
الله عليه وسلم وان قبلهم
فلا بأس بذلك (روى)
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما قدم جعفر
قبل بين عنفيه وقال ما أنا
بفتح خير أسرمني بقدوم
جعفر ويصافح اخوانه
فقد قال عليه السلام
قبلة المسلم أخاه المصافحة
(وروى) أنس بن مالك
قال قيل يا رسول الله
الرجل يلقي صديقه
وأخاه ينحني له قال لا قيل

اعتماد على عوضه من الوقف فهو معاوضة ولكن ليس ببيع ولا اقراض لانه لو انتفض لمطالبتهم بالثمن
استبعد ذلك وقرينة الحال لا تدل عليه فاشبه أصل ينزل عليه هذه الحالة الهبة بشرط الثواب أعني هدية
لا لفظ فيها من شخص تقتضي قرينة حاله أنه يطمع في ثواب وذلك صحيح والثواب لازم وههنا ما طمعه
المخادم في أن يأخذ ثوابا فيما قدمه الاحقهم من الوقف ليقضى به دينه من الخبز والقصاب والبقال فهذه
ليس فيه شبهة اذ لا يشترط لفظ في الهدية ولا في تقديم الطعام وان كان مع انتظار الثواب ولا بمبالاة بقوله
من لا يصح هدية في انتظار ثواب (الاصل السادس) أن الثواب الذي يلزم فيه خلاف فقيل انه ان
متمول وقيل قدر القيمة وقيل ما يرضى به الواهب حتى له أن لا يرضى باضعاف القيمة والصحيح أنه يتبع
رضاء فاذا لم يرض به عليه وههنا المخادم قد رضي بما يأخذ من حق السكان على الوقف فان كان لهم
الحق بقدر ما أكلوه فقد تم الامر وان كان ناقصا ورضى به المخادم صح أيضا وان علم أن المخادم لا يرضى
لولا ان في يده الوقف الاخر الذي يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكأنه رضى في الثواب بمقدار بعضه حل
وبعضه حرام والمحرّم لم يدخل في أيدي السكان فهذا كالحلل المتطرق الى الثمن وقد ذكرنا حكمه
قبل وأنه متى يقتضي التحريم ومتى يقتضي الشبهة وهذا لا يقتضي تحريم ما على ما فصلناه فلا نقول
الهدية حراما بتوصل المهدى بسبب الهدية الى حرام (الاصل السابع) أنه يقتضي دين الخبز والقصاب
والبقال من ربيع الوقفين فان وفي ما أخذ من حقهم بقيمة ما أطعمهم فقد صح الامر وان قصر عنه فرض
القصاب والخبز باي ثمن كان حراما أو حلالا فهذا داخل تطرق الى ثمن الطعام أيضا فليدلت على ما قدمنا
من الشراء في الذمة ثم قضاء الثمن من المحرام هذا اذا علم أنه قضاء من حرام فان احتمل ذلك واحتمل غيره
فالشبهة أبعد وقد خرج من هذا أن كل هذا ليس بمحرّم ولكنه أكل شبهة وهو بعيد من الورع لان
هذه الاصول اذا كثرت وتطرق الى كل واحد احتمال صار احتمال المحرام بكثرة أقوى في النفس كما
الخبر اذا طال اسناده صار احتمال الكذب والغلط فيه أقوى مما اذا قرب اسناده فهذا حكم هذه الوقف
وهي من الفتاوى وانما أو ردناها ليعرف كيفية تخريج الوقائع الملتفة المتبسة وانها كيف ترد الى
الاصول فان ذلك مما يجز عنه أكثر المفتين

(الباب الرابع في كيفية خروج النائب عن المظالم المالية)

اعلم ان من تاب وفي يده مال مختلط فعليه وظيفة في تمييز المحرام واخراج ما هو وظيفة أخرى في مصرف الخرج
فلينظر فيما

(النظر الاول في كيفية التمييز والاخراج)

اعلم أن كل من تاب وفي يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو ودعة أو غيره فاعرفه سهل فعليه تمييز
المحرام وان كان ما ليس مختلطاً فلا يخلو ما أن يكون في مال هو من ذوات الامثال كالحبوب والنفوس
والادهان وما أن يكون في أعيان متميزة كالعبيد والدور والسيارات فان كان في الامتيازات أو كذا
شائعا في المال كله كمن اكتسب المال بتجارة يعلم أنه قد كذب في بعضها في المراجعة وصدق في بعضها
أو من غصب دهنًا وخاطه بدهن نفسه أو فعل ذلك في الحبوب أو الدراهم والدنانير فلا يخلو ذلك ان
يكون معلوم القدر أو مجهول فان كان معلوم القدر مثل أن يعلم ان قدر النصف من جملة ماله حرام فله
تمييز النصف وان أشكل فله طريقان أحدهما الاخذ باليقين والاخر الاخذ بغالب الظن وكلاهما
قد قال به العلماء في اشتباه ركعات الصلاة ونحن لانجوز في الصلاة الا الاخذ باليقين فان الاصل اشتباه
الذمة فيستحب ولا يغير الا بعلامة قوية وانما في أعداد الركعات علامات يوثق بها وأما ههنا فلا
أن يقال الاصل أن ما في يده حرام بل هو مشكوك فليجوز له الاخذ بغالب الظن اجتهاداً ولكن الورع
الاخذ باليقين فان أراد الورع فطريق التحري والاجتهاد أن لا يستبقى الا القدر الذي يتيقن أنه حرام

بالمن
هـ
طه
نفسه
قوله
نه
يتبع
منهم
لا يرضي
منه
كلهم
الانقلاب
القضايا
منه فرضي
ما قد من
حتمل غير
وع
نفس
هـ الواقعة
ب تردى

رف المخرج

فعلية
وب والنف
ذات أو
في بعض
وذلك
حرام
من وكلاهما
سل اشت
هنا فلا
ن الورع
ن أنه

وان

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

أن أراد الأخذ بالظن فطريقه مثلاً لأن يكون في يده مال تجارة فسد بعض ما فتيقن أن النصف حلال
 أن الثالث مثلاً حرام ويبقى سدس يشك فيه فيحكم فيه بغالب الظن وهكذا طريق التعرّي في كل مال
 هو أن يقطع القدر المتيقن من الحائسين في الحول والحرممة والقدر المتردد فيه أن غلب على ظنه التحريم
 خرج به وإن غلب الحول جازله الأمسالك والورع أخراجه وإن شك فيه جاز الأمسالك والورع أخراجه
 هذا الورع أكد لأنه صار مشكوكاً فيه وجازاً ما كره اعتماداً على أنه في يده فيكون الحول أغلب عليه
 قد صار ضعيفاً بعد يقين اختلاط الحرام ويحتمل أن يقال الأصل التحريم ولا يأخذ إلا ما يغلب على ظنه
 حلال وإيس أحد الجانبين بأولى من الآخر وليس يتبين لي في الحال ترجيح وهو من المشكولات
 فإن قيل هب أنه أخذ باليقين لكن الذي يخرج به ليس يدرى أنه عين الحرام فعلم الحرام ما بقي في
 فكيف يقدّم عليه ولو جاز هذا لمجازاً أن يقال إذا اختلطت ميتة بتسعة مذكاة فهي العشر فله أن
 يرحل واحدة أي واحدة كانت ويأخذ الباقي ويستعمله ولكن يقال لعل الميتة فيما استبقاه بل لو طرح
 سبع واستبقى واحدة لم تحل لاحتمال أنها الحرام فنقول هذه الموازنة كانت تصح لولا أن المال يحل
 خارج البدل لتطرق المعاوضة اليه وأما الميتة فلا تطرق للمعاوضة اليها فليكشف الغطاء عن هذا
 شكك بالفرض في درهم معين اشتبه بدرهم آخر فحين له درهمان أحدهما حرام قد اشتبه عينه وقد
 أخذ بن حبل رضى الله عنه عن مثل هذا فقال يدع الكيل حتى يتبين وكان قدرهن آنية فلما قضى
 بن جل إليه المرتن آنيتين وقال لا أدري أيتهما آنيته فتركهما فقال المرتن هذا هو الذي لك وانما
 أنت اخترت فقضى دينه ولم يأخذ الرهن وهذا ورع ولكننا نقول أنه غير واجب فالفرض المسئلة في
 درهم له مال معين حاضر فنقول إذا رد أحد الدرهمين عليه ورضى به مع العلم بحقيقة الحال حل له
 درهم الآخر لأنه لا يخلو ما أن يكون المردود في علم الله هو المأخوذ فقد حصل المقصود وإن كان غير
 قد حصل الكيل واحد درهم في يد صاحبه فلا احتياط أن يتبايع باللفظ فإن لم يفعل وقع التقاص
 بالبدل بمجرد المعاوضة وإن كان المغصوب منه قد فات له درهم في يد الغاصب وعسر الوصول إلى عينه
 فحق ضمانه فلما أخذه وقع عن الضمان بمجرد القبض وهذا في جانبه واضح فإن المضمون له يملك
 ضمان بمجرد القبض من غير لفظ والاشكال في الجانب الآخر أنه لم يدخل في ملكه فنقول لأنه أيضاً
 كان قد سلم درهم نفسه فقد فات له أيضاً درهم في يد الآخر فليس يمكن الوصول إليه فهو كالغائب فيقع
 بدله عنه في علم الله أن كان الأمر كذلك يقع هذا التبادل في علم الله كما يقع التقاص لو أتلّف رجلاً
 واحد منهم ما درهم على صاحبه بل في عين مسئلتنا الوألق كل واحد ما في يده في البحر أو أحرقه كان
 نفعه ولم يكن عليه عهدة إلا آخر بطريق التقاص فكذلك إذا لم يتلف فإن القول بهذا أولى من المصير إلى
 من يأخذ درهم أحداً ويضعه في ألف ألف درهم لرجل آخر يصير كل المال محجوراً عليه لا يجوز
 صرف فيه وهذا المذهب يؤدي إليه فانظر ما في هذا من البعد وليس فيما ذكرناه إلا ترك اللفظ
 طائفة ببيع ومن لا يبيعها ببيعاً حيث يتطرق إليها احتمال إذا الفعل يضعف دلالة وحيث يمكن التلّفظ
 بهذا التسليم والتسليم للبدل قطعاً والبيع غير ممكن لأن المبيع غير مشار إليه ولا معلوم في عينه وقد
 لما لا يقبل البيع كالمخلوط رطل دقيق بألف رطل دقيق لغیره وكذا الدبس والرطب وكل ما لا
 البعض منه بالبيع فان قيل فأنتم جوزتم تسليم قدره في مثل هذه الصورة وجعلتموه ببيعاً قلنا
 ببيعاً بل نقول هو بدل عافات في يده فملكه كما يملك المتلف عليه من الرطب إذا أخذ مثله هذا إذا
 صاحب المال فإن لم يساعده وأضر به وقال لا أخذ درهماً أصلاً لا عين مملوكة فإن استبهم فأتى تركه
 به وأعطل عليك مالك فأقول على القاضي أن ينوب عنه في القبض حتى يطيب للرجل ماله فإن

يلزمه ويقبله قال لا قيل
 فيصالحه قال نعم ويستحب
 للفقراء المقيمين في الرباط
 أن يتلقوا الفقير بالترحيب
 (روى) عكرمة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يوم جئته مرحباً
 بالراكب المهاجر
 مرتين وإن قاموا إليه
 فلا بأس وهو مسنون
 (روى) عنه عليه السلام
 أنه قام بمحفر يوم قدومه
 به ويستحب للخدام أن
 يقدم له الطعام (روى)
 لقبط بن صبرة قال وفدنا
 على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلم نصادف في
 منزله وصادفنا عائشة
 رضى الله عنها فارت لنا
 بالحريرة فصنعت لنا
 وأتينا بقناع فيسه قمر
 والقناع الطبق فأكلنا
 ثم جاء رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال أصبتم
 شيئاً قلنا نعم يا رسول الله
 به ويستحب للخدام أن
 يقدم للفقراء شيئاً لحق

القدم (ورد) ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ما قدم المدينة فخرج زورا
وكرهية ثم تقدم
القادم بعد العصر وجهه
من السنة منع النبي عليه
السلام عن طروق الليل
والصوفية بعد العصر
يستعدون لاستقبال
الليل بالطهارة والاكباب
على الاذكار والاستغفار
(روى) جابر بن عبد
الله قال قال رسول الله
صلى الله عليه
وسلم اذا قدم أحدكم من
سفر فلا يطرقن أهله
ليلا (وروى) كعب بن
مالك ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان
لا يقدم من السفر الا نهرا
في الضحى فيستحبون
القدم في أول النهار فان
فات من أول النهار فقد
يتفق تعويق من ضعف
بعضهم في المشي أو غير
ذلك فيعذر الفقير بقية
النهار الى العصر لاحتمال

هذا محض التعت والتضييق والشرع لم يرد به فان عجز عن القاضى ولم يجده فليحكم رجلا متدينا له
عنه فان عجز فليتولى هو بنفسه و يردد على نية الصرف اليه درهم او يتعين ذلك له ويطيب له
وهذا في خايط المائعات أظهر والزم فان قيل فيمنعني أن يحل له الاخذ و ينتقل الحق الى ذمته فأى
الى الاخراج أو لاثم التصرف في الباقي قلنا قال قائلون يحل له أن يأخذ ما دام يبقى قدر الحرام ولا يجوز
أخذ الكل ولو أخذ لم يجز له ذلك وقال آخر ون ليس له أن يأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالتوبة وفقد
الابدال وقال آخر ون يجوز للاخذ في التصرف أن يأخذ منه وأما هو فلا يعطى فان أعطى عصى
دون الاخذ منه وما جازأخذ الكل وذلك لان المال لا يظهر فله أن يأخذ حقه من هذه الحجة
يقول لعل المصروف الى يقع عين حتى وبالتعيين واخراج حق الغير وتمييزه بئذ دفع هذا الاحتمال
المسال يترجم هذا الاحتمال على غيره وما هو أقرب الى الحق مقدم كما يقدم المثل على القيمة والعين
المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة وما يحتمل فيه رجوع
العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولو جاز له أن يقول ذلك لحاز اصابا حب الدرهم الا
يأخذ الدرهمين ويتصرف فيهما و يقول على قضاء حقه من موضع آخر اذا الاختلاط من الحرام
وليس ملك أحدهما بأن يقدر فائتا بأولى من الآخر الا أن ينظر الى الأقل فيقدر أنه فائت فيه أو
الى الذى خاط فيجعل بفعله متفالحق غيره وكلاهما بعيدان جدا وهذا واضح في ذوات الامثال فان
عوضا في الاتلافات من غير عقد فاما اذا اشتبه دار بدو راو عبد بعيد فلا سبيل الى المصلحة والمصلحة
فان أبى أن يأخذ العين حقه ولم يقدر عليه وأراد الاخر أن يعوق عليه جميع ملكه فان كانت
القيم فالطريق أن يبيع القاضى جميع الدور ويوزع عليهم الثمن بقدر النسبة وان كانت متفاوتة
من طالب البيع قيمة أنفس الدور وصرف الى الممتنع منه مقدار قيمة الأقل ويوقف قدر التفاوت
اليان أو الاصل صلاح لانه مشكل وان لم يوجد القاضى فلاذى يريد الخلاص وفي يده الكل أن
ذلك بنفسه هذه هي المصلحة وما عداها من الاحتمالات ضعيفة لا تختارها وفيما سبق تنبيه على
وهذا في الحنطة ظاهر وفي النقود دونه وفي العسر وض اغضض اخلايق البعض بدلا عن البعض
احتج الى البيع وانهم مسائل يتم بها بيان هذا الاصل (مسئلة) اذا ورثت جماعة وكان السلطان
غصب ضيعة لمورثهم فرد عليه قطعة معينة فهي لجميع الورثة ولو رد من الضيعة نصفها وهو قدر
ساهمة الورثة فان النصف الذى له لا يتم حتى يقال هو المردود والباقي هو المغصوب ولا يصير
السلطان وقصده حصر الغصب في نصيب الآخرين (مسئلة) اذا وقع في يده مال أخذ
سلطان ظالم ثم تاب والمال عقار وكان قد حصل منه ارتفاع فيذبح أن يحسب أجر مثله اطول
المدة وكذلك كل مغصوب له منفعة أو حصل منه زيادة فلا تصح توبته ما لم يخرج أجره
وكذلك كل زيادة حصلت منه وتقدير أجره العبيد والثلث والاولى وأمثال ذلك مما لا
اجازتها بما يسر ولا يدرك ذلك الا باجتهاد وتخمين وهكذا كل النقويات تقع بالاجتهاد
الورع الاخذ بالقصى وما ربحه على المال المغصوب في عقود عقدها على الذمة وقضى الثمن
فهو ملك له ولكن فيه شبهة اذا كان ثمنه حراما كما سبق حكمه وان كان باعيا تلك الاموال فالعقود
فاسدة وقد قيل تنفذ باجارة المغصوب منه للمصلحة فيكون المغصوب منه أولى به والقياس ان تلك
تفسخ ويسترد الثمن وترد الاعواض فان عجز عنه لكثرة فهي أموال حرام حصلت في يده فلامغصوب
قدر رأس ماله والفضل حرام يجب اخراجه ليتصدق به ولا يحل للغاصب ولا للمغصوب منه بل
حكم كل حرام يقع في يده (مسئلة) من ورث مالا ولم يدر أن مورثه من أين اكتسبه أمن حلالا

مولى يكن ثم علامة فهو حلال باتفاق العلماء وان علم ان فيه حراما وشك في قدره أخرج مقدار الحرام
الغري فان لم يعلم ذلك ولكن علم ان مورثه كان يتولى أعمالا للسلطين واحتمل انه لم يكن ياخذ في عمله
أو كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة فهذه شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب وان علم ان
ماله كان من الظلم فيلزمه اخراج ذلك القدر بالاجتهاد وقال بعض العلماء لا يلزمه والآنم على المورث
استدلال بما روى ان رجلا من ولى عمل السلطان مات فقال صحابي الآن طاب ماله أى لو ارثه وهذا ضعيف
لم يذكر اسم الصحابي ولعله صدر من متساهل فقد كان في الصحابة من يتساهل ولكن لا نذكره لمحرمة
هبة وكيف يكون موت الرجل مبيحا للحرام المتيقن المختلط ومن أين يؤخذ هذا نعم اذ لم يتيقن بجواز ان
ال هو غيره أو خذ بما لا يدري فيطيب لوارث لا يدري أن فيه حراما يقينا

(النظر الثاني في المصروف)

أخرج الحرام فله ثلاثة أحوال اما ان يكون له مالك معين فيجب الصرف اليه أو الى وارثه وان كان
ما فيه تظن حضوره أو الايصال اليه وان كانت له زيادة ومنفعة فلتتبع فوائده الى وقت حضوره واما
يكون له مالك غير معين وقع اليأس من الوقوف على عينه ولا يدري انه مات عن وارث أم لا فهذا لا يمكن
فيه للمالك الوقوف حتى يتضح الامر فيه ور بما لا يمكن الردا كثرة المالك كغلول الغنمة فانها بعد تفرق
كيفية بقدر على جمعهم وان قدر فكيف يفرق دينارا واحدا مثلا على ألف أو ألفين فهذا ينبغي ان
يصدق به واما من مال النقي والاموال المرصدة لمصالح المسلمين كافة فيصرف ذلك الى القناطر والمساجد
بأصناف ومصانع طريق مكة وامثال هذه الامور التي يشترك في الانتفاع بها كل من يمر بها من
المسلمين ليكون عاملا للمسلمين وحكم القسم الاول لاشبهه فيه أما التصديق وبناء القناطر فينبغي ان
لا يقاضي القاضي فيسلم اليه المال ان وجد قاضيا متدينا وان كان القاضي مستحلا فهو بالتسليم اليه ضامن
فيما لا يضمنه فكيف يستطاعه به ضمان قد استقر عليه بل يحكم من أهل البلد عالما متدينا فان
يكنى ولى من الانفراد فان عجز فليتل ذلك بنفسه فان المقصود الصرف وهو ما عين الصارف فانما
هو صارف دقيقة في المصالح فلا يترك أصل الصرف بسبب العجز عن صارف هو ولى عند القدرة عليه
فيل ما دليل جواز التصديق بما هو حرام وكيف يتصدق بما لا يملك وقد ذهب جماعة الى ان ذلك غير
لا حرام وحكى عن الفضيل انه وقع في يده درهمان فلما علم انهما من غير وجههما رماهما بين
وقال لا تصدق الا بالطيب ولا ارضى غيري ما لا ارضاه لنفسى فنقول نعم ذلك له وجه واحتمال
اخر نأخذه لا لغيره والاثروا القياس أما الخبر فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتصدق بالاشاة
التي قدمت اليه فكلمته بانها حرام اذ قال صلى الله عليه وسلم أطعموها الاسارى ولما نزل قوله
الم غلبت الروم في أدنى الارض وهم من بعد غلبهم سيغلبون كذبه المشركون وقالوا للصحابة ألا ترون
صاحبكم يزعم أن الروم ستغلب فخطبهم أبو بكر رضي الله عنه باذن رسول الله صلى الله عليه
بالحق لله صدقه وجاء أبو بكر رضي الله عنه بمقامهم به قال عليه السلام هذا سمحت فتصدق به
المؤمنون بنصر الله وكان قد نزل تحريم القمار بعد اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم له في المخاطرة
بالمال وأما الاثر فان ابن مسعود رضي الله عنه اشترى جارية فلم يظفر بها كرها لينة فهداه الثمن فطلبه
المجدة فتصدق بالثمن وقال اللهم هذا عنه ان رضى والا فالاجرلى وسئل الحسن رضي الله عنه عن
مال وما يؤخذ منه بعد تفرق الجيش فقال يتصدق به وروى أن رجلا سألته نفسه ففعل مائة
من الغنمة ثم أتى أميره ليردها عليه فأبى ان يقبضها وقال له تفرق الناس فأتى معاوية فأتى أن
أتى بعض الناس فقال ادفع خمسها الى معاوية وتصدق بما بقي فبلغ معاوية قوله فتملف اذ لم

التعويق فاذا صار العصر
ينسب الى تقصيره في
الاهتمام بالاسنة وقدم
اول النهار فاتهم بكرهون
الدخول بعد العصر والله
أعلم فاذا صار العصر
يؤخر القدوم الى الغد
ليكون عاملا بالاسنة
للقدوم ضوفا وأيضا فيه
معنى آخر وهو ان الصلاة
بعد العصر مكروهة
ومن الأدب ان يصلى
القادم ركعتين فلذلك
يكرهون القدوم بعد
صلاة العصر وقد يكون
من الفقهاء القادمين من
يكون قليل الدراية
بدخول الرباط ويناله
دهشة من السنة
التقرب اليه والتودد
وطلاقة الوجه حتى
ينبسط وتذهب عنه
الدهشة في ذلك فضل
كثير (دوى) أبو رفاعه
قال أنت رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو
يخطب فقلت يا رسول

الله رجل غريب جاء
يسال عن دينه لا يدري
مادينه قال فاقبل النبي
صلى الله عليه وسلم على
وترك خطبته ثم أتى
بكرسي قوائمه من حديد
فقد رسول الله ثم جعل
يعلمني مع الله ثم أتى
خطبته وأتم آخرها
فاحسن أخلاق الفقراء
الرفق بالمسلمين واحتمال
المكرهه من المسموع
والمرقى وقد يدخل فقير
بعض الربط ويخل بشئ
من مراسم المتصوفة
فينهرو ويخرج وهذا
خطأ كبير فقد يكون
خلق من الصالحين
والاولياء لا يعرفون هذا
التسم الظاهر ويقصدون
الرباط بنية صالحة فاذا
استقبلوا بالمكرهه يخشون
أن تشوش بواطنهم من
الاذى ويدخل على
المنكر عليهم ضرر في دينه
ودنياه فليحذر ذلك وينظر
الى أخلاق النبي صلى

يخطر له ذلك وقد ذهب أحمد بن حنبل والمحرم الحاسبي وجاعة من الورعين الى ذلك وأما القائل
فهو أن يقال ان هذا المال مردد بين أن يضيع وبين أن يصرف الى خير اذ قد وقع المأس عن
وبالضرورة يعلم ان صرفه الى خير أولى من القائه في البحر فان ان رميناه في البحر فموتناه على
وعلى المال ولم يحصل منه فائدة واذ رميناه في يد فقير يدعوا له كماله حصل للمالك بركة دعائه و
للفقير سد حاجته وحصول الاجر للمالك بغير اختياره في التصديق لا ينبغي أن ينكر فإن في الخبر الصحيح
للزارع والغارس أجر في كل ما يصيبه الناس والطير ومن ثماره وزرعه وذلك بغير اختياره و
القائل لا تصدق الا بالطيب فذلك اذا طلبنا الاجر لا نفسنا ونحن الآن نطالب الخلاص من المظلمة
وتردنا بين التضيق وبين التصديق ورجمنا جانب التصديق على جانب التضيق وقول
لا نرضى لغيرنا ما لا نرضاه لانفسنا فهو كذلك ولكنه عليه حرام لاستغنائنا عنه وللفقير حلال اذا حله
الشرع واذا اقتضت المصلحة التحليل وجب التحليل واذا حل فقد رخصنا له الحلال ونقول
يتصدق على نفسه وعياله اذا كان فقيرا اما عياله وأهله فلا يخفى لان الفقر لا يقتضي عنهم بكونهم من
وأهله بل هم أولى من يتصدق عليهم وأما هو فله ان يأخذ منه قدر حاجته لانه أيضا فقير ولو تصدق
فقير مجاز وكذا اذا كان هو الفقير والرسم في بيان هذا الاصل أيضا مسائل (مسئلة) اذا وقع في
من يد سلطان قال قوم يرد الى السلطان فهو أعلم بما تولا فبقائه ما تقدمه وهو خير من أن يتص
واختار الحاسبي ذلك وقال كيف يتصدق به فاعلم له ما الكامعينا ولو جاز ذلك لجاز ان يسرق من المال
ويتصدق به وقال قوم يتصدق به اذا علم ان السلطان لا يردده الى المالك لان ذلك اعانة للظلم
لاسباب ظلمه فالرد اليه تضيق بحق المالك واختار انه اذا علم من عادة السلطان انه لا يردده الى
فيتصدق به عن مالكه فهو خير للمالك ان كان له مال معين من أن يرد على السلطان لانه ربما لا ي
مالك معين ويكون حق المسلمين فرده على السلطان تضيق فان كان له مال معين فالرد على
تضيق واعانة للسلطان الظالم وتفويت لبركة دعائه الفقير على المالك وهذا ظاهر فاذا وقع في
ميراث ولم يتعده هو بالاخذ من السلطان فانه شبهة بالاقطة التي أيس عن معرفة صاحب الميراث
يتصرف فيها بالتصدق عن المالك ولكن له أن يملكها ثم وان كان غنيا من حيث انه ا
من وجه مباح وهو الاتقاط وههنا لم يحصل المال من وجه مباح فيؤثر في منعه من التملك
في المنع من التصديق (مسئلة) اذا حصل في يده مال لا مالك له وجوز ناله أن يأخذ فقره
لفقره في قدر حاجته نظرد كرهه في كتاب أسرار الزكاة فقد قال قوم ياخذ كفاية سنة لنفسه
وان قدر على شراء ضيعة أو تجارة يكتسب بها للعائلة فعل وهذا ما اختاره الحاسبي ولكنه قال
يتصدق بالكل ان وجهه من نفسه قوة التوكل وينتظر اطف الله تعالى في الحلال فان لم يقدر
يشترى ضيعة أو يتخذ رأس مال يتعيش بالمعروف منه وكل يوم جدي فيه حلالا أمسك ذلك
فاذا افنى عاد اليه فاذا وجد حلالا معين تصدق بمثل ما أنفق من قبل ويكون ذلك قرضا عنده ثم
الخبز ويترك اللحم ان قوى عليه والاولا كل اللحم من غير تنعم وتوسع وما ذكره لاخر يدعاه
جعل ما أنفق قرضا عنده فيه نظر ولا شك في ان الورع ان يجعله قرضا فاذا وجد حلالا تصدق
ولكن مهمما لم يجب ذلك على الفقير الذي يتصدق به عليه فلا يبعد ان لا يجب عليه أيضا اذا أخس
لا سيما اذا وقع في يده من ميراث ولم يكن متعديا بغصبه وكسبه حتى يغلب الامر عليه فيه (مسئلة)
كان في يده حلال وحرام أو شبهة وليس يفضل الكل عن حاجته فاذا كان له عيال فلا يخص نفسه
لان الحجة عليه أو كذا في نفسه منه في عبده وعياله وأولاده الصغار والكبار من الاولاد ويجوز

مفلس ولا تجب عليه الزكاة اذ معني الزكاة وجوب اخراج ربع العشر مثلاً وهو ما يجب عليه اخراج
الكل اما وادع الى المالك ان عرفه أو صرفا الى الفقراء ان لم يعرف المالك واما اذا كان مال شبهة فيجب
أنه حلال فاذا لم يخرج منه من يده لزمه الحجب لان كونه حلالاً لا يمكن ولا يسقط الحجب الا بالفقر ولم يتحقق فقر
وقد قال الله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً واذا وجب عليه التصديق بما ينز
على حاجته حيث يغلب على ظنه بخبره فالزكاة أولى بالوجوب وان لزمته كفارة فلا يجمع بين الصدقة
والاعتاق لمتخلص بيقين وقد قال قوم يلزمه الصوم دون الاطعام اذ ليس له يسار معلوم وقال الحنابلة
يكفيه الاطعام والذي تختاره ان كل شبهة حكمنا بوجوب اجتماعها أو الزمناه اخراجها من يده لكون
احتمال المحرام أغلب على ما ذكرناه فعليه الجمع بين الصوم والاطعام اما الصوم فلانه مفلس حكموا
الاطعام فلانه قد وجب عليه التصديق بالجميع ويحتمل ان يكون له فيكون لازم من جهة الكفاية
(مسئلة) * من في يده مال حرام أمسكه للحاجة فاراد ان يتطوع بالحجب فان كان ماشياً فلا بأس به
سماً كل هذا المال في غير عبادة فأكمله في عبادة أولى وان كان لا يقدر على ان يمشي ويحتاج الى زينة
للمركوب فلا يجوز الاخذ بل هذه الحاجة في الطريق كما لا يجوز شراء المركوب في البلد وان كان يتوفر
القدرة على حلال الوأفام بحيث يستغنى به عن بقية المحرام فالأقامة في انتظاره أولى من الحجب ماشياً بالمال
المحرام (مسئلة) * من خرج للحج واجب مال فيه شبهة فليجته ان يكون قوته من الطيب فان لم يدر
فن وقت الاحرام الى التحلل فان لم يقدر فليجته ديوم عرفه ان لا يكون قيامه بين يدي الله ودعاؤه في وقت
مطعمه حرام وما دسه حرام فليجته ان لا يكون في بطنه حرام ولا على ظهره حرام فانما وجوزنا
بالحاجة فهو نوع ضرر وما ألحقناه بالطيبات فان لم يقدر فليلازم قلبه الخوف والغم لما هو مضر
من تناول ما ليس بطيب فعساه ينظر اليه بعين الرحمة ويتجاوز عنه بسبب خنعه وخوفه وكرهه
(مسئلة) * سئل أحمد بن حنبل رحمه الله فقال له فائل مات أي وترك ما لا وكان يعامل من
معاملته فقال تدع من ماله بقدر ما ربح فقال له دين وعليه دين فقال تقضي وتقتضي فقال أفقرى
فقال أفقره محتمل ما دسه وما ذكره صحيح وهو يدل على انه رأى التحريم باخراج مقدار المحرام
يخرج قدر الرجب وانه رأى ان أعيان أمواله ملك له بدلا عما بذله في المعاوزات الفاسدة بطريق الغش
والتقابل مهما كثر التصرف وعسر الردوعول في قضاء دينه على انه يقين فلا يترك بسبب الشبهة

(الباب الخامس في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم) *

اعلم ان من أخذ ما لا من سلطان فلا بد له من النظر في ثلاثة أمور في مدخل ذلك الى يد السلطان من ان
وفي صفته التي بها يستحق الاخذ وفي المقدار الذي يأخذه هل يستحقه اذا أضيف الى حاله وحال
في الاستحقاق (النظر الاول في جهات الدخل للسلطان) *

وكل ما يحل للسلطان سوى الاحياء وما يشترك فيه الرعية قسمان * مأخوذ من الكفار وهو
المأخوذ بالقهر والنفى وهو الذي حصل من ملهم في يده من غير قتال والجزية وأموال المصالح
التي تؤخذ بالشروط والمعاقدة * والقسم الثاني المأخوذ من المسلمين فلا يحل منه الا قسمان المأخوذ
وسائر الاموال الضائعة التي لا يتعين لها مالك والوقف التي لا متولى لها اما الصدقات فليست
في هذا الزمان وما عدا ذلك من الخراج المضروب على المسلمين والمصادرات وأنواع الرشوة كلها حرام
كتب لفقهاء أو غيره ادرارا اوصلة أو خلعة على جهة فلا يتخلون من أحوال ثمانية فانه امانة يكتب
على الجزية أو على الموارث أو على الاوقاف أو على ملك احياء السلطان أو على ملك اشتراؤه
عامل خراج المسلمين أو على بيع من جملة التجار أو على الخزانة (فالاول) هو الجزية وأربعة أجناس

وغلام له حبشي يغمر
ظهره فقلت يا رسول
الله ما شأنك فقال ان
الناقة اقتحمت في بئر
يحسن الرضا بذلك عن
يغمر في وقت تعبته
وقدومه من السفر فأما
من يتخذ ذلك عادة فيجب
التغميز ويستجاب به
النوم ويسا كنه حتى
لا يفوته فلا يليق بحال
الفقراء وان كان في
الشرع جائزاً وكان
بعض الفقراء اذا استرسل
في الغمر واستلذه
واستدعاه يحتمل فيرى
ذلك الاحتلام عقوبة
استرساله في التغميز
ولارباب العزائم أمور
لا يسعهم فيها الركون
الى الرخص * ومن
آداب الفقير اذا استقر
وقعد بعد قدومه ان
لا يبتدىء بالكلام دون
ان يستل ويستحب ان
يمكث ثلاثة أيام لا يقصد
في زيارة ومشهد أو غير

الصالح وخمسها لجهات معينة فما يكتب على الخمس من تلك الجهات أو على الانحاس الاربعة لما فيه مصلحة روعي فيه الاحتياط في القدر فهو حلال بشرط ان لا تكون الجزية المضروبة على وجه شرعي ليس فيها زيادة على دينار أو على أربعة دنانير فإنه يضاف محل الاجتهاد والسلطان أن يفعل ما هو في محل الاجتهاد بشرط أن يكون الذي يؤخذ الجزية منه مكتسباً من وجه لا يعلم تحريمه فلا يكون ما للسلطان ظالمًا ولا يباع بخر ولا يصيب ولا امرأة إلا جزية عليهم أفعه - ذه أمور تراعى في كيفية ضرب الجزية ومقدارها وصفة من تصرف اليه ومقدار ما يصرف فيجب النظر في جميع ذلك (الثاني) المواريث والاموال الضائعة فهي للصالح والنظر في أن الذي خلفه هل كان ماله كله حراماً أو أكثره أو أقله وقد سبق حكمه فإن لم يكن حراماً بقي النظر في صفة من يصرف اليه بان يكون في الصرف اليه مصلحة ثم في مقدار المصروف (الثالث) الاوقاف وكذا يجري النظر فيها كما يجري في الميراث مع زيادة أمر وهو شرط الواف حتى يكون المأخوذ مواتاً في جميع شرائطه (الرابع) ما أحياه السلطان وهذا لا يعتبر فيه شرط لأنه ان يعطى من ماله ما شاء لمن شاء أي قدر شاء وإنما النظر في أن الغالب أنه أحياه باكره الاجراء وبإدائه أجرتهم من حرام فإن الأحياء يحصل بحفر القناة والانهار وبناء الجدران وتسوية الارض ولا يتولاه السلطان بنفسه فإن كانوا مكرهين على الفعل لم يملكه السلطان وهو حرام وان كانوا مستأجرين ثم قضيت أجورهم من المحرام فهذا يورث شبهة قد نهينا علمنا في تعاقب الكراهة بالايعاض (الخامس) الكراهة السلطان في الذمة من أرض أو ثياب خلعة أو فرس أو غيره فهو مملكه وله ان يتصرف فيه ولا كنهه بغيره من حرام وذلك يوجب التحريم تارة والشبهة أخرى وقد سبق تفصيله (السادس) ان يكتب على عامل خراج المسلمين أو من يجمع أموال القسمة والمصادرة وهو المحرام المصحح الذي لا شبهة له وهو أكثر الادارات في هذا الزمان الاما على أراضى العراق فانها وقف عند الشافعي رحمه الله على صالح المسلمين (السابع) ما يكتب على بيع بعامل السلطان فإن كان لا يعمل غيره فإله كمال خزنة السلطان وأن كان يعمل غير السلطين أكثر فإله يعطيه قرض على السلطان وسيأخذ بدله من الخزنة كمال يتطرق الى العوض وقد سبق حكم الثمن المحرام (الثامن) ما يكتب على الخزنة أو على عامل يجمع من المحلال والمحرام فإن لم يعرف للسلطان دخل الامن المحرام فهو مسحت مخض وان عرف قينان ان خزنة تشمل على مال حلال ومال حرام واحتمل أن يكون ما يسلم اليه بعينه من المحلال احتمالاً اقرباً له في النفس واحتمل ان يكون من المحرام وهو الاغلب لان أغلب أموال السلطين حرام في هذه العصار والمحلال في أيديهم معدوم أو عزيز فقد اختلف الناس في هذا فقال قوم كل ما لا يتيقن انه حرام وحال تركه لآخرون لا يحل ان يؤخذ ما لم يتحقق انه حلال فلا تحل شبهة أصلاً ولا وكلها من اشرف لا اعتدال ما قدمنا ذكره وهو المحكم بان الاغلب اذا كان حراماً حرم وان كان الاغلب حلالاً وفيه من حرام فهو موضع توقفنا فيه كما سبق ولقد اختلف من جواز أخذ أموال السلطين اذا كان فيها حرام المصالحات لان مهمالم يتحقق أن عين المأخوذ حرام بما روى عن جماعة من الصحابة أنهم أدركوا أيام الأئمة الظلمة من الموال أخذوا الاموال منهم أبوهريرة وأبو سعيد الخدري وزيد بن ثابت وأبو أيوب الانصاري وجابر بن عبد الله وجابر وأنس بن مالك والمسور بن مخرمة فأخذ أبو سعيد وأبوهريرة من مروان ويزيد بن عبد كاهار وأخذ ابن عمر وابن عباس من الحجاج وأخذ كثير من التابعين منهم كالحسين وراهم والحسن بن علي بن أبي حمزة وأخذ الشافعي من هرون الرشيد ألف دينار في دفعة وأخذ مالك من الخلفاء أموالاً لاجرة على رضى الله عنه أخذ ما يعطيك السلطان فانما يعطيك من المحلال وما يأخذ من المحلال أكثر وإنما من ترك العطاء منهم تورعاً مخافة على دينه ان يحمل على ما لا يحل ألا ترى قول أبي ذر للاحنف بن

ذلك عما هو مقصود من المدينة حتى يذهب عنه وعناء السفر ويعود باطنه الى هيبته فقد يكون بالسفر وعوارضه تغير باطنه وتذكر حتى تجتمع في الثلاثة الايام همته وينصالح باطنه ويستعد للقاء المشايخ والزياوات بنو يرباطن فان باطنه اذا كان منورا يستوفي حظه من الخير من كل شيخ وأخ وزوره (وقد كنت أسمع شيخنا يوصي الاصحاب ويقول لا تكلموا أهل هذا الطريق الا في أصفى أوقاتكم وهذا فيه فائدة كبيرة فان نور الكلام على قدر نور القلب ونور السمع على قدر نور القلب فاذا دخل على شيخ أو أخ وزاره يذهب عن أن يستأذنه اذا أراد الانصراف فقد روى عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم اذا زار أحدكم
أخاه فجالس عنده فلا
يقوم من حتى يستأذنه
* وان نوى ان يقيم أياما
وفي وقتة ساعة ولنفسه الى
البطالة وترك العمل
تشوف يطلب خدمة
يقوم بها وان كان دائم
العمل لربه فكفي بالعبادة
شغلا لان الخدمة لاهل
العبادة تقوم مقام العبادة
ولا يخرج من الرباط الا
باذن المتقدم فيه ولا
يفعل شيئا دون ان
ياخذ رأيه فيه فهذه جل
أعمال يعتمدها الصوفية
وأرباب الربط والله
تعالى بفضله يزيدهم
توفيقا وتأييدا
* (الباب التاسع عشر في
حال الصوفي المنسب)
*
اختلف أحوال الصوفية
في الوقوف مع الاسباب
والاعراض عن الاسباب
فمنهم من كان على الفتوح
لا يركن الى معلوم ولا
يتسبب بكسب ولا سؤال

فيس خذ العطاء ما كان نخلة فاذا كان أثمان دينكم فدعوه وقال أبوهريرة رضي الله عنه اذا أعطيت
قبلينا واذا منعتنا لم نسأل وعن سعيد بن المسيب ان أباهريرة رضي الله عنه كان اذا أعطاه معاوية تسكيت
وان منعه وقع فيه وعن الشعبي عن ابن مسروق لا يزال العطاء باهل العطاء حتى يدخلهم النار
يحملهم ذلك على الحرام لأنه في نفسه حرام وروى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما ان المختار كان يبعث
اليه المال فيقبله ثم يقول لا أسأل أحد ولا ارد مارزقي الله وأهدي اليه ناقة فقبلها وكان يقال لها ناقة
المختار ولكن هذا يعارضه ما روى أن ابن عمر رضي الله عنهما لم ير دهرية أحد الا دهرية المختار والاساءة
في رده أثبت وعن نافع انه قال بعث ابن عمر رضي الله عنهما الى ابن عمر رضي الله عنهما على الناس ثم جاءه سائل
فاستقرض له من بعض من أعطاه وأعطى السائل ولما قدم الحسن بن علي رضي الله عنهما على معاوية
رضي الله عنه فقال لا جبرك بجائزك لم أجزها أحد اقبلك من العرب ولا اجزها أحد ابدك من العرب
فاعطاه أربعمائة ألف درهم فاخذها وعن حميد بن أبي ثابت قال لقد رأيت جائزة المختار لابن عمر
عباس فقبلها فقبل ما هي قال مال وكسوة وعن الزبير بن عدي انه قال قال سلمان اذا كان لك صديق
عامل أو تاجر يقارف الربا فدعك الى طعام أو نحوه أو أعطاك شيئا فاقبل فان المهنة لك وعليه الوزر
ثبت هذا في المروءة في الظالم في معناه وعن جعفر بن أبيه أن الحسن والحسين عليهما السلام كانا يقبلان
جوائز معاوية وقال حكيم بن جبير رزاعلي سعيد بن جبيرة قد جعل عاملا على أسفل الفرات فارسا
العشارين أطعمونا بما عندكم فارتدوا بطعام فاكلوا كلنا معه وقال العلاء بن زهير الأزدي أني
أبي وهو عامل على حلوان فاجازته فقبل وقال ابراهيم لا بأس بجائزة العمال ان للعمال مؤنة ووزر
و يدخل بيت ماله الخبيث والطيب فأعطاك فهو من طيب ماله فقد أخذ هو لا كلهم جوائز السلام
الظلمة وكلهم طعنوا على من أطاعهم في معصية الله تعالى وزعمت هذه الفرقة أن ما ينقل من امتناع
جماعة من السلف لا يدل على التحريم بل على الورع كالخلفاء الراشدين وأبي ذر وغيرهم من الزهاد
امتنعوا من الحلال المطلق زهدا ومن الحلال الذي يخاف افضاؤه الى محذور ورعاة تقوى فاقدام ذنوب
يدل على الجواز وامتناع أولئك لا يدل على التحريم وما نقل عن سعيد بن المسيب أنه ترك عطاءه في
المال حتى اجتمع بضعة وثلاثين ألفا وما نقل عن الحسن من قوله لا أتوضأ من ماء صير في ولوضأ في
الصلاة لا في لأدري أصل ماله كل ذلك ورع لا ينكر واتباعهم عليه أحسن من اتباعهم على الآثام
ولكن لا يحرم اتباعهم على الاتساع أيضا فهذه هي شبهة من يجوز أخذ مال السلطان الظالم والجور
أن ما نقل من أخذ هو لا محصور قليل بالاضافة الى ما نقل من درهم وانكارهم وان كان يتطرق
امتناعهم احتمال الورع فيتطرق الى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة في الدرجة بتفاوتهم في
فان للورع في حق السلاطين أربع درجات * (الدرجة الاولى) * أن لا يأخذ من أموالهم شيئا
كما فعله الورعون منهم وكما كان يفعله الخلفاء الراشدون حتى ان أبابكر رضي الله عنه حسب جميع ما
أخذ من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم فغرمها لبيت المال وحتى أن عمر رضي الله عنه كان يقسم
بيت المال يوما فدخلت ابنته له وأخذت درهمين من المال فنفض عمر في طلبها حتى سقطت المظلة
أحد منكبها ودخلت الصبية الى بيت أهلها تبكي وجعلت الدرهم في فيها فأدخل عمر أصبعه فأخذه
من فيها وطرده على الخراج وقال أيها الناس ليس لعمري ولا لآل عمر الا ما للمسلمين قريهم وبعيهم
وكسح أبو موسى الأشعري بيت المال فوجد درهمين فبني لعمري رضي الله عنه فاعطاه ياه فرأى عمر
في يد الغلام فسأله عنه فقال أعطانيه أبو موسى فقال يا أبو موسى ما كان في أهل المدينة بيت
عليك من آل عمر أريدت أن لا يبقى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم أحد الا طلبة المظلة ورد الدرهم

الازلي
 يهيه
 سنا
 سنا
 هادي
 سير
 زفر
 يقدر
 سل
 ابراهيم
 تهور
 سلام
 امتي
 هادي
 ام
 هفي
 باق
 الات
 والجو
 تطرق
 هم
 هم
 شهم
 مع
 تقم
 المحنة
 به
 فاح
 وبع
 اي
 بيت
 رد
 الى

الى
الملك
السيد
لا تخف
هناك
محمد
في الما
لا كذا
قوله ان
ثم ان
(و)
اشبهت
بالاحد
في مل
اور و
الخروج
قول ذل
يحيى
من مع
ليت ال
اشبهت
المحقق
ينجهر
في الاخ
عقب ف
وهن
صدق
اطان
سدا قد
من يا خ
قرض
لاريت
من هر
تحقق

الى بيت المال هذا مع أن المال كان حلالا ولا يكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر فكان يستبهر
 به ويقصر على الأقل امتثال لقوله صلى الله عليه وسلم دع ما يربيك الى ما لا يربيك ولقوله ومن
 تركها فقد استبرأ عرضه ودينه ولما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم من التشديدات في الاموال
 السلطانية حتى قال صلى الله عليه وسلم حين بعث عبادة بن الصامت الى الصدقة اتق الله يا أبا الوليد
 الخي يوم القيامة بيعه يرحمه الله على رقبته له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة لها ثؤاج فقال يا رسول الله
 هكذا يكون قال نعم والذي نفسي بيده الا من رحم الله قال فولدني بعثك بالحق لا عمل على شيء أبدا وقال
 صلى الله عليه وسلم اني لا أخاف عليكم أن تشركوا بعدي انما أخاف عليكم أن تنافسوا وانما أخاف التنافس
 في المال ولذلك قال عمر رضي الله عنه في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال اني لم أجد نفسي فيه
 الا كالوالي مال اليتيم أن استغنيت استغنيت وان افتقرت أكلت بالمعروف وروى أن ابنا طاوس
 فعل كتابا عن لسانه الى عمر بن عبد العزيز فاعطاه ثلثمائة دينار فباع طاوس ضيعة له وبعث من
 ثمنها الى عمر ثلثمائة دينار هذا مع أن السلطان مثل عمر بن عبد العزيز هذه هي الدرجة العليا في الورع
 (الدرجة الثانية) هو أن يأخذ مال السلطان ولكن انما يأخذ ما اذا علم أن ما يأخذه من جهة حلال
 اشتغال يد السلطان على حرام آخر لا يضره وعلى هذا ينزل جميع ما نقل من الآثار وأكثرها أو
 ما اختص منها بابا كابر الصفاة والورع منهم مثل ابن عمر فإنه كان من المبالغين في الورع فكيف يتوسع
 في مال السلطان وقد كان من أشدهم اتكارا عليهم وأشداهم ذملا لمواظبتهم وذلك انهم اجتمعوا عند ابن
 عمر وهو في مرضه واشفق على نفسه من ولايته وكونه مأخوذا عند الله تعالى بها فقالوا له اننا نرجو لك
 الخير فحرت الابار وسقيت الحجاج وصنعت وصنعت وابن عمر ساكت فقال ماذا تقول يا ابن عمر فقال
 قول ذلك اذا طاب المكسب وزكت النفقة وسرت دفتري وفي حديث آخر انه قال ان الخبيث لا يكفر
 خبيث وانك قد ولت البصرة ولا أحسبك الا قد أصبت منها شرا فقال له ابن عمر ألا تدعوني فقال ابن
 عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول وقد
 كنت البصرة فهذا قوله فيما صرّفه الى الخيرات وعن ابن عمر رضي الله عنه - ما نه قال في أيام الحجاج
 سمعت من الطعام مذا انتهيت الى دار الى يومي هذا وروى عن علي رضي الله عنه انه كان له سويق في
 الختم يشرب منه فقيل ان فعل هذا بالعراق مع كثرة طعامه فقال أما اني لا اختمه بخلا به ولكن اكره
 ان يجعل فيه ما ليس منه واكره ان يدخل بطني غير طيب فهذا هو المألوف منهم وكان ابن عمر لا يحب
 الاخراج عنه فطلب منه نافع بثلاثين ألفا فقال اني أخاف ان تقتني دراهم ابن عمر وكان هو الطالب
 فبانت حر وقال أبو سعيد الخدري ما من أحد الا وقد مات به الدنيا الا ابن عمر فهذا ينضح انه لا يظن
 ومن كان في منصبه انه أخذ ما لا يدري انه حلال (الدرجة الثالثة) ان يأخذ ما أخذه من السلطان
 صدق به على الفقراء أو يفرقه على المستحقين فان ما لا يتعين مال له هذا حكم الشرع فيه فاذا كان
 سلطان ان لم يؤخذ منه لم يفرقه واستعان به على ظلم فقد نقول أخذه منه وتفرقه أولى من تركه في يده
 وقد رآه بعض العلماء وسياأتي وجهه وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم ولذلك قال ابن المبارك ان
 من يأخذون الجوائز اليوم ويحتجون بابن عمر وعائشة ما يقتدون بهما لان ابن عمر فرق ما أخذ حتى
 يفرق في مجاشيه بعد تفرقه ستمين ألفا وعائشة فعلت مثل ذلك وجابر بن زيد جاءه مال فتصدق به
 رأت ان يأخذ منه ما تصدق احب الى من أن ادعاه في ايديهم وهكذا فعل الشافعي رحمه الله بما
 من هرون الرشيد فانه فرقه على قرب حتى لم يمسك لنفسه حبة واحدة (الدرجة الرابعة) أن
 يفرق حلال ولا يفرق بل يستبقى ولكن يأخذ من سلطان أكثر ما له حلال وهكذا كان الخلفاء في

ومنه من كان يكسب
 ومنهم من كان يسأل في
 وقت فاقته ولهم في كل
 ذلك أدب وحديث اعونه
 ولا يتعدونه واذا كان
 الفقير يسوس نفسه
 بالعلم ياتيه الفهم من الله
 تعالى في الذي يدخل
 فيه من سبب أو ترك
 سبب فلا ينبغي للفقير أن
 يسأل مهما أمكن فقد
 حث النبي عليه السلام
 على ترك السؤال
 بالترغيب والترهيب
 فأما الترغيب فما روى
 ثوبان قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من
 يضمن لي واحدة اتكفل
 له بالجنة قال ثوبان قالت
 أنا قال لا تسأل الناس
 شيئا فكان ثوبان تسقط
 علاقة سوطه فلا يامر
 أحدا بئاولة وينزل هو
 ويأخذها (وروى) أبو
 هريرة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا تسأل الناس

زمان الصحابة رضي الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر ما لهم حراما ويدل عليه دعوى
 على رضي الله عنه حيث قال فان ما يأخذه من الحلال أكثر فهذا مما قد جوزه جماعة من العلماء دعوى
 على الأكثر ونحن انما نوقن فيه في حق آحاد الناس ومال السلطان أشبه بالخروج عن المحصر فلا
 ان يؤدي اجتهاد مجتهد الى جواز أخذه ما لم يعلم أنه حرام اعتمادا على الأغلب وانما منعنا اذا كان لا
 حراما فاذا فهمت هذه الدرجات تحققت ان ادارات الظلمة في زماننا لا تجري مجرى ذلك وانما
 من وجهين قاطعين أحدهما ان أموال السلاطين في عصرنا حرام كلها أو أكثرها وكيف لا والحلال
 الصدقات والفيء والغنيمة ولا وجود لها وليس يدخل منها شيء في يد السلطان ولم يبق الا الجزية والتم
 تؤخذ بنوع من الظلم لا يحل أخذها به فانهم يحاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه والتم
 بالشرط ثم اذا نسبت ذلك الى ما ينصب اليهم من المخرجات المضروبة على المسلمين ومن المصادر
 وصنوف الظلم لم يبلغ عشره عشرون وعشرة والوجه الثاني أن الظلمة في العصر الاول اقرب بعهدهم
 الخلفاء الراشدين كانوا مستشعرين من ظلمهم ومتشوفين الى استمالة قلوب الصحابة والتابعين وحرص
 على قبولهم عطاياهم وجوائزهم وكانوا يبعثون اليهم من غير سؤال وأذلال بل كانوا يتقانون
 بقبولهم ويفرحون به وكانوا يأخذون منهم ويفرقون ولا يطيعون السلاطين في أغراضهم ولا ينفون
 مجالسهم ولا يكثر ون جمعهم ولا يحجون بقاءهم بل يدعون عليهم ويطلقون اللسان فيهم وينسبون
 المنكرات منهم عليهم فما كان يحذر ان يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ولم يكن يأخذ
 بأس فاما الآن فلا تسمع نفوس السلاطين بعطية الامن طمعهوا في استغناءهم والتكثير بهم والاستغناء
 بهم على أغراضهم والتجمل بغشيان مجالسهم وتكليفهم الموافقة على الدعاء والثناء والتكثير
 والاطراف في حضورهم ومغيبهم فلم يلزم ذلك الاخذ بنفسه بالسؤال أولا وبالتردد في الخدمة ثانيا وبال
 والدعاء ثالثا وبالمساعدة على أغراضه عند الاستعانة رابعا ويتكثير جمعه في مجلسه وموكبه
 وبإظهار الحب والمواودة والمناصرة له على أعدائه سادسا وبالستر على ظلمه ومقايحه ومساوئ أعماله
 لم ينعم عليه بدرهم واحد ولو كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلا فاذا لا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا
 ما يعلم انه حلال لا دواء الى هذه المعاني فكيف ما يعلم انه حرام أو يشك فيه فن استعجر على أموالهم
 نفسه بالصحابة والتابعين فقد قاس الملازمة بالحدادين في أخذ الاموال منهم حاجرة الى الخيانة
 ومراعاتهم وخدمة أعمالهم واحتمال الذل منهم والثناء عليهم والتردد الى أبوابهم وكل ذلك معصية
 ما ينبغي في الباب الذي يلي هذا فاذا قد تبين مما تقدم مداخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل فلو
 أن يأخذ الانسان منها ما يحل بقدر استحقاقه وهو جالس في بيته يساق اليه ذلك لا يحتاج فيه الى
 عامل وخدمته ولا الى الثناء عليهم وتزكيتهم ولا الى مساعدتهم فلا يحرم الاخذ ولكن يكره ان
 عليهم في الباب الذي يلي هذا

(ال نظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ ووصفة الاخذ)

ولنفرض المال من أموال المصالح كاربعة أخماس الف والمواريث فان ما عداها مما قد تعين
 ان كان من وقف أو صدقة أو خمس في أو خمس غنيمة وما كان من ملك السلطان مما أحياه أو ملك
 أن يعطى ما شاء لمن شاء وانما النظر في الاموال الضائعة ومال المصالح فلا يجوز صرفه الا الى من فيه
 عامة أو هو محتاج اليه عاجز عن الكسب فاما الغني الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال بيت الله
 هذا هو الصحيح وان كان العلماء قد اختلفوا فيه وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على ان الكسب
 حق في مال بيت المال لكونه مسلمانا كتر اجمع الاسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على

أحدكم جبلا فيحطب
 على ظهره فيأكل
 ويتصدق خيره من أن
 يأتي رجلا فيسأله أعطاه
 أو منعه فان اليد العليا
 خير من السفلى (أخبرنا)
 الشيخ الصالح أبو زرعة
 طاهر بن أبي الفضل
 المحافظ المقدسي قال
 أخبرني والدي قال أنا أبو
 محمد الصريفي ببغداد
 قال أنا أبو القاسم عبد
 الله بن محمد قال شاعبه
 العزيز قال ثنا علي بن
 محمد قال ثنا شعبة عن
 أبي حمزة قال سمعت
 هلال بن حصين قال
 أتيت المدينة فترأت
 دارا في مسجد فضفي
 واية المجلس فحدث أنه
 أصبح ذات يوم وليس
 عندهم طعام فاصبح وقد
 عصب على بطنه حجرا
 من النجوع فقالت لي
 امرأتى انت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقد
 أتاه فلان فأعطاه وأتاه

كان قبل على مخصوصين بصفات فاذا ثبت هذا فكل من يتولى أمراً يقوم به تتعدى مصلحته إلى المسلمين
لو شغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية ويدخل فيه العلماء كلهم
فهي العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقرآن حتى يدخل فيه المعلمون
الذين وطيلة هذه العلوم أيضاً يدخلون فيه فانهم ان لم يكفوا لم يكتفوا من الطلب ويدخل فيه
عمالهم الذين ترتبط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الاجناد المرتزقة الذين يحرسون المملكة بالسيوف
من أهل العدو وأهل البغي وأعداء الاسلام ويدخل فيه الكتاب والحساب والوكلاء وكل من يحتاج
في ترتيب ديوان الخراج أغنى العمال على الاموال المحال لا على المحرام فان هذا المال للمصالح
المصلحة اما أن تتعلق بالدين أو بالدنيا فبالعلماء حراسة الدين وبالاجناد حراسة الدنيا والدين والمالك
أمان فلا يستغنى أحدهما عن الآخر والطبيب وان كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ولكن يرتبط به
لحسدو الدين يتبعه فيجوز أن يكون له وان يجري مجرى محراره في العلوم المحتاج اليها في مصلحة الابدان
مصلحة البلاد اذ راز من هذه الاموال ليتفرغوا لمعالجة المسلمين أغنى من يعالج منهم بغير أجره وليس
محرط في هؤلاء المحاجة بل يجوز أن يعطوا مع الغنى فان الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين
الانصار ولم يعرفوا بالحاجة وليس يتقدر أيضاً مقدار بل هو الى اجتهاد الامام وله أن يوسع ويغني وله
يقصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في
سنة واحدة أربع مائة ألف درهم وقد كان عمر رضي الله عنه يعطى لمعاوية اثني عشر ألف درهم نفقة
السنة وأثبتت عائشة رضي الله عنها في هذه الجريدة لمعاوية عشرة آلاف ومعاوية ستة آلاف
مكة فهذا مال هؤلاء فيوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء فان خص واحد منهم بمال كثير فلا بأس
ذلك للسلطان أن يخص من هذا المال ذوى الخصائص بالجماع والمجوز فقد كان يفعل ذلك في السلف
ممكن ينبغي ان يلتفت فيه الى المصلحة ومهما خص عالم أو شجاع بصله كان فيه بعث للناس وتحريض
الاستغفار والتوبة به فهذه فائدة الجماع والصلوات وضروب التخصيصات وكل ذلك منوط باجتهاد
السلطان وانما النظر في السلاطين الفلمية في شيئين أحدهما ان السلطان الظالم عليه ان يكف عن ولايته
واما عزول أو واجب العزل فكيف يجوز أن يأخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان والثاني
ليس بعم بماله جميع المستحقين فكيف يجوز للاحاد ان يأخذوا فيجبوز لهم الاخذ بقدر حصصهم
يجوز أصلاً لم يجوز ان يأخذ كل واحد ما أعطى أما الاول فالذي نراه انه لا يمنع أخذ الحق لان
سلطان الظالم الجاهل مهماسا عذبه الشوكة وعسر خلعوه وكان في الاستبدال به فتنه نائرة لا نطاق
بتركه ووجبت الطاعة له كمنح طاعة الامراء اذ قد ورد في الامر بطاعة الامراء والمنع من سل
عن مساعدتهم أو امر وز واجر فالذي نراه ان الخلافة منعقدة للتكفل بها من بني العباس رضي الله
عن ولوايته نافذة للسللاطين في أقطار البلاد والمبايعين للخليفة وقد ذكرنا في كتاب المسئلة تظهري
بعض من كتاب كشف الاسرار وهنك الاستار تأليف القاضي أبي الطيب في الرد على أصناف
بعض من الباطنية ما يشير الى وجه المصلحة فيه والقول الوجه انراعي الصفات والشروط في
الاطنين تشوفاً الى مزايا المصالح ولوقضينا بطلان الولايات الا أن لبطلت المصالح رأساً فكيف يفوت
المال في طلب الربح بل الولاية الا أن لا تتبع الا الشوكة فنبايعه صاحب الشوكة فهو الخليفة
استبدالاً بالشوكة وهو مطيع للخليفة في أصل الخطبة والسكة فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء في أقطار
الولاية نافذة الاحكام وتحقيق هذا قد ذكرناه في أحكام الامامة من كتاب الاقتصاد في الاعتقاد
طول الا أن به وأما الاشكال الاخر وهو أن السلطان اذا لم يعمم بالعطاء كل مستحق فهل

فلان فاعطاه قال فأنبته
وقلت التمس شيئاً
فذهبت أطلب فأنتهيت
الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهو
يخطب ويقول من
يستغف يعغه الله ومن
يستغنى يغنه الله ومن
سألنا شيئاً فوجدناه
أعطيناه وواسيناه ومن
استغف عنه واستغنى
فهو أحب الينا ممن سألنا
قال فرجعت وما سألته
فرزقنا الله تعالى حتى ما أعلم
أهل بيت من الانصار
أكثر أموالاً منا أو أماناً
حيث الترهيب والتحذير
فقد روى عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أنه قال لا تزال المسئلة
باحدكم حتى يلقي الله
وليس في وجهه فرعة
محمود روى أبو هريرة
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليس المسكين
الذي ترده الا كلمة

يجوز للواحد أن يأخذ منه فهذا ما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب فعلا بعضهم وقال
ما يأخذهم فالمسلمون كلهم فيه شركاء ولا يدري أن حصته منه داني أو جبة فليترك الكل وقال قوم
يأخذ قدر قوت يومه فقط فإن هذا القدر يستحقه الحاجة على المسلمين وقال قوم له قوت سنة فإن
الكفاية كل يوم عسير وهو ذو حق في هذا المال فكيف يتركه وقال قوم أنه يأخذ ما يعطى والفقير
هم الباقون وهذا هو القياس لأن المال ليس مشتركا بين المسلمين كالغنمة بين الغنمين ولا كالنخل
بين الورثة لأن ذلك صار ملكا لهم وهذا المثل يتفق معه حتى مات هؤلاء لم يجب التوزيع على ورثته
بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وإنما يتعين بالقبض بل هو كالأصدقات ومهما أعطى الفقير أخذ
من الصدقات وقع ذلك ملكا لهم ولم يمنع بظلم المالك بقية الأوصاف بمنع حقهم هذا إذا لم يصرف إلى
المال بل صرف إليه من المال ما لو صرف إليه بطريق الإيثار والتفضيل مع تعميم الآخرين
أن يأخذ والتفضيل جائز في العطاء * سوى أبو بكر رضي الله عنه فراجع عمر رضي الله عنه فقال
فضاهم عند الله وإنما الدنيا بلاغ وفضل عمر رضي الله عنه في زمانه فأعطى مائشة اثني عشر ألفا وزيد
عشرة آلاف وجويرة ستة آلاف وكذا صفة وأقطع عمر لعلي خاصة رضي الله عنه ما وأقطع عمر
أيضا من السواد نجس جنات وأثر عثمان عليا رضي الله عنه ما قبل ذلك منه ولم ينسكروا كل ذلك
فانه في محل الاجتهاد وهو من المجتهدات التي أقول فيها أن كل مجتهد مصيب وهي كل مسألة لا نص
عنها ولا على مسألة تقرب منها فتكون في معناها بقياس جلي كهذه المسئلة ومسئلة حد الشرب
جلدوا أربعين وثمانين والكل سنة وحق وإن كل واحد من أبي بكر وعمر رضي الله عنه ما
باتفاق الصحابة رضي الله عنهم أن المفضل ما رد في زمان عمر شيئا إلى الفاضل عما قد كان أخذه في زمان
بكر ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا
واحد من الرايين حق فليؤخذ هذا الجنس دستور للاختلافات التي يصب فيها كل مجتهد فاد
مسئلة شذعن مجتهد فيها نص أو قياس جلي بغلبة أو سوء رأي وكان في القوة بحيث ينقض به حكم
فلا نقول فيها أن كل واحد مصيب بل المصيب من أصاب النص أو ما في معنى النص وقد تحصل من
هذا أن من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق بها مصالح الدين أو الدنيا وأخذ
السلطان خاعة أو أدارا على التركات أو الجزية لم يصرفها سابقا مجرد أخذها وإنما يسبق بخدمة لهم ومهم
أياهم ودخوله عليهم وثنائه واطرائه لهم إلى غير ذلك من لوازم الإسلام المال غالبا إلا بها كما سنبينه

(الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم وحكم

غشيان مجالسهم والدخول عليهم والاعتراف لهم)

اعلم أن لك مع الأمراء والعمال الظلمة ثلاثة أحوال الحالة الأولى وهي شرها أن تدخل عليهم وهي
وهي دونها أن يدخلوا عليك والثالثة وهي الأسلم أن تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك * (أما
الأولى) وهي الدخول عليهم فهو مذموم جدا في الشرع وفيه تغليظات وتشديدات تواردت بها
والأخيرة نازقة لها التعرف ذم الشرع له ثم نتعرض لما يحرم منه وما يباح وما يكره على ما تقتضيه
في ظاهر العلم * (أما الأخبار) فإنه لا وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم الأمراء الظلمة قال في
نحو من اعترفهم سلم أو كاد أن يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم وذلك لأن من اعترفهم سلم
ولكن لم يسلم من عذاب يعمه معهم أن نزل بهم لتركهم المناذبة والمنازعة وقال صلى الله عليه
سيكون من بعدى أمرا يكذبون ويظلمون فمن صدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولم
ولم يرد على الحوض وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال صلى الله عليه وسلم أبغض القوم

والاكتان والعمرة والعمرتان
ولكن المسكين الذي لا
يسأل الناس ولا يفتن
بمكانه فيعطى هذا هو
حال الفقير الصادق
والمتصوف الحق لا يسأل
الناس شيئا ومنهم من
يلزم الأدب حتى يؤديه
إلى حال يستحي من الله
تعالى أن يسأله شيئا من
أمر الدنيا حتى إذا همت
النفوس بالسؤال ترد
الهمية ويرى الأقدام
على السؤال جراءة
فيعطيه الله تعالى عند
ذلك من غير سؤال كما
يقول عن إبراهيم الخليل
عليه السلام أنه جاءه
جبريل وهو في الهواء
قبل أن يصل إلى النار
فقال هل لك من حاجة
فقال أما إليك فلا فقال
له فاسأل ربك فقال حسبي
من سؤالي علمه بحالي
وقد يضعف عن مثل
هذا فيسأل الله عبودية
ولا يرى سؤال المخلوقين

على الذين يزورون الامراء وفي الخبر خير الامراء الذين يأتون العلماء وشرا العلماء الذين يأتون الامراء
 في الخبر العلماء آمناء الرسل على عباد الله ما لم يخاطبوا السلطان فاذا فعلوا ذلك فقد دخلوا الرسل
 حذر وهم واعتزلوهم رواه انس رضي الله عنه (وأما الآخر) فقد قال حذيفة يا كرم ومواقف
 قيل وما هي قال ابواب الامراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدق بالكذب ويقول ما ليس فيه وقال
 في السلة يا سلة لا تغش ابواب السلاطين فانك لا تصيب من دنياهم شيئا الا اصابوا من دينك افضل
 وقال سفيان في جهنم وادلايسكنه الا القراء الزوارون للملوك وقال الاو زاعي ما من شيء ابغض الى
 من عالم يزور رعايا وقال سمعون ما سمع بالعالم ان يؤتى الى مجلسه فلا يؤجره فيسأل عنه فيقال عند
 من وكنت أسمع انه يقال اذا رايت العالم يجب الدنيا فاقم موه على دينك حتى جربت ذلك اذا مادحت
 على هذا السلطان الا وحاسدت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك مع ما اواجههم به من الغلظة
 وقال عباد بن الصامت حب القارئ الناسك الامراء تنفاق وجبه الاغنياء رياء وقال
 من كثر سواد قوم فهو منهم م أي من كثر سواد الظلمة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ان الرجل
 دخل على السلطان ومعه دينه فيخرج فيخرج له قليل له ولم قال لانه يرضيه بخط الله واستعمل عمر بن
 العزيز يزور رجلا فقيل كان عاملا للبحاج فعزله فقال الرجل انما عملت له على شيء يسير فقال له عمر
 بك بحبته يوما أو بعض يوم ثم ما وشرا وقال الفضيل ما زاد درج من ذي سلطان قرا بالا ازداد
 له بعدا وكان سعيد بن المسيب يجري في الزيت ويقول ان في هذا الغنى عن هؤلاء السلاطين وقال
 هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم اضر على الامة من المقامرين وقال محمد بن سلمة الذباب على
 من أحسن من قارئ على باب هؤلاء ولما خالط الزهري السلطان كتب أخ له في الدين اليه عافانا
 وياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي ان عرفك أن يدعوك الله ويرجك أصبحت شيخا
 قد أفلتت نعم الله ما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وليس كذلك
 الله الميثاق على العلماء قال الله تعالى لتبيننه للناس ولا تكتمونه واعلم ان أسر ما ارتكبت وأخف
 أنت آتت وحشة الظالم وسهلت سبيل البغي بدوك ممن لم يؤد حقوا لم يترك باطلا حين أدناك
 قطبا تدور عليك رحي ظلمهم وجسرا يعبرون عليك الى بلادهم وسلماء يصعدون فيه الى
 لهم يدخلون بك الشك على العلماء ويقعدون بك قلوب الجاهلاء فما أسر ما عمر والك في جنب
 بر بواعليك وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك فما يؤمنك ان تكون ممن قال
 على فيهم فخلق من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة الاية وانك تعامل من لا يحهل ويحفظ
 من لا يغفل فدأودينك فقد دخله سقم وهيئ زائد فقد حضر سفر بعيد وما يخفى على الله من شيء
 أرض ولا في السماء والسلام فهذه الاخبار والا تارتد على ما في مخالطة السلاطين من الفتن
 مع الفساد ولكن بفضل ذلك تفصيل لا فقهيا غير فيه المحذور عن المكروه والمباح فنقول الداخل على
 ان متعرض لان يعصى الله تعالى اما بفعله أو بسكوته واما بقوله واما باعتقاده فلا ينك عن أحد
 لا مأمور أما الفعل فالدخول عليهم في غالب الاحوال يكون الى دور منصوص به وتخطيها والدخول فيها
 حرام ولا يغرنك قول القائل ان ذلك مما يتسامح به الناس كتمرة أو فتات خبز فان ذلك صحيح
 لغصوب أما المقصوب فلا لان ان قيل ان كل جلسة خفيفة لا تنقص الملك فهي في محل التسامح
 الاجتيار فيجرى هذا في كل واحد فيجرى أيضا في المجموع والغضب انما يتم بفعل الجميع وانما
 اذا انفرد اذ لو علم المالكة به لم يكرهه فاما اذا كان ذلك طريقا الى الاستغراق بالاشتراك
 فيهم ينسحب على الكل فلا يجوز ان يؤخذ ملك الرجل طريقا اعتمادا على ان كل واحد من

فيسوق الله تعالى اليه
 القوم من غير سؤال
 مخلوق بل غناعن بعض
 الصالحين انه كان يقول
 اذا وجد الفقير نفسه
 مطالبة بشيء لا يتخلى
 تلك المطالبة اما أن تكون
 لرزق يريد الله أن يسوقه
 اليه فمتنبه النفس له فقد
 تتطلع نفوس بعض
 الفقراء الى ما سوف
 يحدث وكأنها تتخبر بما
 يكون واما أن يكون ذلك
 عقوبة لذنب وجد منه
 فاذا وجد الفقير ذلك
 والمحنت النفس بالمطالبة
 فليقم وليسبح الوضوء
 ويصل ركعتين ويقول
 يا رب ان كانت هذه
 المطالبة عقوبة ذنب
 فاستغفر وأتوب اليك
 وان كانت لرزق قدرته
 لي فعمل وصوله الى فان
 الله تعالى يسوقه اليه ان
 كان رزقه والاقتذهب
 المطالبة عن باطنه فشان
 الفقير أن ينزل حوائجه

المارين انما يخطو خطوة لا تنقص الملك لان الجموع عفوت للملك وهو كضربة خفيفة في التعلم
ولكن بشرط الانفراد فلو اجتمع جماعة بضربات توجب القتل وجب القصاص على الجميع مع ان
واحدة من الضربات لم تنفردت كانت لا توجب قصاصا فان فرض كون الظالم في موضع غير موضع
كالموات مثلا فان كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام والدخول اليه غير جائز لانه انتفاع بالمال
واستغلال به فان فرض كل ذلك حلالا فلا يعصى بالدخول من حيث انه دخول ولا بقوله السلام
ولا كن ان سجد أو ركع أو مثل قاعا في سلامه وخدمته كان مكرما للظالم بسبب ولايته التي هي آية
والتواضع للظالم معصية بل من تواضع لغني ليس بظالم لاجل غناه لا معنى آخر اقتضى التواضع
ثلاثا منه فكيف اذا تواضع للظالم فلا يباح الا مجرد السلام فاما تقبيل اليد والانعناء في الخدمة فهو معصية
الا عند الخوف أو لامام عادل أو لعالم أو لمن يستحق ذلك بأمر ديني قبل أبو عبيدة بن الجراح رضي
عنه يدعى كرم الله وجهه لما ان لقى به بالشام فلم ينكر عليه وقد بالغ بعض السلف حتى امتنع عن رده
في السلام والاعراض عنهم استحقاقا لهم وعد ذلك من محاسن القربات فاما السكوت عن رد الجواب
نظر لان ذلك واجب فلا ينبغي أن يسقط بالظلم فان ترك الداخل جميع ذلك واقتصر على السلام فلا
من الجلوس على بساطهم واذا كان أغلب أموالهم حراما فلا يجوز الجلوس على فرشهم هذا من
الفعل فاما السكوت فهو أنه سيرا في مجلسهم من الفرش الحرير أو في الفضة والحريير الملبوس
وعلى غلمانهم ما هو حرام وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة بل يسمع من كل
ما هو غش وكذب وشتم وايداء والسكوت على جميع ذلك حرام بل يراهم لا بسين انثياب المحرمات
الطعام المحرم وجميع ما في أيديهم حرام والسكوت على ذلك غير جائز فيجب عليه الأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر بلسانه ان لم يقدر بفعله وان قلت انه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت فهذا حق
مستغن عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح الا بعذر فانه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه
بالمعصية حتى يسقط عنه بالعدو وعند هذا أقول من علم فسادا في موضع وعلم أنه لا يقدر على ازالته فلا
له أن يحضر ليجري ذلك بين يديه وهو يشاهده ويسكت بل ينبغي أن يحتج زعم مشاهدته وهو
فهو أن يدعو للظالم أو ينهي عليه أو يصدقه فيما يقول من باطل بصريح قوله أو بتجريح رأسه أو بانه
في وجهه أو يظهر له المحب والموالاة والاشتياق الى لقائه والمحرص على طول عمره وبقائه فانه في
لا يقتصر على السلام بل ينهكهم ولا يعدو كلامه هذه الاقسام ما الدعا له فلا يحل الا أن يقول
الله أو وفقك الله للخيرات أو طول الله عمرك في طاعته أو ما يجري هذا الجري فاما الدعا بالمحرمات
البقاء واسباغ النعمة مع الخطاب بالمولي وما في معناه فغير جائز قال صلى الله عليه وسلم من دعا للظالم
فقد أحب أن يعصى الله في أرضه فان جاوز الدعا الى الثناء فسيذكر ما ليس فيه فيكون به كاذبا
ومكرما للظالم وهذه ثلاث معاصي وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله ليغضب اذا مدح الفاسق وفي
من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام فان جاوز ذلك الى التصديق له فيما يقول والتزكية
على ما يعمل كان عاصيا بالتصديق وبالاعانة فان التزكية والثناء اعانة على المعصية وتجري
فيه كما ان التكذيب والمذمة والتعجيل جرعته وتضعيف لدواعيه والاعانة على المعصية معصية
كلمة ولقد سئل سفيان رضي الله عنه عن ظالم أشرف على الهلاك في بركة هل يسقى شربة ماء فقال
حتى يموت فان ذلك اعانة له وقال غيره يسقى الى أن تثوب اليه نفسه ثم يعرض عنه فان جاوز
اظهار المحب والشوق الى لقائه وطول بقائه فان كان كاذبا على معصية الكذب والنفاق وان كان
عصى بحبه بقاء الظالم وحده أن يعرضه في الله ويمتعه فالبغض في الله واجب ومحبة المعصية والر

بالحق فاما ان يرزقه
الشيء أو الصبر أو يذهب
ذلك عن قلبه فله سبحانه
وتعالى أبواب من طريق
الحكمة وأبواب من
طريق القدرة فان فتح
بابا من طريق الحكمة
والافتتح بابا من طريق
القدرة وياتيه الشيء
بخرق العادة كما كان
ياتي مريم عليها السلام
كلما دخل عليها زكريا
المحراب وجد عندها
رزقا قال يا مريم أفى لك
هذا قالت هو من عند
الله حكى عن بعض الفقهاء
قال جئت ذات يوم وكان
حالي ان لا أسأل فدخلت
بعض المحال ببغداد
مجتازا متعرضا لعل الله
تعالى يفتح لي على يد
بعض عباده شيئا فلم يقدر
فتمت جائعا فأتيت
في منامي فقال لي اذهب
الى موضع كذا وعين
الموضع فثم خرقة زرقاء
فيها قطيعات أخرجهافي

فان فعلت كنت الغنى
وان ابت
فكل منوع بعدها
واسع العذر
فاذا استنفذ الفقير الجهد
من نفسه واشرف على
الضعف وتحققت
الضرورة وسال مولاه ولم
يقدر له بشئ ووقته
يضيق عن الكسب من
شغله بحاله فعند ذلك
يقرع باب السبب ويسال
فقد كان الصالحون
يفعلون ذلك عند فاقهم
(نقل) عن أبي سعيد
الخزاز انه كان يديده
عند الفاقة ويقول ثم شئ
لله ونقل عن أبي جعفر
المحدث وكان استأذا
للجنيد انه كان يخرج
بين العشاءين ويسال
من باب أو بابين ويكون
ذلك معلومه على قدر
الحاجة بعد يوم أو يومين
ونقل عن ابراهيم بن ادهم
انه كان معتكفا بجامع
البصرة مدة وكان يظفر

يتقرب الى المتصلين بهم ولا يتأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم وذلك اذا خطر بباله أمرهم وان غلب
عنهم فهو الاحسن واذا خطر بباله تنعمهم فليذكر ما قاله حاتم الاصم انما بيني وبين الملوكة يوم واحد
فاما أمس فلا يحج دون لذته واني واياهم في غد لعل وجل وانما هو اليوم وما عني أن يكون في اليوم
قاله أبو الدرداء اذ قال أهل الاموال يا كلون ونا كل ويشربون ونشرب ويلبسون ويلبسون ولم يفسد
أموال ينظرون اليها وتنظر معهم اليها وعليهم حسابها ونحن منها برآء وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومعض
عاص فينبغي أن يحيط ذلك من درجته في قلبه فهذا واجب عليه لان من صدر منه ما يكره نقص ذلك
رتبه في القلب لاحاله والمعصية ينبغي أن تكره فانه اما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكره ولا يغفل
العلم ولا وجه لارضا فلا بد من الكراهة فليكن جنابة كل أحد على حق الله كجنابته على حق الله
قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف تجب قلنا ليس كذلك فان المحب يكره بضره وكرهه
ما هو مكرهه وعند محبوبه ومخالفه فان من لا يكره معصية الله لا يحب الله وانما لا يحب الله من لا
والمعرفة واجبة والمحبة لله واجبة واذا أحبه كرهه وأحبه ما أحبه وسأني تحقيق ذلك في
الحبة والرضا فان قلت فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين فيقولون نعم نعلم الدخول منهم
دخل فليكن كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجا الى مكة فلما دخلها قال اتتوني برجل من الصحابة
فقيل يا أمير المؤمنين قد تفانوا فقال من التابعين فأبى بطاوس اليماني فلما دخل عليه خلع نعليه بحذاء
بساطه ولم يسلم عليه بامرة المؤمنين ولكن قال السلام عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بازائه وقال
أنت يا هشام فغضب هشام غضبا شديدا حتى هم بقتله فقيل له أنت في حرم الله وحرم رسوله ولا يمكن
فقال له يا طاوس ما الذي حملك على ما صنعت قال وما الذي صنعت فازداد غضبا وغضا فقال
نعليك بحاشية بساطي ولم تقبل يدي ولم تسلم علي بامرة المؤمنين ولم تكنني وجلست بازائي فغضب
وقلت كيف أنت يا هشام قال اما ما فعلت من خلع نعلي بحاشية بساطك فاني أخلعهما ما بين يدي
العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبني ولا يغضب علي وأما قولك لم تقبل يدي فاني سمعت أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول لا يحل لرجل أن يقبل يدا أحد الا امرأته من شهوة أو ولده من
وأما قولك لم تسلم علي بامرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بامرئك فكرهت أن أكذب وأمر
لم تكنني فان الله تعالى سمى أنبياءه وأوليائه فقال ياداد يا يحيى يا عيسى وكفى أعداءه فقال
أبي لب وأما قولك جلست بازائي فاني سمعت أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه يقول اذا أردت
أن يرحل من أهل النار فانظر الى رجل جالس وحوله قوم قيام فقال له هشام عظمي فقال سمعت
المؤمنين علي رضي الله عنه يقول ان في جهنم حبات كالقلال وعقارب كالبغال تادغ كل أمير المؤمنين
رعيتهم ثم قام وهرب وعن سفيان الثوري رضي الله عنه قال ادخلت على أبي جعفر المنصور فبني
لي ارفع اليها حاجتك فقلت له اتق الله فقد ملأت الارض ظلما وجورا قال فطأ طأ رأسه ثم دفعني
ارفع اليها حاجتك فقلت انما أنزلت هذه المنزلة بسيفوف المهاجرين والانصار وأناؤهم يومئذ
فاتق الله وأوصل اليهم حقوقهم فطأ طأ رأسه ثم رفع فقال ارفع اليها حاجتك فقلت حج عمر بن الخطاب
الله عنه فقال لحازنه كم أنفت قال بضعة عشر درهما وأرى ههنا أموالا لا تطيق الجمال فلهذا
فهكذا كانوا يدخلون على السلاطين اذا الزموا وكانوا يغرون بارواحهم لانتقام الله من ظلمهم
ابن أبي شيمية له على عبد الملك بن مروان فقال له تكلم فقال ان الناس لا ينجون في القيامة من غص
ومراتها ومعينة الردي فيها الا من أَرْضَى الله بسخط نفسه فبكي عبد الملك وقال لا جعلنا هذه
مثلا لانتقام عيني ما عشت ولما استعمل عثمان بن عفان رضي الله عنه عبد الله بن عامر أنه اصحاب

صلى الله عليه وسلم وأبطأ عنه أبو ذر وكان له صديقاً فعاتبه فقال أبو ذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل اذا ولّى ولاية تباعد الله عنه ودخل مالك بن دينار على أمير البصرة فقال أيها الأمير قرأت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول من أحمق من ساطان ومن أجهل من عصافى ومن أعز من أعزنى أيها الراعى السوء دفعت اليك غنماً سمياً ناصحاً حافاً كالتلحم ولمست الصوف وتركتها أعظاماً تنقع فقال له والى البصرة أتدري ما الذى يجرك علينا ويحببنا عنك قال لا قال قلة الطمع فينا وتركك لا سالك لما في أيدينا وكان عمر بن عبد العزيز واقفاً مع سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوتاً من غنمه فخرج ووضعه صدره على مقدمة الرجل فقال له عمر هذا صوت رحمة فكيف اذا سمعت صوت غنمك انظر سليمان الى الناس فقال ما أكره الناس فقال عمر خصمواؤك يا أمير المؤمنين فقال له سليمان أتدرك الله بهم فهو حكي ان سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فارسل الى أبي حازم فدعاه لما دخل عليه قال له سليمان يا أبا حازم ما لنا نكره الموت فقال لا نكره بتم آخرتككم وعمرتم دنياكم نكرهتم ان تتعلموا من العمران الى الخراب فقال يا أبا حازم كيف القوم على الله قال يا أمير المؤمنين أما حسن فكان الغائب يقدم على أهله وأما المسمى فكان لا يبق يقدم به على مولاه فبكى سليمان وقال ليت عمرى مالى عند الله قال أبو حازم أعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال ان الأبرار فى نعيم وان التجار فى حميم قل سليمان فابن رجة الله قال قريب من المحسنين ثم قال سليمان يا أبا حازم أى عباد الله كرم قال أهل البر والتقوى قال فإى الأعمال أفضل قال أداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال فإى الكلام أسمع قال قول الحق عند من تخاف وترجو قال فإى المؤمنين أكف قال رجل عمل بطاعة الله وعا الناس اليها قال فإى المؤمنين أخسر قال رجل خطا فى هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدنياه غيره قال سليمان ما تاتقول فيما نحن فيه قال أو تعفنى قال لا بد فانها تصحىة تقيم الى قال يا أمير المؤمنين يا أبا حازم قهر والناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضاهم حتى ظلمواهم مقتلة عظيمة وقد ارتحلوا فلو شعرت بما قالوا وما قيل لهم فقال له رجل من جلسائه بئس ما اقلت يا بوطازم ان الله قد أخذ الميثاق على العلماء ليدفعه للناس ولا يكرهونه قال وكيف لنا ان يصلح له هذا فقال ان تأخذ من حله فتضمه فى حقه فقال سليمان ومن يقدرك على ذلك فقال من يطلب الجنة يخاف من النار فقال سليمان ادع الى فقال أبو حازم اللهم ان كان سليمان وليك فيسره فخير الدنيا والآخرة وان كان عدوك فخذ بناصيته الى ماتحب وترضى فقال سليمان أوصنى فقال أوصيك بأمر عظيم ربك ونزهه أن يراك حيث نهاك أو يفقدك من حيث أمرك وقال عمر بن عبد العزيز لابي حازم عظمى فقال اضطجع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر الى ماتحب الى يكون فيك تلك الساعة فلهذا الآن وما تكره أن يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن فاعمل تلك الساعة قربة ودخل اعرابي على سليمان بن عبد الملك فقال تكلم يا اعرابي فقال يا أمير المؤمنين انى مكلمك بكلام محمله وان كرهته فان وراءه ماتحب ان قبلته فقال يا اعرابي انا لتجود بسعة الاحتمال على من حوّن نفسه ولا تأمن غشه فكيف بمن تأمن غشه ونرجو نفسه فقال اعرابي يا أمير المؤمنين انى مكلمك بكلامك رجال أسأوا الاختيار لانفسهم وابتاعوا دنياهم بدينهم ورضاك بسخط ربهم فلوك فى الله تعالى ولم يخافوا الله فيك حرب الآخرة سلم الدنيا فلا تأتمهم على ما آثمك الله على عليه فانهم لم يألو فى الامانة تضيعوا فى الامة خسفوا وعسفوا وانت مسئول عما اجترحووا وليسوا بواوين عما اجترحت فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فان أعظم الناس غبناً من باع آخرته بدنياه فقال له سليمان يا اعرابي أما انت قد سالت لسانك وهو أقطع سيفك قال أجل يا أمير المؤمنين ولكن

فى كل ثلاث ليال ليلة
 وليلة افطاره يطلب من
 الابواب ونقل عن سفيان
 الثوري انه كان يسافر
 من الحجاز الى صنعاء
 اليمن ويسأل فى الطريق
 وقال كنت اذ كرهم
 حديثاً فى الضيافة فيقدم
 لي الطعام فتناول حاجتى
 واترك ما يسقى (وقد
 ورد) من جاع ولم يسأل
 فبات دخل النار ومن
 عنده علم وله مع الله حال
 لا يبالي بمثل هذا بل
 يسأل بالعلم ويمسك عن
 السؤال بالعلم وحكى
 بعض مشايخنا عن شخص
 كان مصرعاً على المعاصي
 ثم اتبته وتاب وحسنت
 توبته وصار له حال مع
 الله تعالى قال عزمت
 ان اجمع القافلة ونويت
 ان لا أسأل أحداً شيئاً
 وأكتفى بعلم الله بحالى
 قال فبقيت أياماً فى
 الطريق ففتح الله على
 بالماء والزاد فى وقت

الحاجة ثم وقف الامر ولم
يفتح الله على بشي فجمعت
وعطشت حتى لم يبق لي
مطاقة فضعفت عن المشي
وبقيت انا خرعن القافلة
قليل اقلب لا حتى مرت
القافلة فقلت في نفسي
هذا الان مني القاء
النفس الى التهلكة وقد
منع الله من ذلك وهذه
مسئلة الاضطرار اسأل
فلما هممت بالسؤال
انبعث من باطني انكار
هذه الحال وقات عزيمة
عقدتها مع الله لا انةضها
وهان على الموت دون
نقص عزيزي فقصدت
شجرة وقعت في ظلها
وطرحت رأسي استطراحا
للسوت وذهبت القافلة
فبينما انا كذلك اذ جاءني
شاب متقاد بسيف وحركني
فقامت وفي يده اداة فيها
ماء فقال لي اشرب فشربت
ثم قدم لي طعاما وقال كل
فأكلت ثم قال لي اترى
القافلة فقلت من لي

الك لا عليك وحكي ان ابا بكر دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم انك في كل يوم يخرج
عنك وفي كل ليلة تأتي عليك لا تزاد من الدنيا الا بعد اومن الاخرة الا قربا وعلى اترك طاعة
لا تقوته وقد نصب لك علما لا تجوزه فاسرع ما تبلغ العلم وما أوشتك ما يلحق بك الطالب وانما
نحن فيه زائل وفي الذي نحن اليه صائر وباق ان خير اخير وان شرافته فكذا كان دخول أهل العلم
على السلاطين أعني علماء الاخرة فاما علماء الدنيا فيدخلون ليقتر بوا الى قلوبهم فيبدلونهم على
الرخص ويستنبطون لهم بدقائق الحيل طرق السعة فيما يوافق أغراضهم وان تكلموا بمثل ما ذكرنا
في معرض الوعظ لم يكن قصدهم الاصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندهم وفي هذا غرور وان يغش
بهم المحقق أحدهما أن يظهر ان قصدي في الدخول عليهم اصلا حهم بالوعظ وربما يلبدون على
أنفسهم بذلك وانما الباعث لهم شهوة خفية للشهرة وتحصيل المعرفة عندهم وعلامة الصدق في ما
الاصلاح انه لو تولى ذلك الوعظ غيره عن هومن أقرانه في العلم ووقع موقع القبول وظهر به أثر الاصلاح
فينبغي أن يفرح به ويشكر الله تعالى على كفايته هذا المهم كمن وجب عليه أن يعالج مريضاً ضاراً
فقام بمعالجته غيره فانه يعظم به فرحه فان كان يصادف في قلبه ترجيح الكلامه على كلام غيره فهو مغرور
والثاني أن يزعم اني أقصد الشفاعة لمسلم في دفع ظالمة وهذا أيضاً مظنة الغرور ومعياريه ما تقدم ذكر
واظهر طريق الدخول عليهم فلترسم في الاحوال العارضة في مخالطة السلاطين ومباشرة أموالهم مسائل
(مسئلة) اذا بعث اليك السلطان مالا لا تفرقه على الفقراء فان كان له مالاك معين فلا يحل أخذه
لم يكن بل كان حكمه أنه يجب التصديق على المساكين كما سبق فلأن تأخذه وتتولى التفرقة ولا تعص
بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه فعند هذا ينظر في الاولى فنقول الاولى أن تأخذه ان امتنت
غوائل الغائلة الاولى أن يظن السلطان بسبب أخذك ان ماله طيب ولولا انه طيب لما كنت قد
اليه ولا تدخله في ضمانك فان كان كذلك فلا تأخذه فان ذلك محذور ولا ينبغي الخير في مباشر
التفرقة بما يحصل لك من المجراة على كسب المحرام الغائلة الثانية أن ينظر اليك غيرك من العالين
والجهال فيعتقدون أنه حلال فيقتدون بك في الأخذ ويستدلون به على جوازهم ثم لا يفرقون فهذا الخطأ
من الاول فان جماعة يستدلون بأخذ الشافعي رضي الله عنه على جواز الأخذ يغفلون عن تفرقة وأخذ
على نية التفرقة فالمتقدي والمتشبه به ينبغي أن يحتز عن هذا غاية الاحتراف انه يكون فعله سبب ضار
خلق كثير وقد حكي وهب بن منبه ان رجلاً أتى به الى ملك بمشهد من الناس ليكرهه على أكل
الخنزير فلم يأكل فقدم اليه لحم غنم وأكره بالسيف فلم يأكل فقيل له في ذلك فقال ان الناس قد اعتدوا
اني طوبيت باكل لحم الخنزير فاذا خرجت سالمًا وقد أكلت فلا يعلمون ماذا أكلت فيضلون ودخل
وهب بن منبه وطاوس على محمد بن يوسف أنحي الحجاج وكان غلاما وكان في غداة باردة في مجلس
فقال ان غلامه هلم ذلك الطيب اسان وألقه على أبي عبد الرحمن أي طاوس وكان قد قعد على كرسي فالتى
فلم يزل يحرك كفيه حتى ألقى الطيب اسان عنه فغضب محمد بن يوسف فقال وهب كنت غنيا عن أن تغضب
لو أخذت الطيب اسان وتصدقت به قال نعم لولا أن يقول من بعدى انه أخذ طاوس ولا يصنع به ما أصبح
اذن لفعلت الغائلة الثالثة أن يحرك قلبك الى حبه لتخصيصه اياك وابتدائه لك عما أنفذه اليك
كان كذلك فلا تقبل فان ذلك هو الهم القاتل والداة الدفين أعني ما يحب الظلمة اليك فان من أحب
لا بد أن تحصر عليه وتداهن فيه قالت عائشة رضي الله عنها اجبات النفوس على حب من أحسن اليها
وقال عليه السلام اللهم لا تجعل لفاجر عندى يدا فيحبه قبلي بين صلى الله عليه وسلم ان القلب لا يكذب
من ذلك وروى ان بعض الامراء أرسل الى مالك بن دينار بعشرة آلاف درهم فاخرجها كلها فانما

يخرج
ط
وانا
الع
هم
ما ذكر
ت ي
ون ع
في ط
اص
ما ضا
هو م
دم ذ
هم م
خذه
ولا
نت ال
ت ت
مباش
من الع
نهذا
قته و
بب ض
كل
قد اع
ن ود
جاس
ي ف
ن ان
ما اص
اليك
من ا
حسن
لا ي
ها انا
ابن

لا رضى
 فون ما يابى
 جوعا كرميا
 كثيرا كرم
 لكاه ولأنا
 التجار
 ورواحهم
 غرس لا
 بيت الاد
 من وج
 لادهم
 اسباب
 توصل
 هم يفرس
 فى معنا
 العفة و
 كعب
 عوصاف
 لسكاه
 ولا من
 صاحب
 مالكه
 من ش
 اليه
 ففوق
 فائل
 الما
 هو
 تجهم
 فلا
 الظ
 ذ

فهو من أحل ما يأكله
إذا أجاب الله - سؤاله
وساق إليه رزقه وقال
الله تعالى حكاية عن
موسى عليه السلام رب
انني لما أنزلت إلى من خير
فغير قال عبد الله بن
عباس رضي الله عنه - ما
قال ذلك وإن خضرة البقل
تتراهى في بطنه من
الهزال - وقال محمد
الباق رحمه الله قالها وأنه
محتاج إلى شقة - مرة
وروى عن مظرف أنه
قال أما والله لو كان عند
نبي الله شيء ما تبع المرأة
وأكن حمله على ذلك
الجهل - وذو كرا الشيخ أبو
عبد الرحمن السلمي عن
النضربا ذى أنه قال في
قوله انني لما أنزلت إلى
من خير فقير لم يسأل
الكليم الخلق وإنما كان
سؤاله من الحق ولم
يسأل غذاء النفس إنما
أراد سكون القلب وقال
أبو سعيد الخزاز الخلق

الأرض حتى لا يطلب خراجها وذلك مما يطول ويتداخى إلى حسم باب المعاش (مسئلة) * معاشهم
قضايتهم وعملهم وخدمهم حرام كعمايتهم بل أشد أما القضاء فلأنهم يأخذون من أموالهم الحرام الصر
ويكثرون جمعهم ويعتدون الخلق بزيهم فانهم على زى العلماء ويختلطون بهم ويأخذون من أموالهم
والطبائع مجبولة على التشبه والاقتداء بدوى الجاه والمخشمة فهم سبب انقياد الخلق اليهم وأما الخشمة
والخشمة فأكثر وألهم من الغصب الصريح ولا يقع في أيديهم مال مصلحة وميراث وجزية ووجهه
حتى تضعف الشبهة باختلاط الحلال بهم قال طاوس لأشهد عندهم وأن تحققت لاني أخاف تعبد
على من شهدت عليه وبالمجمل انما فسدت الرعية بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء فلولوا القضاة
السوء والعلماء السوء لقل فساد الملوك خوفا من انكارهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا يظلم
هذه الأمة تحت يد الله وكنفه ما لم تلى قراؤها أمراءها وانما ذكر القراء لانهم كانوا هم العلماء ولا
كان علمهم بالقرآن ومعانيه المفهومة بالسنة وما وراء ذلك من العلوم فهي محدثة بعدهم وقد قال
لاتخاذ السلطان ولانم يتخاطب وقال صاحب القلم وصاحب الدواة وصاحب القسطاس وصاحب
الليطة بعضهم شركاء بعض وقد صدق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن في الحمر عشرة حتى العبد
والمعتصر وقال ابن مسعود رضي الله عنه آكل الربوا وموكله وشاهداه وكاتبه ملعونون على لسان محمد
الله عليه وسلم وكذا رواه جابر وعمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن سيرين لا تحمل للسلطان
كتبا حتى تعلم ما فيه وامتنع سفيان رحمه الله من مناولة الخليفة في زمانه دواة بين يديه وقال حتى
ما تكتب بها في كل من حوالهم من خدمهم وأتباعهم ظلمة مثلهم يجب بغضهم في الله جميعا روى
عثمان بن زائدة أنه سأله رجل من الجنود وقال أين الطريق فسكت وأظهر الصمم وخاف أن
متوجه إلى ظلم فيكون هو بارشاده إلى الطريق معينوا وهذه المبالغة لم تنقل عن السلف مع الفساد
التجار والمحاكمة والمجاملين وأهل المحامات والصاغة والصباغين وأرباب الحرف مع غلبة الكفر
والفسق عليهم بل مع الكفار من أهل الذمة وانما هذا في الظلمة خاصة لا كلين لأموالهم
والمساكين والمواطنين على أيذاء المسلمين الذين تعاونوا على طمس رسوم الشريعة وشعائرها وهذه
المعصية تنقسم إلى لازمة ومتعدية والفسق لازم لا يتعدى وكذا الكفر وهو جنابة على حق الله
وحسابه على الله وأما معصية الولادة بالظلم وهو متعد فاما يغلب أمرهم لذلك وبقدرة عموم الظلم
التعدى يزدادون عند الله مقتا فيجب أن يزداد منهم اجتنابا ومن معاملاتهم احترازا فقد قال صلى الله
وسلم يقال لا شر طي دع سوطك وادخل النار وقال صلى الله عليه وسلم من اشترط الساعة جال
سباط كاذب البقر فهذا حكمهم ومن عرف بذلك منهم فقد عرف ومن لم يعرف فعلا مته القبا
الشوارب وسائر الهيئات المشهورة فمن رأى على تلك الهيئة تعين اجتنابه ولا يكون ذلك
الظن لانه الذي جنى على نفسه اذ تزيانهم ومساواة الزى تدل على مساواة القلب ولا يتجانس الايمان
ولا يشبهه بالفساق الافاسق نعم الفاسق قد يلبس فيتشبه بأهل الصلاح فاما الصالح فلمس له أن
بأهل الفساد لان ذلك تكثير لسوادهم وانما نزل قوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم
قوم من المسلمين كانوا يكثر من جماعة المشركين بالخطاة وقد روى أن الله تعالى أوحى إلى يوسف
انني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال ما بال الاخيار
لا يعذبون لغضبى فكانوا يؤاكلونهم ويشاربونهم وبهذا يتبين أن بغض الظلمة والغضب لله
واجب وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لعن علماء بني اسرائيل اذ خاطبوا
في معاشهم (مسئلة) * المواضع التي بناها الظلمة كالقناطر والرباطات والمساجد والسقايات

منها فيها وينظر أما القنطرة فيجوز العبر وعليها الحاجة والورع الاحترام ما يمكن وان وجد عنه معدلا
 كدالورع وانما يجوز زنا العبر وان وجد معدلا لانه اذا لم يعرف تلك الاعيان مالها كان حكمها
 ان ترصد للغيرات وهذا خير فاما اذا عرف أن الآخر والحجر قد نقل من دار معلومة أو مقبرة أو مسجد
 عين فهذا لا يحل العبر عليه أصلا الا اضرو رة يحل بها مثل ذلك من مال الغير ثم يجب عليه الاستحلال
 من المال الذي يعرفه وأما المسجد فان بنى في أرض مقصورة أو بخشب مغصوب من مسجد آخر
 أو ملك معين فلا يجوز دخوله أصلا ولا للجمعة بل لو وقف الامام فيه فليصل هو خلف الامام وليقف
 خارج المسجد فان الصلاة في الارض المغصوبة تسقط الفرض وتنعقد في حق الاقتداء فلذلك
 يجوز للمقتدى الاقتداء بمن صلى في الارض المغصوبة وان عصي صاحبه بالوقوف في الغصب وان
 كان من مال لا يعرف مالكة فالورع العادل الى مسجد آخر وان وجد فان لم يجد غيره فلا يترك
 الجمعة والجماعة به لانه يحتمل أن يكون من ملك الذي بناه ولو على بعد وان لم يكن له مالك معين فهو
 صالح للمسلمين ومهما كان في المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم فلا عذر لمن يصل في فيه مع اتساع المسجد
 على في الورع قيل لا جدين حنبل ما جئت في ترك الخروج الى الصلاة في جماعة ونحن بالعسكر فقال
 يحيى ان الحسن وابراهيم النعمي خافا ان يقتلهمما الحجاج وأنا أخاف ان أقتل أيضا وأما الخلق والتخصيص
 لا يمنع من الدخول لانه غير منفع به في الصلاة وانما هو زينة والاولى انه لا ينظر اليه وأما البواري التي
 وشوها فان كان لها مالك معين فيحرم الجلوس عليها والا فبعد أن أرضدت لمصلحة عامة جاز اقتراؤها
 لكن الورع العادل عنها فانها محل شبهة وأما السقاية في حكمها ما ذكرناه وانس من الورع الوضوء
 الشرب منها والدخول اليها الا اذا كان يخاف فوات الصلاة فيتوضأ وكذا مصانع طريق مكة وأما
 رباطات والمدارس فان كانت وقبة الارض مغصوبة أو لا تجزئ من قول من موضع معين يمكن الرد الى
 مسجده فلا رخصة للدخول فيه وان التمس المال فقد أرضد لمصلحة من الخير والورع اجتنابه ولكن
 يلزم الفسق بدخوله وهذا لا ينفى ان أرضدت من خدم السلاطين فالأمر فيها أشد اذ ليس لهم صرف
 أموال الضائعة الى المصالح ولان المحرام أغلب على أموالهم اذ ليس لهم أخذ مال المصالح وانما يجوز
 ذلك لولا وأرباب الامر (مسئلة) الارض المغصوبة اذا جعلت شارعا لم يجز أن يتخطى فيه البتة
 ان لم يكن له مالك معين جاز والورع العادل ان أمكن فان كان الشارع مباحا وفوقه سبابا جاز
 عبور وجاز الجلوس تحت السبابا على وجه لا يحتاج فيه الى السقف كما يقف في الشارع اشغل
 ما انتفع بالسقف في دفع حراشمس أو مطر أو غيره فهو حرام لان السقف لا يراد الا لذلك وهكذا حكم من
 دخل مسجدا أو أرضا مباحة سقف أو حوط بعصب فانه بمجرد التخطي لا يكون منفعه بالحيطان
 السقف الا اذا كان له فائدة في الحيطان والسقف محرام بردا وتسرعن بصرا وغيره فذلك حرام لانه
 خارج المحرام اذ لم يحرم الجلوس على الغصب لما فيه من المماس قبل الارتفاع والارض تراد للاستقرار
 بها والسقف للاستظلال به فلا فرق بينهما

(الباب السابع في مسائل متفرقة يكثر منسب الحاجة اليها وقد سئل عنها في الفتاوى)

(مسئلة)

من خادم الصوفية يخرج الى السوق ويجمع طعاما أو نقدا ويشتري به طعاما من الذي يحل له ان
 كل منه وهل يختص بالصوفية أم لا فقالت أما الصوفية فلا شبهة في حقهم اذا أكلوه وأما غيرهم
 لهم اذا أكلوه برضا الخادم ولكن لا يخلعون شبهة أما المحل فلان ما يعطى خادم الصوفية انما يعطى
 بالصوفية ولكن هو المعطى للصوفية فهو كالرجل المعيل يعطى بسبب عياله لانه متكفل بهم

مترددون بين ما لهم وبين
 ما اليهم من نظر الى ماله
 تكلم بلسان الفقر ومن
 شاهد ما اليه تكلم
 بلسان الخيلاء والفقر
 ألا ترى حال الكايم عليه
 السلام لما شاهد
 خواص ما خاطبه به الحق
 كيف قال أرني أنظر
 اليك ولما نظر الى نفسه
 كيف أظهر الفقر وقال
 اني لما أنزلت الى من خير
 فقير وقال ابن عطاء نظر
 من العبودية الى الربوبية
 فخشع وخضع وتكلم
 بلسان الافتقار بما ورد
 على شرفه من الانوار
 افتقار العبد الى مولاه
 في جميع أحواله لا افتقار
 سؤال وطلب وقال
 الحسين فقير لما خصصني
 من علم اليقين أن ترقيني
 الى عين اليقين وحقه
 ووقع لي والله أعلم في
 قوله لما أنزلت الى من
 خير فقير أن الانزال
 مشعر ببعد رتبته عن

حقيقة القرب فيكون
الانزال عين الفقر في
قنع بالمنزل وأراد قرب
المنزل ومن صح فقره ففقده
في آخرته كفقره في
أردياه ورجوعه
اليه في الدارين وإياه
يسأل حوارج المنزلين
وتساوى عنده الحاجتان
فخاله مع غير الله شغل
في الدارين
(الباب العشرون في ذكر
من يأكل من الفتوح)
إذا بكل شغل الصوفي
بالله وكل زهده لكمال
تقواه يحكم الوقت عليه
بترك التسبب وينكشف
له صريح التوحيد وصحة
الكفالة من الله الكريم
فيزول عن باطنه
الاهتمام بالأقسام
ويكون مقدمة هذا أن
يفتح الله له بابا من التعريف
بطريق المقابلة على كل
فعل يصدر منه حتى
لو جرى عليه يسير من
ذنب بحسب حاله أو الذنب

وما يأخذه يقع مكاله لالعيال وله أن يطعم غير العيال أذيعدان يقال لم يخرج عن ملك المعطى ولا ينف
الخدام على الشراعية والتصرف فيه لأن ذلك مصير إلى ان المعاطاة لا تكفي وهو ضعيف ثم لا صائر إلى
الصدقات والهدايا ويعدان يقال زال الملك إلى الصوفية الحاضرين الذين هم وقت سؤاله في الخ
اذلا خلافاً له أن يطعم منه من تقدم بعدهم ولو ماتوا كلهم أو واحد منهم لا يجب صرف نصيبه
وارثه ولا يمكن أن يقال أنه وقع لجهة التصوف ولا يتعين له مستحق لأن إزالة الملك إلى الجهة لا توجب
تسليط إلا حاد على التصرف فان الداخلين فيه لا ينصرفون بل يدخل فيه من يولد إلى يوم القيمة
وانما يتصرف فيه الولاء والخدام لا يجوز له أن ينتصب نائباً عن الجهة فلا وجه إلا أن يقال هو ملك
وانما يطعم الصوفية بوفاء شرط التصوف والمرؤفة فان منهم عنه منعوه عن أن يظهر نفسه في مع
التكفل بهم حتى ينقطع رفقه كما ينقطع عن مات عياله
(مسئلة)
سئل عن مال أوصى به للصوفية فمن الذي يجوز أن يصرف إليه فقالت الصوفية أمر باطن لا يطاع عليه
ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقة بل بأمر ظاهرة يعول عليها أهل العرف في إطلاق اسم الصوفي والظاهر
الكل أن كل من هو بصفة اذ انزل في خانقاه الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطهم بهم منكر عند
فهو داخل في غمارهم والتقصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات الصلاح والفقر وزي الصوفية
لا يكون مشتغلاً بحرفة وان يكون مخالطاً لهم بطريق المساكنة في الخانقاه ثم بعض هذه الصفات
يوجبز والهاز والالاسم وبعضها يغير بالبعض فالفسق يمنع هذا الاستحقاق لأن الصوفي بالخ
عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة فالذي يظهر فسقه وان كان على زعيمهم لا ينبغي
ما أوصى به للصوفية واسنانا تعترف به الصغائر وأما المحرف والاشتغال بالكسب يمنع هذا الاستحقاق
فالدعوى والعامل والتاجر والصانع في حانوته أو داره والاجر الذي يتخدم بأجرة كل هؤلاء لا ينبغي
ما أوصى به للصوفية ولا ينبغي هذا بالزى والمخالطة فالما الوراقة والخياطة وما يقرب منهم مما يباين
بالصوفية تماطيا فإذا تعاطاها في حانوت ولا على جهة اكتساب وحرقة فذلك لا يمنع الاستحقاق
ذلك ينبغي بمساكنة اياهم مع بقية الصفات وأما القدرة على المحرف من غير مباشرة لا تمنع وأما
والتدريس فلا ينبغي في اسم التصوف اذا وجدت بقية الخصال من الزى والمساكنة والفقر اذ لا ينبغي
أن يقال صوفي مقرر صوفي واعظ وصوفي عالم أو مدرس ويناقض أن يقال صوفي دهقان وصوفي
تاجر وصوفي عامل وأما الفقرفان زال بغنى مفراط ينسب الرجل به إلى الثروة الظاهرة فلا يجوز
أخذوصية الصوفية وان كان له مال ولا ينبغي دخله بخرجه لم يطل حقه وكذا اذا كان له مال قاصر
وجوب الزكاة وان لم يكن له خرج وهذه أمور لا دليل لها إلا العادات وأما المخالطة لهم ومساكنة
فأما أثر ولكن من لا يخاطبهم وهو في داره أو في مسجد على زعيمهم ومتذوق باخلاقهم فهو شريك في
وكان ترك المخالطة يجبرها لازمة الزى فان لم يكن على زعيمهم وجد فيه بقية الصفات فلا يستحق
كان مساكنة لهم في الرباط فيمنع بحسب عليه حكمهم بالتبعية فالمخالطة والزى ينوب كل واحد منهم
الأخرف والفقير الذي ليس على زعيمهم هذا حكمه فان كان خارجاً لم يعد صوفياً وان كان ساكناً
وو جدت بقية الصفات لم يعدان ينسحب بالتبعية عليه حكمهم وأما البس المرقعة من يد
مشايخهم فلا يشترط ذلك في الاستحقاق وعدمه لا يضره مع وجود الشرائط المذكورة وأما المتأخر
المتدربين الرباط والمسكن فلا يخرج بذلك عن جاتهم
(مسئلة)
ما وقف على رباط الصوفية وسكانه فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به لأن معنى الوقف الصرف
مصالحهم فلغير الصوفي أن يأكل معهم برضاهم على ما تدبهم مرة أو مرتين فان أمر الاطعمة بمن

المساح حتى جاز الانفراد بهما في الغنائم المشتركة وللقول ان يا كل معهم في دعوتهم من ذلك الوقف
 وكان ذلك من مصالح معايشهم وما أوصى به للصوفية لايحوزان يصرف الى قوال الصوفية بخلاف
 الوقف وكذلك من أحضره من العمال والتجار والقضاة والفقهاء عن لهم غرض في استماله فلو بهم
 يحل لهم الا كل برضاهم فان الواقف لا يقف الامتعة دافيه ما جرت به عادات الصوفية فينزل على العرف
 ولكن ليس هذا على الدوام فلا يحوز لمن ليس صوفيا ان يسكن معهم على الدوام ويا كل وان رضوا به اذ
 ليس لهم تغيير شرط الواقف بمشاركه غير جنسهم واما الفقيه اذا كان على زيهم وأخلاقهم فله النزول
 عليهم وكونه فقيها لا ينافي كونه صوفيا والجهل ليس بشرط في التصوف عند من يعرف التصوف ولا
 تنفك الى خرافات بعض الحقوقي يقولهم ان العلم حجاب فان الجهل هو الحجاب وقد ذكرنا تأويل هذه
 الكلمة في كتاب العلم وان الحجاب هو العلم المذموم ودون المحمود وذكرنا المحمود والمذموم وشرحهما
 واما الفقيه اذا لم يكن على زيهم وأخلاقهم فلهم منعهم من النزول عليهم فان رضوا بنزوله فيحل له
 لا كل معهم بطريق التبعية فـ كان عدم الزي تجبره المساكنة ولكن برضا أهل الزي وهذه أمور
 شذوها العادات وفيها أمور متقابلة لا ينبغي أطرافها في النفي والاثبات ويتشابه أوساطها من احترازي
 واضح الاشتباه فقد استبرأ لدينه كانهما عليه في أبواب الشبهات
 * (مسئلة) *

مثل عن الفرق بين الرشوة والهدية مع ان كل واحد منهما يصدر عن الرضا ولا يخلو عن غرض وقد
 حرمت احدهما دون الاخرى فقلت باذل المال لا يذله قط الا لغرض ولكن الغرض اما أجل
 كالثواب واما عاجل واما مال واما فعل واعانة على مقصود معين واما تقرب الى قلب المهدي
 عليه بطب محبة اما للمحبة في عينها واما للتوصل بلحبة الى غرض وراها فالاقسام الحاصلة من هذا
 خمسة (الاول) ما قرضه الثواب في الاخرة وذلك اما أن يكون المصروف اليه محتاجا أو
 لا أو متسببا بنسب ديني أو صالحا في نفسه متدينا فاعلم الا خذانه يعطاه لمجته لا يحل له أخذه ان
 كان محتاجا وما علم انه يعطاه لشرف نسبه لا يحل له ان علم انه كاذب في دعوى النسب وما يعطى اعلمه فلا
 حل له أن يأخذه الا أن يكون في العلم كما يعتقده المعطى فان كان خيل اليه كما لا في العلم حتى يعتقه بذلك
 الى التقرب ولم يكن كاملا لم يحل له وما يعطى لدينه وصلاحه لا يحل له أن يأخذه ان كان فاسقا في
 باطن ففسق الوعاء المعطى ما اعطاه وقلما يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لم يبق القلوب مائة
 به وانما ستر الله الجميل هو الذي يجب الخلق الى الخلق وكان المتورعون يولكون في الشرا من
 يعرف أنه وكيلهم حتى لا يتساحوا في المبيع خيفة من أن يكون ذلك أكل بالدين فان ذلك مخطر
 التقي خفي لا كالعالم والنسب والفرق فينبغي أن يجتنب الاخذ بالدين ما أمكن * (القسم الثاني) ما يقصد
 في العاجل غرض معين كالتقير يهدي الى الغنى طمعا في خلاصته فهذه هبة بشرط الثواب لا ينبغي حكمها
 فالحل عند الوفاء بالثواب المطمو ع فيه وعند وجود شروط العقود * (الثالث) أن يكون المراد
 به الفعل معين كالاحتاج الى السلطان يهدي الى وكيل السلطان وخاصته ومن له مكانة عنده فهذه
 هبة بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال فليتنظر في ذلك العمل الذي هو الثواب فان كان حراما كالسعي في
 حرام او اضرار ارحام او ظلم انسان أو غيره حرم الاخذ وان كان واجبا كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه
 شهادة متعينة فيحرم عليه ما يأخذه وهي الرشوة التي لا يشك في تحريمها وان كان مباحا لا واجبا ولا
 حراما كان فيه تعبد بحيث لو عرف بما ازال استجار عليه فبأخذه حلال مهم او في الغرض وهو جار
 ي للمعالة كقول له أوصل هذه القصة الى يد فلان أو يد السلطان ولذا دينار وكان بحيث يحتاج الى
 وسعمل متقوم أو قال اقترح على فلان ان يعينني في غرض كذا أو ينعم علي بكذا واقترع في تنجيز

مطلقا ما هو منهي عنه
 في الشرع يجب ذنب
 ذلك في وقته أو يومه
 كان يقول بعضهم اني
 لا عرف ذنبي في سوء
 خاق غلامي وقيل ان
 بعض الصوفية قرض
 الفارخه فلما رآه تالم
 وقال

لو كنت من مازن لم تستبح
 ابلى
 بنوا القبطه من ذهل بن
 شيبانا
 اشارة منه الى ان الداخل
 عليه مقابلة له على شيء
 استوجب به ذلك فلا
 تزال به المقابلات
 متضمنة للتعريفات
 الالهية حتى يتحصن
 بصدق الحاسبة وصفاء
 المراقبة عن تضيق
 حقوق العبودية ومخالفة
 حكم الوقت وينجده حكم
 فعل الله وينهي عنده
 أفعال غير الله فيبري
 المعطى والمانع هو الله
 سبحانه ذوقا وحالا لا علما

غرضه الى كلام طويل فذلك جعل كليا خذ الوكيل بالخصوصة بين يدي القاضي فليس بحرام
 كان لا يسعى في حرام وان كان مقصوده يحصل بكلمة لا تعب فيها ولكن تلك الكلمة من ذي الجاه
 أو تلك الفعل من ذي الجاه تفيد كقوله للبواب لا تغلق دونه باب السلطان أو كوضعه قصة بين
 السلطان فقط فهذا حرام لانه عوض من الجاه ولم يثبت في الشرع جواز ذلك بل ثبت ما يدل على التمسك
 عنه كما سيأتي في هدايا الملوك وإذا كان لا يجوز العوض عن اسقاط الشفعة والرد بالعيب ودر
 الاغصان في هوا الملك وجعله من الاغراض مع كونها مقصودة فكيف يؤخذ عن الجاه ويقر به
 هذا أخذ الطبيب العوض على كلمة واحدة ينهبها على دواء ينفر دمع رقبته كواحد ينفر دبا العلم يثبت
 البواسير أو غيره فلا يذكره الا بعوض فان عمله بالتلفظ به غير متقوم كجبة من سمسم فلا يجوز
 العوض عليه ولا على علمه اذ ليس ينتقل علمه الى غيره وانما يحصل لغيره مثل علمه ويبقى هو مال
 ودون هذا المحاذق في الصناعة كالصيقل مثلا الذي يزيل اعوجاج السيف أو المرأة بدقة واحدة
 لمحسن معرفته بموضع الخلل ومخذه بصابته فقد يزيل بدقة واحدة مال كثير في قعة السيف وبار
 فهذا لا أرى بأسا بأخذ الاجرة عليه لان مثل هذه الصناعات يتعب الرجل في تعلمها ليكتسب بها ويحرم
 عن نفسه كثرة العمل (الرابع) ما يقصده المحبة وجلبها من قبل المهدي اليه لا لغرض معين ولا
 طلب للاستئناس وتأكيد المحبة وتودد الى القلوب فذلك مقصود للعقل والمندوب اليه في الشر
 قال صلى الله عليه وسلم تهادوا وتحابوا وعلى الجملة فلا يقصد الانسان في الغالب أيضا محبة غيره لعين
 بل الفائدة في محبته ولكن اذا لم تمنع تلك الفائدة ولم يمتثل في نفسه غرض معين يبعثه في الحال أو
 سعى ذلك هدية وحل أخذها (الخامس) أن يطلب التقرب الى قلبه وتخصيل محبته لا لمحبة
 للانسان به من حيث انه انس فقط بل ليتوصل بجاهه الى اغراض له ينحصر جنسه او ان لم ينحصر
 وكان لولا جاهه وحشمة لكان لا يهدي اليه فان كان جاهه لاجل علم أو نسب فالأمر فيه أخف
 مكرهه فان فيه مشابهة الرشوة ولكن هدية في ظاهرها فان كان جاهه بولاية قولها من قضاء أو
 أو ولاية صدقة أو جمالية مال أو غيره من الاعمال السلطانية حتى ولاية الاوقاف مثلا وكان في
 الولاية لكان لا يهدي اليه فهذه رشوة عرضت في معرض الهدية اذا قصد بها في الحال طلب الت
 واكتساب المحبة ولكن لا امر ينحصر في جنسه اذا يمكن التوصل اليه بالولايات لا يخفى وآية انه
 المحبة انه لو ولي في الحال غيره اسلم المال الى ذلك الغير فهذا مما اتفقوا على ان الكراهة فيه
 واختلفوا في كونه حراما والمعنى فيه متعارض فانه دائر بين الهدية المحض وبين الرشوة المذمومة في
 جاه محض في غرض معين واذا تعارضت المشابهة القياسية وعضدت الاخبار والافعال فإحدى
 الميل اليه وقد دلت الاخبار على تشديد الامر في ذلك قال صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان
 فيه السمحت بالهدية والقتل بالوعظة يقتل البري وتوعظ به العامة وشمل ابن مسعود رضي الله عنه
 السمحت فقال يقضى الرجل الحاجة فتهدى له الهدية واعله أراد قضاء الحاجة بكلمة لا تعب فيه
 بها الا على قصد اجرة فلا يجوز ان يأخذ بهدية في معرض العوض شفع مسروق شفاعة فلهي
 المشفوع له جارية فعضب وردها وقال لو علمت ما في قلبك لما تسكمت في حاجتك ولا اتكلم في
 منها وسئل طاوس عن هدايا السلطان فقال سمحت وأخذ عمر رضي الله عنه ربح مال القراض الذي
 والدام من بيت المال وقال انما أعطيتكم ما كان لكم منكم اني اذ علم انهم أعطوا لاجل جاه الولاية واهدت
 ابي عبيدة بن الجراح الى خاتون ملكة الروم خلوقا كافاتها بجوهر فأخذته عمر رضي الله عنه
 وأعطاهم من خلوقها وادباقيه الى بيت مال المسلمين وقال جابر وابوهريرة رضي الله عنهما هدا

وايمانا ثم يتداركه الحق
 تعالى بالمعونة ويوقفه
 على صريح التوحيد
 وتجري بفعل الله تعالى
 كما حكى عن بعضهم انه
 خطر له خاطر الاهتمام
 بالرزق فخرج الى بعض
 الصحاري فرأى قبرة
 عمياء عرجاء ضعيفة
 فوقف متعجبا منها تفكرا
 فيما تاكل مع عجزها عن
 الطيران والمشي والرؤية
 فبينما هو كذلك اذ
 انشقت الارض وخرجت
 سكر جتان في احدهما
 سمسم نقي وفي الاخرى
 ماء صاف فاكت
 من السمسم وشربت من
 الماء ثم انشقت الارض
 وفابت السكر جتان
 قال فلما رايت ذلك سقط
 عن قلبي الاهتمام بالرزق
 فاذا أوقف الحق عبده
 في هذا المقام يزيل عن
 باطنه الاهتمام بالاقسام
 ويرى الدخول في
 التسبب والتكسب

يسمى ترك الاختيار والوقوف مع فعل الله فناء يعنون به فناء الارادة والموى والارادة اطفأ أقسام الموى وهذا الفناء هو الفناء الظاهر فاما الفناء الباطن وهو محو آثار الوجود عند لمعان نور الشهود يكون في تحلي الذات وهو أكل أقسام الموقنين في الدنيا فاما تحلي حكم الذات فلا يكون الا في الآخرة وهو المقام الذي حظى به رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج ومنع عنه موسى بان تراه فيعلم ان قولنا في التحلي اشارة الى رتب المحظون اليقين ورؤية البصيرة فاذا وصل العبد الى مبادئ أقسام التحلي وهو مطالعة الفعل الالهي مجردا عن فعل سواء يكون تناوله الاقسام من الفتوح يروى عن رسول الله صلى الله عليه

التمرة كيف وقد ورد في الثناء على نفس الالفه سيما اذا كانت الرابطة هي التقوى والدين وحب من الآيات والاخبار والا^٢ نار ما فيه كفاية ومقنع قال الله تعالى مظهر اعظم منته على الخلق^٣ الالفه لو أنفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولو كان الله ألف بينهم وقال فأصبحتم بنعمته اخرون أي بالالفه ثم ذم التفرقة وزجر عنها فقال عز من قائل واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا قال صلى الله عليه وسلم ان أقر بكم مني محاسنا أحسنكم أخلاقا الموطون أكنافا الذين يألفون ويؤلفون وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن ألف مألف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وقال صلى الله عليه وسلم لم في الثناء على الاخوة في الدين من أراد الله به خيرا رزقه خيلا لاصحابه ان نسي ذكره وان ذكرا أعانه وقال صلى الله عليه وسلم مثل الاخوين اذا التقيما مثل اليدين تغسل احدهما الاخرى وما التقي مؤمنان قط الا افاد الله احدهما من صاحبه خيرا وقال عليه السلام في الترغيب في الاخوة في الله آخي أخا في الله رفعه الله درجة في الجنة لا يناله ابشئ من عمله وقال أبو ادريس الخولاني لمعاذني أخا في الله فقال له ابشر ثم ابشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ينصب اطائفة من الناس كرسيا حول العرش يوم القيامة وجوهمهم كالقمر ليلة البدر يفزع الناس وهم لا يفزعون ويخافون الله وهم لا يخافون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقيل من هؤلاء يا رسول الله فقال هم المتحابون في الله تعالى ورواه أبو هريرة رضي الله عنه وقال فيه ان حول العرش منابر من نور وروى قوم لباسهم نور وجوهمهم نور ليسوا بانبيا ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء فقالوا يا رسول الله صفهم لنا فقال هم المتحابون في الله والمتحابون في الله والمتزاورون في الله وقال صلى الله عليه وسلم ما تحاب اثنان في الله الا كان أحبهما الى الله أشدهما حبا لصاحبه ويقال ان الاخوين في الله اذا كان أحدهما أعلى مقاما من الآخر رفع الآخر معه الى مقامه وانه يلتحق به كما يلتحق الذرية بالارث والاهل بعضهم ببعض لان الاخوة اذا اكتسبت في الله لم تكن دون اخوة الولادة قال عز وجل اتقوا الله الذي ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول حققتي للذين يتزاورون من أجلي وحققت محبتي للذين يتحابون من أجلي وحققت محبتي للذين يتبادلون أجلي وحققت محبتي للذين يتناصرون من أجلي وقال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يقول في القيامة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل الا ظلي وقال صلى الله عليه وسلم سبعة في الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا ذكر الله منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعت امرأته ذات حسب وجمال فقال اني أخاف الله تعالى ورجل تصدق بصدقة فأبى ورجل حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه وقال صلى الله عليه وسلم ما زاد رجلا رجلا في الله شوقا اليه ورجل اتقائه الا ناداه ملك من خلفه طيب وطاب مشاك وطابت لك الجنة وقال صلى الله عليه وسلم ان رجلا أخاله في الله فارصد الله له ما كاف قال أين ترى يد قال أريد أن أزد وأخي فلانا فقال له حاجة لك عندنا قال لقرابة بينك وبينه قال لا قال فينعم له عندك قال لا قال فم قال أحبه في الله قال فان الله اراد اليك فيخبرك بانه يحبك محبتك اياه وقد أوجب لك الجنة وقال صلى الله عليه وسلم أوثق عرى الإيمان المحب في الله والبغض في الله فلهذا يجب ان يكون للرجل أعداء يبغضهم في الله كما يكون له أصدقاء واخوان يحبهم في الله ويروى ان الله تعالى أوحى الى نبي من الانبياء أما زهدك في الدنيا فقد غلبت الراحة وأما انقطاعك الى فقد تغررت في ولكن هل عادت في عدوا أو هلا واليت في وليا وقال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل لنا جرحا على منة فترزقه مني محبة ويروى ان الله تعالى أوحى الى

[illegible]

[illegible]

عليه السلام لو أنك عبدتني بعبادة أهل السموات والأرض وحب في الله ليس وبغض في الله ليس
 بأقنى عندك ذلك شيئا وقال عيسى عليه السلام تحببوا إلى الله ببغض أهل المعاصي وتقر بوالى الله
 بالسبأ عدمهم والتسوارض الله بسخطهم قالوا يا روح الله فنحن نجالس قال جالسوا من تذكركم الله
 يتهمون يزد في عملكم كلامه ومن يرغبكم في الآخرة عمله وروى في الأخبار السالفة أن الله
 عز وجل أوحى إلى موسى عليه السلام يا ابن عمران كن يقظانا وارتنل نفسك اخوانا وكل خد من
 صاحب لا يوازرك على مسرتي فهو لك عدو وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام فقال يا داود مالي
 لك متبذو وحيد قال الهى قلت الخلق من أجلك فقال يا داود كن يقظانا وارتنل نفسك أخذنا وكل
 لمن لا يؤاقتك على مسرتي فلا تصاحبه فإنه لك عدو ويسى قلبك ويباعدك مني وفي أخبار داود
 عليه السلام أنه قال يا رب كيف لي أن يحبني الناس كلهم وأسلم فيما بيني وبينك قال خالق الناس
 خلقهم وأحسن فيما بيني وبينك وفي بعضها خالق أهل الدنيا باخلاق الدينيا وخالق أهل الآخرة
 خالق الآخرة وقال النبي صلى الله عليه وسلم إن أحبكم إلى الله الذين يالفون ويؤلفون وإن أبغضكم إلى
 الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الإخوان وقال صلى الله عليه وسلم إن لله ملكا كانصفه من النار ونصفه
 من الجنة يقول اللهم كما ألفت بين الثلج والنار كذلك ألفت بين قلوب عبادك الصالحين وقال أيضا ما أحدث
 الله أخفى الله إلا أحدث الله درجة في الجنة وقال صلى الله عليه وسلم المتحابون في الله على عموهم
 قوة جبراء في رأس اليهود سبعون ألف غرفة يشرفون على أهل الجنة يضيء حسنهم لاهل الجنة كما
 يضيء الشمس لاهل الدنيا فيقول أهل الجنة انطلقوا بنا ننظر إلى المتحابين في الله فيضيء حسنهم لاهل
 الجنة كما تضيء الشمس عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم المتحابون في الله (الأنار) قال
 رضي الله عنه عليكم بالآخوان فانهم عدة في الدنيا والآخرة لا تسمع إلى قول أهل النار في النام
 الذين ولا صدق حليم وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما والله لو صمت النهار لأفطره وقت الليل
 لنامه وانفتحت مالي علقا علقا في سبيل الله أموت يوم أموت وليس في قاي حب لاهل طاعة الله وبغض
 لاهل معصية الله ما تنفعني ذلك شيئا وقال ابن السامك عند موته اللهم انك تعلم اني اذ كنت أعصيك كنت
 من يطعك فأجعل ذلك قر بقلبي اليك وقال الحسن على ضده يا ابن آدم لا يعرفك قول من يقول
 مع من أحب فانك لن تلحق بالابرار إلا بأعمالهم فان اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم
 في إشارة إلى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الاعمال أو كلها لا ينفع وقال الفضيل في بعض
 ما هاه تريدان تسكن الفردوس وتجاوز الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء
 الصالحين بأى عمل عملته بأى شهوة تركتها بأى غيظ كظمته بأى رحم قاطع وصاتها بأى زلة لاخيك
 بها بأى قريب باعدته في الله بأى بعيدا قربته في الله ويروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه
 السلام هل عملت لي عملا قط فقال الهى اني صليت لك وصمت وتصدق وتزكيت فقال ان الصلاة لك
 والصوم جنة والصدقة ظل والزكاة نور فأى عمل عملت لي قال موسى الهى داني على عمل هوالك قال
 الهى هل واليت في وليا قط وهل عادت في عدوا قط فعلم موسى ان أفضل الاعمال الحب في الله
 غض في الله وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو أن رجلا قام بين الركن والمقام يعبد الله سبعين سنة
 في يوم القيامة مع من يحب وقال الحسن رضي الله عنه مصارمة الفاسق قربان إلى الله وقال رجل
 من راسع إلى لاجبك في الله فقال أحبك الذي أحببتني له ثم حول وجهه وقال اللهم اني أعوذ بك ان
 يغيبك وأنت لي مبغض ودخل رجل على داود الطائي فقال له ما حاجتك فقال زيارتك فقال أما أنت
 لم تخبر احين زرت ولكن أنظر ماذا ينزل بي أنا اذا قيل لي من أنت فتزار أمن الزهاد أنت لا والله

وسلم أنه قال من وجهه
 اليه شيء من هذا الرزق
 من غير مسألة ولا اشراف
 فليأخذه وليوسع به في
 رزقه فان كان عنده غنى
 فليسدفعه إلى من هو
 أحوج منه وفي هذا دلالة
 ظاهرة على ان العبد
 يجوز أن يأخذ رزقه على
 حاجته بنية صرفه إلى
 غيره وكيف لا يأخذ وهو
 يرى فعل الله تعالى ثم
 اذا أخذ فممن من
 يخرج به إلى المحتاج ومنهم
 من يقف في الخارج أيضا
 حتى يرد عليه من الله
 علم خاص ليكون أخذه
 بالحق واخراج به بالحق
 (أخبرنا) الشيخ أبو
 زرعة طاهر قال أنا والدي
 المحافظ أبو الفضل
 المقدسي قال أنا أبو اسحق
 ابراهيم بن سعيد الجمال
 قال أنا محمد بن عبد الرحمن
 ابن سعيد قال أنا أبو
 طاهر أحمد بن محمد بن عمرو
 قال أنا يونس بن عبد

الاعلى قال ثنا ابن وهب
قال ثعمر بن الحرث
عن ابن شهاب عن
السائب بن يزيد عن
حبيب بن عبد العزيز
عن عبيد الله السدي
عن عمر بن الخطاب رضي
الله عنه قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يعطيني العطاء فاقول
أعطه يا رسول الله أفقر
مني فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم خذ
فقل له أو تصدق به وما
جاءك من هذا المال
وأنت غير مشرف ولا
سائل فخذ وما لا فلا
تبعه نفسك قال سالم بن
أجل ذلك كان ابن عمر
لا يسأل أحد شيئا ولا
يرد شيئا أعطيه درج
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الاصحاب باوامره
الى رؤية فعل الله تعالى
والخروج من تدبير
النفس الى حسن تدبير
الله تعالى (سئل) سهل

أمن العباد أنت لا والله أمن الصالحين أنت لا والله ثم أقبل يوحى نفسه ويقول كنت في الشبهة فأنه
شخت صرت مرثيا والله للرائي شر من الفاسق وقال عمر رضي الله عنه إذا أصاب أحدكم ودام من
فلم يستك به فقلما يصيب ذلك وقال مجاهد المتحابون في الله إذا التقوا فكشروا بعضهم إلى بعض تتحان
الحطاييا كما يتحان ورق الشجر في الشتاء إذا يدمى وقال الفضيل نظر الرجل إلى وجه أخيه على
والرحمة عبادة * (بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها من الاخوة في الدنيا) *
اعلم ان الحب في الله والبغض في الله عامض وينكشف الغطاء عنه بما نذكره وهو ان المحبة تنقسم
ما يقع بالاتفاق كالمحبة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع في المكتب أو في المدرسة أو في السوق أو
باب السلطان أو في الاسفار وإلى ما ينشأ اختيارا أو يقصد وهو الذي نريد بيانه اذا الاخوة في الدين
في هذا القسم لا محالة اذ لا ثواب الا على الافعال الاختيارية ولا ترغيب الا فيها والمحبة عبارة
الجاسسة والمخالطة والمجاورة وهذه الامور لا يقصد الانسان بها غيره الا اذا أحبه فان غير المحبوب
ويبعد ولا يقصد مخالطة والذي يجب فاما أن يحب لذاته لا يتوصل به الى محبوب ومقصود واما أن
أن يحب للتوصل به الى مقصود وذلك المقصود اما أن يكون مقصودا على الدنيا وحظوظها واما أن
متعلقا بالآخرة واما أن يكون متعلقا بالله تعالى فهذه أربعة أقسام * (أما القسم الاول) * وهو
الانسان لذاته فذلك ممكن وهو أن يكون في ذاته محبوبا عندك على معنى أنك تلتذذ برؤيته ومحبته
ومشاهدة أخلاقه لاستحسانك له فان كل جميل لذيق في حق من أدرك جماله وكل لذيذ محبوب
تتبع الاستحسان والاستحسان يتبع المناسبة والملائمة والموافقة بين الطباع ثم ذلك المستحسن
يكون هو الصورة الظاهرة أعني حسن الخلقة واما أن يكون هو الصورة الباطنة أعني كمال العقل وحسن
الاخلاق ويتبع حسن الاخلاق حسن الافعال لا محالة ويتبع كمال العقل غزارة العلم وكل ذلك مستحسن
عند الطبع السليم والعقل المستقيم وكل مستحسن فستلذبه ومحبوب بل في ائتلاف القلوب أمر أغنى
هذا فانه قد تستحقكم المودة بين شخصين من غير ملاحظة في صورة ولا حسن في خلق وخلق ولكن
باطنة توجب الالفة والموافقة فان شئ يجذب اليه بالطبع والاشباه الباطنة خفية ولها أسرار
دقيقة ليس في قوة البشر الاطلاع عليها غير رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك حيث قال لا
جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فالتما كرتيجة التباين والائتلاف
التناسب الذي عبر عنه بالتعارف وفي بعض الالفاظ الارواح جنود مجندة تلتقي فتشام في المودة
كنى بعض العلماء عن هذا بان قال ان الله تعالى خلق الارواح فخلق بعضها فخلقها واطافها حول
فاي ر وحين من فلتقين تعارفا هنالك فالتقيا توأما في الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ان ارواح
ليلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط وروى ان امرأة بمكة كانت تتجمل النساء
بالمدينة أخرى ففترت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضي الله عنها فاضحكته فقالت ان
فذكرت لها صاحبته فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
جنود مجندة الحديث والمحق في هذا أن المشاهدة والتجربة تشهد للائتلاف عند التناسب والتباين
الطباع والاخلاق باطنا وظاهرا أمر مفهوم * واما الاسباب التي أوجبت تلك المناسبة فليس في قوة
الاطلاع عليها غاية هذين المنجم أن يقول اذا كان طاعة على تسديس طالع غيره أو تنليشه فهم
الموافقة والمودة فتقتضي التناسب والتوادد اذا كان على مقابلة أو تر يبعه اقتضى التباين
فهذا الوصف يكونه كذلك في مجازي سنة الله في خلق السموات والارض لا كان الاشكال فيه
الاشكال في أصل التناسب فلامعنى للخوض في عالم يكشف سره للبشر فإو تيمان من العباد

كيفية التصديق بذلك التجربة والمشاهدة فقدم رد الخبر به قال صلى الله عليه وسلم لو أن مؤمنا دخل
 إلى مجلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد لمجاء حتى يجلس إليه ولو أن منافقا دخل إلى مجلس فيه مائة
 مؤمن ومنافق واحد لمجاء حتى يجلس إليه وهذا يدل على أن شبه الشيء منجذب إليه بالطبع وان كان
 لا يشعر به وكان مالك بن دينار يقول لا يتفق اثنان في عشرة الا وفي أحدهما وصف من الآخر
 أن جناس الناس كجناس الطير ولا يتفق نوعان من الطير في الطيران الا وبينهما مناسبة قال فرأى
 من غير أباح حمامة فحب من ذلك فقال اتفقوا ليسا من شئ واحد ثم طارا فإذا هما أعرجان فقال
 من ههنا اتفقا ولذلك قال بعض الحكماء كل إنسان يأنس إلى شئ كما أن كل طير يطير مع جنسه وإذا
 ضلح اثنان برهة من زمان ولم يتشاكلا في الحال فلا بد أن يفترقا وهذا معنى خفي تفطن له الشعراء حتى
 وقال كيف تفارقتما فقلت قولاً فيه انصاف

لم يك من شئ كلى ففارقته والناس أشكال وألأف

ظاهر من هذا أن الإنسان قد يجب لذاته لا لفائدة تنال منه في حال أو مال بل لمجرد المجانسة والمناسبة في
 طبع الباطنة والاخلاق الخفية ويدخل في هذا القسم الحب للجمال اذ لم يكن المقصود قضاء الشهوة
 بل الصور الجميلة مستلذة في عينها وان قدر فقد اصل الشهوة حتى يستلذ النظر الى الفواكه والانوار
 الازهار والتفاح المشرب بالمحيرة والى الماء الجاري والحضرة من غير غرض سوى عينها وهذا الحب
 يدخل فيه الحب لله بل هو حب بالطبع وشهوة النفس ويتصور ذلك عن لا يؤمن بالله الا انه ان اتصل
 بغرض مذموم صار مذموما تحب الصور الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا يحل قضاؤها وان لم يتصل
 بغرض مذموم فهو مباح لا يوصف بمحمود ولا مذموم اذ الحب اما محمود واما مذموم واما مباح لا يحمد ولا يذم
 (قسم الثاني) ان يحبه لينال من ذاته غير ذاته فيكون وسيلة الى محبوب غيره والوسيلة الى المحبوب
 محبوب وما يحب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة ولكن الطريق الى المحبوب محبوب ولذلك
 يحب الناس الذهب والفضة ولا غرض فيهم ما اذ لا يطعم ولا يلبس ولكنهما وسيلة الى المحبوبات فمن
 ليس من يحب كالحب الذهب والفضة من حيث انه وسيلة الى المقصود اذ يتوصل به الى نيل جاه أو
 ما أو علم كالحب الرجل ساطنا لا لتفاحة بماله أو جاهه ويحب خواصه لخصبهم حاله عنده وتمهدهم
 وفي قلبه فالتوصل اليه ان كان مقصود الفائدة على الدنيا لم يكن حبه من جلة الحب في الله وان لم يكن
 مقصود الفائدة على الدنيا ولكنه ليس يقصده الا الدنيا كحب التلميذ لاستاذه فهو أيضا خارج عن
 حبه فانه انما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه فمحبوه به العلم فاذا كان لا يقصد العلم للتقرب الى الله بل
 لربه الجاه والمال والقبول عند الخلق فمحبوه به الجاه والقبول والعلم وسيلة اليه والاستاذ وسيلة الى
 ما ليس في شئ من ذلك حب لله اذ يتصور كل ذلك عن لا يؤمن بالله تعالى أصلا ثم ينقسم هذا أيضا
 الى مذموم ومباح فان كان يقصده التوصل الى مقاصد مذمومة من قهر الاقران وحيازة أموال
 نامي وظلم الرعاة ولاية القضاء أو غيره كان الحب مذموما وان كان يقصده التوصل الى مباح فهو
 حرام وانما يتكسب الوسيلة المحكم والصفة من المقصد المتوصل اليه فانها تابعة له غير قائمة بنفسها
 (قسم الثالث) ان يحبه لآلذاته بل لغيره وذلك الغير ليس راجعا الى حظوظه في الدنيا بل يرجع
 حظوظه في الآخرة فهذا أيضا ظاهر لا غرض فيه وذلك كمن يحب استاذه وشيخه لانه يتوصل به
 ليحصل العلم وتحسين العمل ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة فهذا من جلة المحبين في الله
 فان من يحب لميذه لانه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ويرقي به الى درجة التعظيم في
 رتبة السماء اذ قال عيسى صلى الله عليه وسلم من علم وعمل فذلك يدعى عظيما في ملكوت السماء

ابن عبد الله النستري
 عن علم الحال قال هو
 ترك التدبير ولو كان
 هذا في واحد لكان من
 أو تاد الارض (وروى)
 زيد بن خالد قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من جاءه معروف
 من أخيه من غير مسألة
 ولا اشراف نفس فليقبله
 فانما هو شئ من رزق
 الله تعالى ساقه الله اليه
 وهذا العبد الواقف مع
 الله تعالى في قلبه ولما
 ساق الحق آمن ما ينجسني
 عليه انما ينجسني على من
 يرد لان من رد لا يامن
 من دخول النفس عليه
 أن يرى بعين الزهد في
 أخذه اسقاط نظر الخلق
 تحققة بالصدق والاخلاص
 وفي اخراجه الى الغير
 اثبات حقيقة فلا يزال
 في كلاً الحالين زاهدا
 يراه الغير بعين الرغبة
 لقلة العلم بحاله وفي هذا
 المقام يتحقق الزهد في

الزهد ومن أهل الفتوح
من يعلم دخول الفتوح
عليه ومنهم من لا يعلم
دخول الفتوح عليه
فمنهم من لا يتناول من
الفتوح الا اذا تقدمه
علم بتعريف من الله
اياهم ومنهم من يأخذ غير
متطلع الى تقدم العلم
حيث تجرد له العمل
ومن لا ينتظر مقدمة
العلم فوق من ينتظر مقدمة
العلم لتتمام صحبته مع الله
وانسلاخه من اوارده
وعلم حاله في ترك الاختيار
ومنهم من يدخل الفتوح
عليه لا بتقدمة العلم ولا
روية تجرد الفعل من
الله ولكن يرفق شربا
من الحبة بطريق رؤية
النعمة وقد يتكدر شرب
هذا بتغير معهود النعمة
وهذا حال ضعیف
بالاضافة الى المحالين
الاولين لانه علة في الحبة
وواجبة في الصدق عند
الصديقين وقد ينتظر

ولا يتم التعليم الا بما تعلم فهو اذا آله في تحصيل هذا الكمال فان أحبه لانه آله اذ جعل صدره خروجه
لحرته الذي هو سبب ترقيه الى رتبة التعظيم في ملكوت السماء فهو محب في الله بل الذي يتصدق بامره
لله ويجمع الضيفان ويهيئ لهم الاطعمة اللذيذة الغريبة تقربا الى الله فاحب طبخا لحسن صنعته
الطبخ فهو من جملة المحبين في الله وكذا الواجب من يتولى له ايصال الصدقة الى المستحقين فقد أحبه في
الله بل نرى يدعي هذا ويقول اذا أحب من يخدمه بنفسه في غسل ثيابه وكس يديه وطبخ طعامه ويزرع
بذلك للعلم أو العمل ومقصوده من استخدامه في هذه الاعمال الفراغ للعبادة فهو محب في الله بل نرى
عليه ويقول اذا أحب من ينفق عليه من ماله ويواسيه بكسوته وطعامه ومساكنه وجميع أغراضه الى
يقصدها في دنياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب الى الله فهو محب في الله فقد ذكر
جماعة من السلف تكفل بكفايتهم جماعة من أولى الثروة وكان المواسي والمواسي جميعا من المتحابين في
الله بل نرى يدعيه ويقول من تكلم امرأه صالحة ليخص به عن وسواس الشيطان ويصون بهاديه
أولي ولد من ماله ولد صالح بدعوله وأحب زوجته لانها آله الى هذه المقاصد الدينية فهو محب في الله
ولذلك وردت الاخبار بوفو راجر والثواب على الانفاق على العيال حتى اللقمة يضفها الرجل في
أمرائه بل يقول كل من استمر بحب الله وحب رضاه وحب لقائه في الدار الآخرة فاذا أحب غيره كل من
في الله لانه لا يتصور أن يحب شيئا الا لما سببه لما هو محبوب عنده وهو رضا الله عز وجل بل أن يذبح
هذا أو قول اذا اجتمع في قلبه محبتان محبة الله ومحبة الدنيا واجتمع في شخص واحد المعنيان جميعا
صلح لان تمسك به الى الله والى الدنيا فاذا أحبه نصلاحه للامر ين فهو من المحبين في الله كمن يحب
أستاذة الذي يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بما لو اساق في المال فأحبه من حيث أن طبعه
الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة فهو وسيلة اليهما فهو محب في الله وليس من شرط حب الله
لا يحب في العاجل حظا البتة اذا دعاه الذي أمر به الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين
والآخرة ومن ذلك قولهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقال عيسى عليه السلام في الدنيا
اللهم لا تشمت بي عدوي ولا تسؤ في صديقي ولا تجعل مصيبتى ديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي
شهادة الاعداء من حظوظ الدنيا لم يقل ولا تجعل الدنيا أصلا من همي بل قال لا تجعلها أكبر همي
وقال نبينا صلى الله عليه وسلم في دعائه اللهم اني أسألك راحة أئالي بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة
وقال اللهم عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة وعلى الجملة فاذا لم يكن حب السعادة في الآخرة
لمحب الله تعالى فحب السلامة والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا كيف يكون مناقضا لحب الله
والآخرة عبارة عن حالتين احدهما أقرب من الاخرى فكيف يتصور أن يحب الانسان نفسه
نفسه غدا ولا يحبها اليوم وانه يحبها غدا لان الغد يصير حاله اراهنة فالحال اراهنة لا بد أن تكون مطالب
أيضا الا أن المحظوظ العاجلة منقسمة الى ما يضاعف حظوظ الآخرة ويمنع منها وهي التي احترزها المؤمن
والاولياء وأمرؤا بالاحتراز عنها الى ما لا يضاعف وهي التي لم يمنعوها منها كالكاح العجيج وكل المحظوظ
وغير ذلك فأيضا حظوظ الآخرة حتى العاقل أن يكرهه ولا يحبها أعني أن يكرهه بعقله لا بطبعه كما
التناول من طعام لذيذ الملك من الملوك يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده وأخزت رقبته لا يعني أن
الذي يصير بحيث لا يشتهي بطبعه ولا يستلذه لو كلفه فان ذلك محال ولكن على معنى أنه يزجره
عن الاقدام عليه وتحصل فيه كراهة الضرر المتعلقة به والمقصود من هذا انه لو أحب أستاذة لانه
ويعلمه أو تلميذه لانه يعلم منه ويخدمه وأحدهما حظ عاجل والاخر أجل لكان في زمره المتحابين في
واحد وهو أن يكون بحيث لو منعه العلم مثلا أو تذر عليه تحصيله منه لقص حبه

وَالْقَدْرُ

وینما
قوتی تع
الله
کل مو
فعله
الله
سلسله
حقه
کل مت
احسا
ن نخ
موم
آرید
بیانی
عزم او
ومن مح

فاندر الذي ينقص بسبب فقد هه الله تعالى وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله وليس يستمكن أن يشتد حبك لانسان لمحبة أغراض ترتبط لك به فان امتنع بعضها نقص حبك وان زاد زاد الحب فليس حبك لله كحبك للفضة اذا تساوى مقدارهما لان الذهب يوصل الى أغراض هي أكثر مما توصل اليه الفضة فاذا يزيد الحب بزيادة الغرض ولا يستحيل اجتماع الاغراض الدنيوية والاخرى فيكون هو داخل في جملة الحب لله وحده هو أن كل حب لولا الايمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو حب في الله وكذلك كل زيادة في الحب لولا الايمان بالله لم تكن تلك الزيادة فتلك الزيادة من الحب في الله - فذلك وان دق فهو عزيز قال الجرجري تعامل الناس في القرن الاول بالدين حتى رق الدين وتعاملوا في القرن الثاني بالرفاء حتى ذهب الوفاء وفي الثالث بالمرورة حتى ذهبت المروعة ولم يبق الا الرهبة والرغبة (القسم الرابع) * ان يحب الله وفي الله لا لينال منه علما أو عملا أو يتوسل به الى أمر ورائداته وهذا أعلى الدرجات وهو أدقها وأعظمها وهذا القسم أيضا يمكن فان من آثار غلبة الحب أن يتعدى من المحبوب الى كل من يتعلق بالمحبوب ويناسبه ولومن بعد فن أحب انسانا حباشيدا أحب محب ذلك الانسان وأحب محبوه وأحب من يخدمه وأحب من يثني عليه محبوه وأحب من يتسارع الى رضاه محبوه به حتى قال بقيق بن الوليد ان المؤمن اذا أحب المؤمن أحب كلبه وهو كمال ويشهد له التجربة في أحوال الغشاق ويدل عليه أشعار الشعراء ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويحفيه تذكرة من جهته ويجب نزله وحملته وجيرانه حتى قال مجنون بنى عامر

أمر على الديار ديار ليلى * أقبل ذا الجدار وذا الجدار

وما حب الديار شغف قلبي * ولكن حب من سكن الديار

فان المشاهدة والتجربة تدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب الى ما يحيط به ويتعلق بأسبابه ويناسبه ولومن بعدوا كن ذلك من خاصية فرط المحبة فاصل المحبة لا يكتفي فيه ويكون اتساع الحب في تعدي من المحبوب الى ما يكتنفه ويحيط به ويتعلق بأسبابه بحسب افراط المحبة وقوتها وكذلك حب الله سبحانه وتعالى اذا قوى وغلب على القلب استولى عليه حتى انتهى الى حد الاستمرار في تعدي الى كل موجود سواء كان موجودا أو غير موجود ومن آثار قدرته ومن أحب انسانا أحب صناعته وخطه وجميع أعماله ولذلك كان صلى الله عليه وسلم اذا حمل اليه با كورة التمر مسح بها عينيه وأكرمها وقال انه قريب منه يدبر بها وحب الله تعالى تارة يكون لصدق الرجا في مواعيد مواعيد وما يتوقع في الآخرة من نعمه وتارة بالسلف من أباديه ووصف نوف نعمته وتارة لذاته لا لآخر وهو اذ قد ضروب المحبة وأعلاها وسيأتي تحقيقها في كتاب المحبة من ربيع المنجيات ان شاء الله تعالى وكيفما اتفق حب الله فاذا قوى تعدي الى كل متعلق به ضرر بامن التعلق حتى يتعدى الى ما هو في نفسه مؤلم مكر وهو لكن فرط الحب يضعف احساس بالآلم والفرح بفعل المحبوب وقصده اياه بالايلاام يغمر ادراك الآلم وذلك كالفرح بضربة في المحبوب أو قرصة فيها نوع معاناة فان قوة المحبة تثير فرحا يغمر ادراك الآلم فيه وقد انتهت محبة الله الى أن قالوا لا تفرق بين البلاء والنعمة فان الكل من الله ولا تفرح الا بما فيه رضاه حتى قال بعضهم لا يدان أنال مغفرة الله بمعصية الله وقال سمعون

وليس لي في سواك حظ * فكيفما شئت فاختبرني

بأن تحقيق ذلك في كتاب المحبة والمقصود ان حب الله اذا قوى أخرج كل من يقوم بحق عبادة الله عما هو عليه وأمره حب كل من فيه صفة مرضية عند الله من خلق حسن أو تأديب با أو داب الشريعة وما من من يحب لآخرة ومحبة الله الا اذا أخبر عن حال رجلي أحدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق الا

صاحب الفتوح العلم في
الاخراج أيضا كما ينظر
في الاخذ لان النفس
تظهر في الاخراج كما
تظهر في الاخذ واتم من
هذا من يكون في اخرج
مختارا وفي أخذه مختارا
بعد حقيقة بجملة التصرف
فان انتطار العلم انما كان
لموضع اتهام النفس وهو
ببقية هوى موجود
فاذا زال الاتهام بوجود
صرح العلم ياخذ غير
محتاج الى علم متعدد
ويخرج كذلك وهذه
حال من تحقق بقول
رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما كيا عن
ربه فاذا أحببتة كنت له
سمعا وبصرا في سمع
وفي يبصروني ينطق
الحديث فلما صبح تعرفه
صم تصرفه وهذا أعز في
الاحوال من الكبريت
الاجر (وكان) شيخنا
ضياء الدين أبو النجيب
السهروردي يحكي عن

وجد في نفسه ميلا الى العالم العابد ثم يضعف ذلك الميل و يقوى بحسب ضعف ايمانه وقوته وبحسب
ضعف حبه لله وقوته وهذا الميل حاصل وان كانا غائبين عنه بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهم ما خسر ولا
في الدنيا ولا في الآخرة فذلك الميل هو حب في الله والله من غير حظ فانه انما يحب به لان الله يحب به
مرضى عند الله تعالى ولا نه يحب الله تعالى ولانه مشغول بعبادة الله تعالى الا انه اذا ضعف لم يظهر أثره
يظهر به ثواب ولا أجر فاذا قوى حمل على الموالاة والنصرة والذب بالنفس والمال واللسان وتفتاد
الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل ولو كان الحب مقصودا على حظ ينال من المحبوب
المحال أو المال لما تصور حب الموتى من العلماء والعباد ومن الصحابة والتابعين بل من الانبياء المنقرضين
صلوات الله عليهم وسلامه وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين ويتبين ذلك ببغضه عند
اعدائهم في واحد منهم وبفرحه عند الثناء عليهم وذكركم محاسنهم وكل ذلك حب لله لانهم خواص
الله ومن أحب ملكا أو شخصا جلا أحب خواصه وخدمه وأحب من أحبه الا أنه يمكن المحب بالحق
بمخطوط النفس وقد يغلب بحيث لا يبقى للنفس حظ الا فيما هو حظ المحبوب وعنه عبر قول من قال
أريد وصاله ويريد هجرى * فترك ما أريد لما يريد

وقول من قال * وما لم يرج إذا أرضا كم ألم * وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض المخطوط دون بعض
تسمع نفسه بان يشاطر محبوبه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشرة فقادير الاموال موازين الحب
لا تعرف درجة المحبوب الا بمحبوب يترك في مقابلته فن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوب
فلا يملك لنفسه شيئا مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه فانه لم يترك لنفسه أهلا ولا مالا فسلم ابنته التي
قرعة عينه وبذل جميع ماله قال ابن عمر رضي الله عنهما ما بيننا وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنه
أبو بكر وعليه عباءة قد دخلها على صدره بخلال اذنزل جبريل عليه السلام فاقرأه عن الله السلام وقال
يا رسول الله مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد دخلها على صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتي
فاقرأه من الله السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني في فقرك هذا أم ساخط قال فالتفت النبي
الله عليه وسلم الى أبي بكر وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت عني في فقر
هذا أم ساخط قال فبكى أبو بكر رضي الله عنه وقال أعلني ربي أسخط أنا عن ربي أراض أنا عن ربي
فصل من هذا ان كل من أحب عالما أو عبدا أو أحب شخصا رغب في علم أو في عبادة أو في خير فقام
في الله والله وله فيه من الاجر والثواب بقدر قوة حبه فهذا شرح الحب في الله ودرجاته وبهذا يتضح
في الله أيضا ولكن نريده بيانا

اعلم أن كل من يحب في الله لا بد أن يبغض في الله فانك ان أحببت انسانا لانه مطيع لله ومحبوب لله
فان عصاه فلا بد أن تبغضه لانه عاص لله وممقوت عند الله ومن أحب بسبب فيما ضرورة يبغض
وهذا ان متلازمان لا ينفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرد في الحب والبغض في العادات ولكن
واحد من الحب والبغض داه في القلب وانما يترشح عند الغلبة ويترشح بظهور أفعال
والمبغضين في المقاربات والمباعدة وفي المخالفة والموافقة فاذا ظهر في الفعل سمي موالاة ومعاودة ولذا
الله تعالى هل واليت في وليا وهل عادية في عدوا كما نقنناه وهذا واضح في حق من لم يظهر لك الامانة
اذ تقدر على ان تحبه أو لم يظهر لك الافسقه وفجوره واخلاقه السيئة فتقدر على ان تبغضه وانما
اذا اختلطت الطاعات بالمعاصي فانك تقول كيف اجمع بين البغض والمحبة وهما متناقضان وكما
تتناقض ثمرتهما من الموافقة والمخالفة والموالاة والمعاودة فاقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى
لا يتناقض في المخطوط البشرية فانه مهما اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها ويكره بعضها

الشيخ حماد الدباس انه
كان يقول أنا لا أكل الا
من طعام الفضل فكان
يرى الشخص في المنام
أن يحمل اليه شيئا وقد
كان يعين للرائي في المنام
أن أجل الى حماد كذا
كذا وقيل انه بقي زمانا
يزرى هو في واقعة أو
منامه انك أكلت على
فلان بكذا وكذا وحكي
عنه أنه كان يقول كل
جسم تربى بطعام الفضل
لا يتسلط عليه البلاء
ويعني بطعام الفضل
ما شهد له صحة الحال
من فتوح الحق ومن
كانت هذه حالته فهو
غني بالله (قال) الواسطي
الاقتدار الى الله أعلى
درجة المريدين
والاستغناء بالله أعلى
درجة الصديقين (وقال)
أبو سعيد الخراز العارف
تدبيره فني في تدبير الحق
فالواقف مع الفتوح
واقف مع الله ناظر الى

من وجهه وتبعه من وجهه فله زوجة حسناء فاجرة أو ولد ذكي خدوم ولكنه فاسق فانه يحبه من
 وجهه ويغضه من وجهه ويكون معه على حالة بين حاتين اذ لو فرض له ثلاثة اولاد احدثهم ذكي بار
 الاخر يلد عاق والاخر يلد بار اودى عاق فانه يصادف نفسه معهم على ثلاثة احوال متفاوتة
 حسب تفاوت خصالهم فكذلك ينبغي ان يكون حالك بالاضافة الى من غلب عليه الفجور ومن غلبت
 عليه الطاعة ومن اجتمع فيه كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب وذلك بان تعطى كل صفة حظها من
 بغض والمحبة والاعراض والاقبال والمحبة والقضية وسائر الافعال الصادرة منه فان قلت فكل
 من فاسد طاعة منه فكيف أبغضه مع الاسلام فاقول تحبه لاسلامه وتبعه لمعصيته وتكون معه
 على حالة لو فسدت حال كافر أو فاجر أدركت تفرقة بينهما وتلك التفرقة حب للاسلام وقضاء لحقه وقدر
 المحبة على حق الله والطاعة له كالجنابة على حقه والطاعة لك فن وافقك على غرض وخالفك في آخر
 لكن معه على حالة متوسطة بين الانقباض والاسترسال وبين الاقبال والاعراض وبين النود واليه
 التودحس عنه ولا تباليغ في اكرامه مما اغتلك في اكرام من يوافقك على جميع اغراضك ولا تباليغ في اهانتك
 ما اغتلك في اهانتك من خالفك في جميع اغراضك ثم ذلك التوسط تارة يكون ميله الى طرف الاهانة عند
 بداية الجنابة وتارة الى طرف الجمالة والاكرام عند غلبة الموافقة فهكذا ينبغي ان يكون فيمن يطيع الله
 على وجهه ويتعرض لرضاه مرة ولا يخطئه أخرى فان قلت فيما ذكرنا اظهر البغض فأقول أما في
 القول فكيف اللسان عن مكانته ومحدثته مرة وبالاستخفاف والتغليظ في القول أخرى وأما في الفعل
 فمقطع السعي في اعانته مرة وبالسعي في اساقته وفساد ما ربه أخرى وبعض هذا أشد من بعض وهو بحسب
 درجات الفسق والمعصية الصادرة منه أما ما يجري مجرى الهفوة التي يعلم أنه متقدم عليها ولا يصير عليها
 الأولى فيه السر والانغاض أما ما أصر عليه من صغيرة أو كبيرة فان كان ممن تأكدت بنبذك وبينه مودة
 وصحة وأخوة فله حكم آخر وسيأتي وفيه خلاف بين العلماء أما اذا لم تتأكد أخوة وصحة فلا بد من اظهار
 البغض أما في الاعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات اليه وأما في الاستخفاف والتغليظ القول عليه وهذا
 من الاعراض وهو بحسب غاظ المعصية وخفتها وكذلك في الفعل ايضاً فربما كان احدهما قطع المعونة
 وفي النمرة عنه وهو أقل الدرجات والاخرى السعي في افساد اغراضه عليه كفعل الاعداء المبغضين
 هذا لا بد منه ولكن فيما يفرض عليه طريق المعصية اماماً لا يؤثر فيه فلامثاله رجل عصي الله بشرب
 الخمر وقد خطب امرأة لو تيسر له نكاحها لكان مغبوطاً بالمال والحمل والجاه الا ان ذلك لا يؤثر
 فيه من شرب الخمر ولا في بعث وتحرير رض عليه فاذا قدرت على اعانته لبيتم له غرضه ومقصوده
 فربما على تشويشه ليفوته غرضه فليس لك السعي في تشويشه أما الاعانة فلوتركتها اظهار الغضب
 في نفسه فلا بأس وليس يجب تركها اذ ربما يكون المنية في أن تتلطف باعانة واطهار الشفقة
 عليه ليعتد مودتك ويقبل نصحتك فهذا احسن وان لم يظهر لك ولكن رأيت أن تعينه على غرضه
 بالحق لاسلامه فذلك ليس بمنوع بل هو الاحسن ان كانت معصيته بالجنابة على حقه
 فقل من يتعلّق بك وفيه نزل قوله تعالى ولا يأنل اولو الفضل منكم والسعة الى قوله ألا تحبون
 ربكم الا الله اكرم اذ تكلموا مستطع بن أثانة في واقعة الاذيت خلف أبو بكر أن يقطع عنه رفقته وقد كان
 سببه بالمال فبقرت الآية مع عظم معصية مسطح واية معصية تزيد على التعرض لحرم رسول الله
 قضان وكفى الله عليه وسلم واطالة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها الا أن الصديق رضي الله عنه كان كالجنبي
 في نفسه بتلك الواقعة والعفو عن ظلم والاحسان الى من أساء من أخلاق الصديقين وانما يحسن
 احسان الى من ظلمك فأما من ظلم غيرك وعصى الله به فلا يحسن الاحسان اليه لان في الاحسان

الله وأحسن ما حكي في
 هذا أن بعضهم رأى
 النورى يمد يده ويسأل
 الناس قال فاستعظمت
 ذلك منه واستنقحته له
 فأتيت الجنيد وأخبرته
 فقال لي لا يعظم هذا
 عليك فان النورى
 لم يسأل الناس الا ليعطيهم
 سؤالهم في الآخرة
 فيؤجرون من حيث
 لا يشعرون وقول الجنيد
 ليعطيهم كقول بعضهم
 اليد العليا يدا لا تخذ
 لانه يعطى الثواب قال ثم
 قال الجنيد هات الميزان
 فوزن مائة درهم ثم
 قبض قبضة فافقاها على
 المائة ثم قال اجعلها اليه
 فقلت في نفسي انما وزن
 ليعرف مقدارها فكيف
 خلط المجهول بالموزون
 وهو رجل حكيم
 واستفهمت أن أسأله
 فذهبت بالصرة الى النورى
 فقال هات الميزان فوزن
 مائة درهم وقال ردها

الى الظالم اساءة الى المظلوم وحق المظلوم اولى بالمراعاة وتقوية قلبه بالاعراض عن الظالم أحب الى من تقوية قلب الظالم فاما اذا كنت أنت المظلوم فلا حسن في حقك العفو والصفح وهو طرق السلف في اختلاف في اظهار البغض مع أهل المعاصي وكلهم اتفقوا على اظهار البغض للظلمة والتمتدعة وكل عصي الله بمعصية متعدية منه الى غيره فاما من عصي الله في نفسه فمنهم من نظر بعين الرحمة الى العاصي كلهم ومنهم من شدد الانكار واختار المهاجرة فقد كان أحد من جنبل يهجر الا كافر في أدنى كفر يهجر يحيى بن معين لقوله اني لا أسأل أحد شيئا ولو جعل السلطان الى شيئا لاخذته وهجر الحرث المحاسي تصنيفه في الرد على المعتزلة وقال انك لا بد توردا ولا شبهتهم وتحمل الناس على التكفر فيها ثم تردوا وهجر ابانور في تأويله قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته وهذا أمر يختلف باختلاف النية وتختلف النية باختلاف الحال فان كان الغالب على القلب النظر الى اضطراب الخلق وعجزهم ومسخرون لما قدر والواله أورت هذا تساهلا في المعادة والبغض وله وجه ولكن قد تلبس به الملائكة فأكثر البواعث على الاغصاء عن المعاصي المداهنة ومراعاة القلوب والخوف من وحشتها ونفارتها يلبس الشيطان ذلك على الغبي الاحق بانه ينظر بعين الرحمة ويحس ذلك ان ينظر اليه بعين الرحمة جنى على خاص حقه ويقول انه قد مسخر له وان قدر لا ينفع منه الحذر وكيف لا يفعلوه وقد كتب عليه هذا قد تصح له نية في الاغصاء عن الجناية على حق الله وان كان يغتاط عند الجناية على حقه وعند الجناية على حق الله فهذا ممداهن مغرور بكيدة من مكائد الشيطان فليتنبه له فان قلت في الدرجات في اظهار البغض الهجر والاعراض وقطع الرفق والاعانة فهل يجب ذلك حتى يصح بتركه فاقول لا يدخل ذلك في ظاهرها العلم تحت التكليف والايجاب فانا نعلم أن الذين شربوا وتعاطوا الفواحش في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ما كانوا يهجون بالكيفية بل كانوا منقسمين فيهم الى من يغضظ القول عليه ويظهر البغض له والى من يعرض عنه ولا يتعرض له والى من ينظر اليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد فهذه دقائق دينية تختلف فيها طرق السالكين لظهور الآخرة ويكون عمل كل واحد على ما يقضيه حاله ووقته ومقتضى الاحوال في هذه الامور مكروهة أو مندوبة فتكون في رتبة الفضائل ولا تنتهي الى التعريم والايجاب فان الداخلة في التكليف أصل المعرفة لله تعالى وأصل المحب وذلك لا يتعدى من المحبوب الى غيره وانما يتعدى افراط المحب واسنيلاؤه وذلك لا يدخل في الفتوى وتحت ظاهرها التكليف في حق عوام الخلق

*) بيان مراتب الذين يبغضون في الله وكيفية معاملتهم

(فان قلت) اظهار البغض والعداوة بالفعل ان لم يكن واجبا فلا شك انه مندوب اليه والعصاة والى على مراتب مختلفة فكيف ينال الفضل بمعاملتهم وهل يسلك بجميعهم مسلكا واحدا أم لا (فاعلم) المخالف لامر الله سبحانه لا يخلو اما ان يكون مخالفا في عقده أو في عمله والمخالف في العقد اما مبتدع والمبتدع اما داع الى بدعته أو ساكت والساكت اما بجزءه أو باختياره فأقسام الفساد في الآخرة ثلاثة *) (الاول) الكفر قال الكافر ان كان محاربا فهو يستحق القتل والارفاق وليس بعدهذين وأما الذمي فانه لا يجوز اذيؤه الا بالاعراض عنه والتحقيق له بالاضطرار الى اضييق الطرق وتركه بالسلام فاذا قال السلام عليك فلت وعليك والاولى الكف عن مخالطته ومعاملته ومواكاته الاندساط معه والاسترسال اليه كما يسترس الى الاصدفاء فهو مكروه كراهة شديدة يكاد ينتهي ما فيها منها الى حد التعريم قال الله تعالى لا تجردوا مؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو غريبهم الآية وقال صلى الله عليه وسلم المسلم والمسلم لا تراهي نارهما وقال عمر

عليه وقل له أنا لا أقبل منك شيئا وأخذ ما زاد على المائة قال فزاد تبجي فسأله عن ذلك فقال الجنيدير جل حكيم يريد أن يأخذ المحبل بطرفيه وزن المائة لنفسه طلبا للثواب وطرح عليها قبضة بلا وزن لله فاخذت ما كان لله ورددت ما جعله لنفسه قال فرددتها على الجنيدي فبكي وقال أخذ ماله ورد مائتي (ومن لطائف) ما سمعت من أصحاب شيخنا أنه قال ذات يوم لاصحابه نحن محتاجون الى شيء من المعالوم فارجعوا الى خلواتكم واسألوا الله تعالى وما يفتح الله تعالى لكم ائتموني به ففعلوا ثم جاءه من بينهم شخص يعرف باسمعيل البطاشي ومعه كاعد عليه ثلاثون دائرة وقال هذا الذي فتح الله لي في واقعتي

اليه الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء إلا بينكم وبين الذين آمنوا
 كانت البدعة بحيث يكفر بها فامرهم أشد من الذم لانه لا يقر بحزبه ولا يسامح ببدعة وان كان
 يكفر به فامرهم بين الله أخف من أمر الكافر لا محالة ولكن الامر في الانكار عليه أشد منه على
 الكافر لان شر الكافر غير متعد فان المسلمين اعتقدوا كفره فلا يلتفتون الى قوله اذ لا يدعي لنفسه
 الاسلام واعتقاد الحق * أما المبتدع الذي يدعي الى البدعة ويزعم أن ما يدعو اليه حق فهو سبب
 في الخلق فشره متعد فلا استحباب في اظهار بغضه ومعاداةه والانقطاع عنه وتحقيره والتشنيع عليه
 عنه وتنفير الناس عنه أشد وان سلم في خلوة فلا بأس بردجوابه وان علمت أن الاعراض عنه والاسكوت
 جوابه يقيح في نفسه بدعته ويؤثر في زجره فترك الجواب أولى لان جواب السلام وان كان واجبا
 سقط بأدنى عرض فيه مصلحة حتى يسقط بكون الانسان في المحام أو في قضاء حاجته وغرض الزجر أهم
 هذه الاعراض وان كان في ملائمة الجواب أولى تنفير الناس عنه وتقيح البدعة في أعينهم
 ذلك الأولى كفا الاحسان اليه والاعانة له لا سيما فيما يظهر للخلق قال عليه السلام من اتهم صاحب
 بدعة ملائمة الله قلبه أمنا وإيمانا ومن أهان صاحب بدعة آمنه الله يوم الفرع الا كبر ومن ألان له
 كرمه وألقاه بشمر فقد استخف بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم * (الثالث) * المبتدع
 الذي لا يقدر على الدعوة ولا يخاف الاقتداء به فامرهم أهون فالأولى أن لا يقابح بالتغليظ والاهانة
 بل ينافي به في النصيح فان قلوب العوام سريعة التقلب فان لم ينفع النصيح وكان في الاعراض عنه تقيح
 عنه في عينه تأكد الاستحباب في الاعراض وان علم أن ذلك لا يؤثر فيه لمجود طبعه ورسوخ عقده في
 ما قاله اعراض أولى لان البدعة اذا لم يبالغ في تقيحها شاعت بين الخلق وعم فسادها * وأما العاصي
 له وعمله لا باعتقاده ولا يخلو اما أن يكون بحيث يتأذى به غيره كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة
 من قريب بين الناس والمشي بالنميمة وأمثالها أو كان عما لا يقتصر عليه ويؤذى غيره وذلك ينقسم الى
 نوعين أحدهما هو الفساد كصاحب الماخور والذي يجمع بين الرجال والنساء ويهين أسباب الشرب
 فساد لاهل الفساد أولا يدعو غيره الى فعله كالذي يشرب ويرزق ويهدى الذي لا يدعو غيره اما أن
 من عصيانه بكبرية أو بصغيرة وكل واحد فاما أن يكون مصرع عليه أو غير مصر فلهذه التقسيمات يحصل
 ثلاثة أقسام ولكل قسم مناهرتة وبعضها أشد من بعض ولا نسلك بالكل مسلكا واحدا * (القسم
 الأول) * وهو أشدهما ما يضر به الناس كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والنميمة فهو لا
 في الاعراض عنهم وترك مخالطتهم والانقباض عن معاملتهم لان المعصية شديدة فيما ترجع الى
 الخلق ثم هؤلاء ينقسمون الى من يظلم في الدماء والى من يظلم في الاموال والى من يظلم في الاعراض
 منهم أشد من بعض فلا استحباب في اهانتهم والاعراض عنهم مؤكدا واما ما كان يتوقع من
 زجرهم ألم أو غيرهم كان الامر فيه أشد * (الثاني) * صاحب الماخور الذي يهين أسباب
 فيسهل طريقه على الخلق فهذا لا يؤذى الخلق في دنياهم ولكن يفتأس بفعله دينهم وان كان
 في رضاهم فهو قريب من الأول ولكنه أخف منه فان المعصية بين العبد وبين الله تعالى الى
 قريب ولكن من حيث انه متعد على الجملة الى غيره فهو شديد وهذا أيضا يقتضي الاهانة
 اعراض والمقاطعة وترك جواب السلام اذا ظن أن فيه نوعا من الزجر له أو غيره * (الثالث) * الذي
 في نفسه بشر شر أو ترك واجب أو مقارفة محذور يخصه فلا امر فيه أخف ولكنه في وقت مباشرة
 في وجب منعه بما يمتنع به منه ولو بالضرب والاستخفاف فان النهي عن المنكر واجب واذا
 منه وعلم أن ذلك من عادته وهو مصر عليه فان تحقق أن نصحه يمنعه عن العود اليه وجب النصيح

فاخذ الشيخ الكاغد فلم
 يكن الاساعة فاذا
 بشخص دخل ومعه
 ذهب فقدمه بين يدي
 الشيخ ففتح القرباس
 واذا هو ثلاثون صحيفا
 فنزل كل صحيف على دائرة
 وقال هـ ذاق قوح الشيخ
 اسمعيل أو كلاما هـ ذا
 معناه (وسمعت) ان
 الشيخ عبد القادر رحمه
 الله بعث الى شخص وقال
 لفلان عنك طعام
 وذهب اثني من ذلك بكذا
 ذهبوا وكذا طعاما فقال
 الرجل كيف أتصرف
 في وديعة عندي
 ولو استفتيتك ما فتيتني
 في التصرف فالزمه الشيخ
 بذلك فاحسن الظن
 بالشيخ وجاء اليه بالذي
 طلب فلما وقع التصرف
 منه جاءه مكتوب من
 صاحب الوديعة وهو
 غائب في بعض نواحي
 العراق أن اجل الى
 الشيخ عبد القادر كذا

وكذا وهو القدر الذي
عينه الشيخ عبد القادر
فعاتبه الشيخ بعد ذلك
على توقفه وقال ظننت
بالفقر ان اشارتهم
تكون على غير صحة وعلم
فالعبد اذا صح مع الله
تعالى وافق هواه متطلبا
رضا الله تعالى يرفع الله
عن باطنه هموم الدنيا
ويجعل الغنى في قلبه
ويفتح عليه ابواب الرفق
وكل هموم المتسلطة
على بعض الفقراء تكون
قلوبهم ما استكملت
الشغل بالله والاهتمام
برعاية حقائق العبودية
فعلى قدر ما خات من الهم
بالله ابتليت بهم الدنيا
ولو امتلأت من هم الله
ما عذبت بهموم الدنيا
وقنعت وارتقت (روى)
أن عوف بن عبد الله
المسعودي كان له ثلثمائة
وستون صديقا وكان
يكون عنده كل واحد
يوما وآخر كان له ثلاثون

وان لم يحقق ولكنه كان ير جو فالأفضل النصح والجر بالتأطيف أو بالتعاطف ان كان هو الانفس
الاعراض عن جواب سلامه والكف عن مخالطته حيث يعلم أنه يصروا أن النصح ليس ينفعه فهذا
نظرو سير العلماء فيه مختلفة والعجيب أن ذلك يختلف باختلاف نية الرجل فعند هذا يقال الأعمال بالنية
اذ في الرفق والنظر بعين الرحمة الى الخلق نوع من التواضع وفي العنف والاعراض نوع من
والمستقى فيه القلب فما يراه أميل الى هواه ومقتضى طبعه فالأولى ضده اذ قد يكون استخفافه وعنه
عن كبر وعجب والتذاذب اظهار العلو والادلال بالصلاح وقد يكون رفقه عن مدامنة واسمائه
الموصول به الى غرض أو لخوف من تأثير وحشته ونفرتة في جاه أو مال بطن قريب أو بعيد وكل ذلك
مردد على اشارات الشيطان وبعيد عن أعمال أهل الآخرة فكل راغب في أعمال الدين مجتهد مع نفسه
التفتيش عن هذه الدقائق ومراقبة هذه الاحوال والقلب هو المفتى فيه وقد يصيب الحق في اجتماعه
يخطئ وقد يقدم على اتباع هواه وهو عالم به وقد يقدم وهو يحكم الغرور طان أنه عامل لله وسالك
الآخرة وسيأتي بيان هذه الدقائق في كتاب الغرور ومن ربيع المهلكات ويدل على تخفيف الامر
الفسق القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله صلى
عليه وسلم مرات وهو يعود فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما أكثر ما يشرب فقال صلى الله عليه وسلم
تكن عوناً للشيطان على أخيك أو لفظا هذا معناه وكان هذا اشارة الى أن الرفق أولى من العنف والقسوة
(بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته) *

اعلم أنه لا يصلح للصحة كل انسان قال صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخال
بد أن يتميز بخصال وصفات يرغب بسببها في صحبته وتستمر تلك الخصال بحسب الفوائد المطلوبة
الصحة اذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول الى المقصود فبالاضافة الى المقصود تظهر الشروط وبطلان
الصحة فوائده دينية ودنيوية أما الدنيوية فكالاتفاد بالمال أو الجاه أو مجرد الاستئناس بالاشياء
والجاهولة وليس ذلك من غرضنا وأما الدينية فيجتمع فيها أيضا أغراض مختلفة اذ منها الاستئناس
من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجاه تخصصا به عن ايذاء من يشوش القلب ويصد عن
ومنها الاستفادة المال الاستفاد به عن تضييع الأوقات في طلب القوت ومنها الاستعانة في
فيكون عدة في المصائب وقوة في الاحوال ومنها التبرك بمجرد الدعاء ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة
قال بعض السلف استكثر وامن الاخوان فان لكل مؤمن شفاعا فلعلك تدخل في شفاعه أحب
وروى في غريب التفسير في قوله تعالى ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من
قال يشفعهم في اخوانهم فيدخلهم الجنة معهم ويقال اذا غفر الله للعبد شفع في اخوانه ولذلك حدث
من السلف على الصفة والالفة والخالطة وكرهوا العزلة والانفراد فهذه فوائده تستدعي كل فائدة
لاتحصل الا بها ونحن نفصلها أما على الجملة فينبغي أن يكون فيمن تؤثر صحبته خمس خصال أن
عاقلا حسن الخلق غير فاسق ولا ممتدع ولا حريص على الدنيا أما العقل فهو رأس المال وهو
فلا خير في صحبة الاحمق فالى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتهم ما وان طالت قال على رضي الله عنه
فلا تصحب أخا الجهل * واياك واياه فكم من جاهل أردى * حلما حين أخاه
يقاس المسر بالمسر * اذا ما المرء ما شاء وللشي من الشيء * مقاييس وأشباه
والقلب على القلب * دليل حين يلقاه

كيف والاحق قد يضرك وهو يريد نفعك واعانتك من حيث لا يدري ولذلك قال الشاعر
اني لا آمن من عدو عاقل * وأخاف خلائعته جنون

فالعقل فن واحد وطريقه * أدري فارصدوا المحنون فنون

فإن قيل مقاطعة الاحق قربان الى الله وقال الثوري النظر الى وجه الاحق خطيئة مكتوبة ومعنى
أقول الذي يفهم الامور على ما هي عليه اما بنفسه واما اذا فهمها واما حسن الخلق فلا بد منه اذ رب
ما يدرك الاشياء على ما هي عليه ولكن اذا غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أطاع هواه وخالف
موجبه معلوم عنده لعجزه عن قهر صفاته وتقويم أخلاقه فلا خير في صحبته واما الفاسق المصر على الفسق
لا فائدة في صحبته لأن من يخاف الله لا يصير على كبرية ومن لا يخاف الله لا يؤمن غائله ولا يوثق
بصدقته بل يتغير بتغير الاغراض وقال تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وقال تعالى
يصدفك عنهم من لا يؤمن بها واتبع هواه وقال تعالى فاعرض عن تولي عن ذكرنا ولم يرد الا الحية
يوقال واتبع سبيل من أناب الى وفي مفهوم ذلك زجر عن الفاسق واما المبتدع ففي صحبته خطر سرية
دعة وتعدى شؤمها اليه فالبتة مستحق للهجر والمقاطعة فكيف تؤثر صحبته وقد قال عمر رضي الله
في الحث على طلب التدين في الصديق فيما رواه سعيد بن المسيب قال عليك يا اخوان الصديق تعش
الكتاب فهم فانهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يحببك ما يغلبك منه
عزل عدوك واحذر صديقك الا الامين من القوم ولا امين الا من خشى الله فلا تصحب الفاجر فتعلم من
ورود ولا تطالع على شرك واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى واما حسن الخلق فقد جعده علقمة
ما ردى في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة قال يا بني اذا عرضت لك الى صحبة الرجال حاجة فاصحب
اذا خدمته صانك وان صحبته زانك وان قعدت بك مؤنة فانك اصحب من اذا مدت يدك
بها وان رأى منك حسنة عدها وان رأى سيئة سدها اصحب من اذا سأله أعطاك وان سكت
بلك وان نزلت بك نازلة واساك اصحب من اذا قلت صدق قوائك وان حاولت ما أمرا أمرك وان
وعدا أمرك فكانه جمع به ذاجيع حقوق المحبة وشروط أن يكون قائما بجميعها قال ابن أكنم
الامور فابن هذا فقيل له أتدري لم أوصاه بذلك قال لا قال لأنه أراد أن لا يصحب أحد اوقال بعض
العلماء لا تصحب من الناس الا من يكتم سره ويستر عيبك فيكون معك في النوائب ويؤثر بك بالرغائب
شركتتك ويطوى سيئتك فان لم تجده فلا تصحب الانفسك وقال علي رضي الله عنه

ان أخاك الحق من كان معك * ومن يضر نفسه لينفعك

ومن اذا ريب زمان صدك * شئت فيه شمله ليجمعك

بعض العلماء لا تصحب الا أحدر جالين رجل تتعلم منه شيئا في أمر دينك فينفعك أو رجل تعلمه شيئا
في دينه فيقبل منك والثالث فاهر بمنه وقال بعضهم الناس أربعة فواحد حلو كله فلا يشبع منه
مركله فلا يؤكل منه وآخر فيه جوضة فخذ من هذا قبل أن يأخذ منك وآخر فيه ملوحة فخذ منه
الحاجة فقط وقال جعفر الصادق رضي الله عنه لا تصحب خمسة الكذاب فانك منه على غرور وهو
السراب يقر بملك البعيد ويبعد منك القريب والاحق فانك است منه على شيء يريد أن ينفعك
وكالبخل فانه يقطع بك أحوج ما تكون اليه والمجان فانه يسلمك ويفر عند الشدة والفاسق فانه
يأكله أو أقل منها قبل وما أقل منها قال الطمع فيها ثم لا يناله اوقال الجنيد دلائن يهينني فاسق
من الخلق أحب الي من أن يهينني قارئ سيئ الخلق وقال ابن أبي الحسوار قال لي أسألك أي أبو
سنان يا أحمد لا تصحب الا أحدر جالين رجلا ترتفع به في أمر دنياك أو رجلا تزيده معه وتتفجع به في
آخرتك والاستغاث بغير هذين حق كبير وقال سهل بن عبد الله اجتنب صحبة ثلاثة من اصناف
من الجبابرة الغافلين والقرماء المدهنين والمتصوفة المجاهلين واعلم أن هذه الكلمات أكثرها غير

صديقا يكون عند كل
واحد يوما وآخر كان له
سبعة اخوان يكون كل
يوم من الاسبوع عند
واحد فكان اخوانهم
معلومهم والمعلوم اذا
أقامه الحق للنظر الى
الله السكامل توحيده
يكون غمرة هندية
(جاء رجل) الى الشيخ
أبي السعد ودرجه الله
وكان من أبواب الاحول
السنية والواقفين في
الاشياء مع فعل الله
تعالى متكافئ حاله تاركا
لاختياره ولعله سبق
كثيرا من المتقدمين في
تحقيق ترك الاختيار
رأينا منه وشاهدنا
أحوالا صحيحة عن قوة
وتمكن فقال له الرجل
أريد أن أعين لك شيئا
كل يوم من الخبز أحله
اليك واصكني قلت
الصوفية يقولون المعلوم
شؤم قال الشيخ نحن
ما نقول المعلوم شؤم فان

الحق يصفى لنا وفعله
نرى فكل ما يقسم لنا
نراه مباركا ولا نراه شوما
(أخبرنا) أبو زرعة
أجازة قال أنبأنا أبو بكر
ابن أحمد بن خلف
الشيرازي أجازة قال
أنأبو عبد الرحمن السلمي
قال سمعت أبا بكر بن
شاذان قال سمعت أبا
بكر الكوفي قال كنت
أنا وحمرو المكي وعباس
ابن المهدي نصطب
ثلاثين سنة نصلى الغداة
على طهر العصر وكنا قعودا
بمكة على التجر يدمانا على
الأرض ما ساوى فلما
وربما كان يهيمنا
المجوع يوما ويومين
وثلاثة وأربعة وخمسة
ولأنسأل أحدا فان ظهر
لنا شيء عرفنا وجهه من
غير سؤال ولا تعرض
قبلناه أو كلفناه ولا طوينا
فاذا اشتد بنا الأمر وخفنا
على أنفسنا التقصنا في
الفرأض قصدنا بأوسع

محيط بجميع أغراض الصفة والمحيط ما ذكرناه من ملاحظة المقاصد ومراعاة الشر وطب الأضداد
فليس ما يشترط للصفة في مقاصد الدنيا مشروط للصفة في الآخرة والآخر كما قاله بشر الأخوة
أخ لا خرتك وأخ لذيالك وأخ لتأنس به وقلمما تجتمع هذه المقاصد في واحد بل تتفرق عن
فتتفرق الشر وطب فيهم لا محالة وقد قال المأمون الأخوان ثلاثة أحدهم مثله مثل الغذاء لا يستغني
والآخر مثله مثل الدواء يحتاج إليه في وقت دون وقت والثالث مثله مثل الداء لا يحتاج إليه قط
العبد قد يبتلى به وهو الذي لا أنس فيه ولا نفع وقد قيل مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات فمن
ظل وليس له ثمرة وهو مثل الذي يتفجع به في الدنيا دون الآخرة فإن نفع الدنيا كالظل السريع
ومنها ما له ثمرة وليس له ظل وهو مثل الذي يصلح للآخرة دون الدنيا ومنها ما له ثمرة وظل جميعا ومنها
له واحد منهما كام غيلان تمزق الثياب ولا طعم فيها ولا شراب ومثله من الحيوانات الفارة والعقرب
تعالى يدعو لمن ضربه أقر ب من نفعه لبئس المولى وبئس العشير وقال الشاعر
الناس شتى إذا ما أنت ذقتهم * لا يستوون كما لا يستوى الشجر
هذا له ثمرة لم يذقتهم * وذلك ليس له طعم ولا ثمرة

فاذا من لم يجد رفيقا يؤاخيهِ ويستفيد به أحد هذه المقاصد فالوحدة أولى به قال أبو ذر رضي الله
الوحدة خير من المجلس السوء والمجلس الصالح خير من الوحدة ويرى مرفوعا وأما الديانة وعدم
فقد قال الله تعالى واتبع سبيل من أناب إلى ولان مشاهدة الفسق والفاسق تهون أمر المعصية
القلب وتبطل نفرة القلب عنها قال سعيد بن المسيب لا تنظر وإلى الظلمة فتجذب أعمالكم الصالحات
هؤلاء لا سلامة في مخالطتهم وإنما السلامة في الانقطاع عنهم قال الله تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون
سلاما أي سلامة والالف بدل من الماء ومعه أنا مسلمنا من أئمتكم وأنتم سلمتم من شرنا فهذا أمر
نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها فلترجع في ذكر حقوقها ولوازمها وطرق القيد
وأما الحر يص على الدنيا فمحبته سم قاتل لان الطباع مجبولة على التشبه والافتداء بل الطبع
من الطبع من حيث لا يدري صاحبه فمجالسة الحر يص على الدنيا تحرك الحرص ومجالسة الزاهد
في الدنيا فذلك تذكره محبة طلاب الدنيا ويستحب محبة الراغبين في الآخرة قال علي عليه السلام
أحبوا الساعات بمجالسة من يستحبها منه وقال أحمد بن حنبل رحمه الله ما أوقعتني في بليسة إلا أصبحت
لا أحتشمه وقال لقمان يابني جالس العلماء وزاحهم بر كبتيك فان القلوب اتحميا بالحكمة
الأرض الميتة بوابل القطر * (الباب الثاني في حقوق الأخوة والصحة) *

اعلم أن عقد الأخوة رابطة بين الشخصين كعقد النكاح بين الزوجين وكما يقتضي النكاح حقوق
الوفاء بها قياما بحق النكاح كما سبق ذكره في كتاب آداب النكاح فكذلك عقد الأخوة فلا خيل
حق في المال والنفس وفي اللسان والقلب بالعفو والدعاء وبالإخلاص والوفاء والتخفيف وترك التكرار
والتكليف وذلك يجمعه ثمانية حقوق

(الحق الأول)

في المال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الأخوين مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى
شبههما باليدين لا باليد والرجل لانهما يتعاونان على غرض واحد فكذلك الأخوان إنما يتم
اذا توافقا في مقصد واحد فهما من وجه كالشخص الواحد وهذا يقتضي المساهمة في السرائر
والمشاركة في المال والمحال وارتفاع الاختصاص والاستثمار والمواساة بالمال مع الأخوة
مراتب * أدناها أن تنزله منزلة عبدك أو خادمك فتقوم بحاجته من فضلة مالك فإذا استنحت له
وكانت عندك فضلة عن حاجتك أعطيتها ابتداء ولم تحوج به إلى السؤال فإن أحوجته إلى السؤال

أصبح في حق الاخوة الثانية أن تنزله منزلة نفسك وترضى بمشاركته اياك في مالك ونزوله منزلة
 في سمع بمشاطرته في المال قال الحسن كان أحدهم يشق ازاره بينه وبين أخيه والثالثة وهى العليا
 وتزوره على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك وهذه رتبة الصديقين ومنتهى درجات المتحابين ومن
 وهذه الرتبة الا يشار بالنفس أيضا كما روى أنه سعى بجماعة من الصوفية الى بعض الخلفاء فامر بضرب
 بهم وفهم أبو الحسن النورى فيادر الى السيف ليكون هو أول مقتول فقبل له في ذلك فقال أحببت
 وأمر اخواني بالحياة في هذه اللحظة فكان ذلك سبب نجاتهم جميعهم في حكاية طويلة فان لم تصادف
 نفسك في رتبة من هذه الرتب مع أخيك فاعلم أن عقد الاخوة لم ينفع بعد في الباطن وانما الجارى
 كما يخالفه رسمية لا وقع لها في العقل والدين فقد قال يعقوب بن مهران من رضى من الاخوان بترك
 فقال فليواخ أهل القبور وهو أما الدرجة الدنيا فليست أيضا مرضية عند ذوى الدين روى أن عتبة
 لام جاء الى منزل رجل كان قد آخاه فقال أحيا من مالك الى أربعة آلاف فقال خذ ألفين فاعرض
 وقال أثرت الدنيا على الله أما استحييت أن تدعى الاخوة في الله وتقول هذا ومن كان في الدرجة
 ثانيا من الاخوة ينبغي أن لا تعامله في الدنيا قال أبو حازم اذا كان لك أخ في الله فلا تعامله في أمور
 الدنيا وانما أراد به من كان في هذه الرتبة وهو أما الرتبة العليا فهى التى وصف الله تعالى المؤمنين
 فى قوله وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون أى كانوا خاضعين فى الاموال لا يميز بعضهم
 على بعض من بعض وكان منهم من لا يحب من قال نعى لانه أضافه الى نفسه وجاء فتح الموصلى الى منزل
 وكان غائبا فامرأه له فاخر جت صندوقه ففتحه وأخذ حاجته فاخبرت الجارية بمولاه
 ان صدقت فانت حرة توجه الله سرور واجل فعل وجاءه رجل الى أى هريرة رضى الله عنه وقال انى أريد
 وأخيك في الله فقال أتدرى ما حق الاخوة قال عرفنى قال أن لا تكون أحق بدينارك ودرهمك منى
 بلع هذه المنزلة بعد قال فاذهب عني وقال على بن الحسين رضى الله عنهما الرجل هل يدخل أحدكم
 فى كم أخيه أو كسبه فمأخذ منه ما يريد بغير ذنبه قال لا قال فاستم باخوان ودخل قوم على الحسن رضى
 عنه فقالوا يا أبا سعيد أصليت قال نعم قالوا فان أهل السوق لم يصلوا بعد قال ومن يأخذ دينه من أهل
 سوق بلغنى أن أحدهم يمنع أخاه الدرهم قاله كالمحبب منه وجاءه رجل الى ابراهيم بن أدهم رضى الله عنه
 يدين المقدس فقال انى أريد أن أرافقه فقال له ابراهيم على أن أكون أم لك أشيئك منك قال لا قال
 بى صدقك قال فكان ابراهيم بن أدهم رضى الله عنه اذا رافقه رجل لم يخالفه وكان لا يحب الامن يوافق
 به رجل شرك فاهدى رجل الى ابراهيم فى بعض المنازل قصعة من ثريد ففتح جراب رقيقه وأخذ
 رقة من شرك وجعلها فى القصعة وردّها الى صاحب المدينة فلما جاء رقيقه قال أين الشرك قال ذلك
 الذى الذى أكلته أيش كان قال كنت تعطيه شركا كين أو ثلاثة قال اسمع اسمع لك واعطى مرة جارا
 رقيقة بغير ذنبه رجلا رآه رجلا فلما جاء رقيقه سكت ولم يكره ذلك قال ابن عمر رضى الله عنهما أهدى
 رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال أخى فلان أخرج منى اليه فبعث به اليه
 ذلك الانسان الى آخر فلم يزل يبعث به واحدا الى آخر حتى رجع الى الاول بعد ان تداوله سبعة
 روى أن مسروقاً ادان ديناً ففعل وكان على أخيه خيصة دين قال فذهب مسروق فقضى دين خيصة وهو
 لم يذهب خيصة فقضى دين مسروق وهو لا يعلم ولما أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد الرحمن
 وهو فى وسع دين الربيع آثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله لك فيما فاء آثره به وكان
 ثم آثره بذلك مساواة ابداية ايثاروا الا يشار أفضل من المساواة وقال أبو سليمان الداراني لو ان
 كاهالى فبعثتاه فى فم أخ من اخوانى لاستقلتهن له وقال أيضا انى لا اقم اللقمة أخا من اخوانى فاجد

الخراز في هذا لنا ألوانا من
 الطعام ولا تنقص غيره
 ولا تنسب الا اليه لما
 نعرف من تقواه وورعه
 (وقيل) لا يزيديما
 نراك تشغل بكسب فن
 أين معاشك فقال مولاي
 يرزق الكلب والخنزير
 تراه لا يرزق أبأ يزيد
 (قال السلمي) سمعت أبا
 عبد الله الرازي يقول
 سمعت مظفر القرمي ينفق
 يقول الفقير الذى لا يكون
 له الى الله حاجة هو قيل
 لبعضهم ما الفقر قال
 وقوف الحاجة على
 القلب ومحوها من كل
 أحد سوى الرب (وقال)
 بعضهم أخذ الفقير
 الصدقة بمن يعطيه لا
 من تصل اليه على يده
 ومن قبل من الوسائط
 فهو المترسم بالفقر مع دناءة
 همته (أبانا) شيخنا
 ضياء الدين أبو النجيب
 السهروردي قال أنا
 عصام الدين أبو حفص

عمر بن أحمد بن منصور
 الصفار قال أنا أبو بكر
 أحمد بن خاف الشيرازي
 قال أنا أبو عبد الرحمن
 السلمي قال سمعت أحمد
 ابن علي بن جعفر يقول
 سمعت أن أبا سليمان
 الداراني كان يقول
 آخر أقدام الزاهدين
 أول أقدام المتوكلين
 (روى) أن بعض
 العارفين زهد فبلغ من
 زهده أن فارق الناس
 وخرج من الأمصار وقال
 لأسأل أحدا شأني
 يا بني رزقي فأخذ يسبح
 فأقام في سجع جبل سبعة
 لم يأت شيئا حتى كاد أن
 يتلف فقال يا رب ان
 أحييتني فأتني برزقي الذي
 قسمت لي والافاقبضي
 إليك فالله الله تعالى
 في قلبه وعزتي وجلالي
 لا أرزقك حتى تدخل
 الأمصار وتقسيم بين
 الناس فدخلك المدينة
 وأقام بين ظهراني الناس

طعمها في حلق ولما كان الاتفاق على الإخوان أفضل من الصدقات على الفقراء قال علي رضي الله عنه
 لعشرون درهما أعطيتها أخي في الله أحب إلي من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين وقال أيضا لأن أصدق
 صاعا من طعام واجمع عليه أخواني في الله أحب إلي من أن أعطي رقبة واقتداء الكل في الأيتام رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فانه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتني منها سوا كين أحدهما معوج والآخر
 مستقيم فدفع المستقيم إلى صاحبه فقال له يا رسول الله كنت والله أحق بالمستقيم مني فقال ما من صاحب
 يعجب صاحبها ولو ساعة من النهار لا سئل عن صحبته هل أقام فيها حق الله أم أضاعه فإشار به إلى
 الأيتام هو القيام بحق الله في الحبة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بئر يغتسل عندها فامسك
 حذيفة بن اليمان الثوب وقام يستر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اغتسل ثم جلس حذيفة ليغتسل
 فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم الثوب وقام يستر حذيفة عن الناس فإني حذيفة وقال يا بني أنت و
 يا رسول الله لا تفعل فإني عليه السلام الآن يستتره بالثوب حتى اغتسل وقال صلى الله عليه وسلم
 ما اصطحب اثنين قط إلا كان أحدهما إلى الله أرفقهما بصاحبه وروى أن مالك بن دينار ومحمد بن
 دخلا منزل المحسن وكان غائبا فخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير المحسن فعمل ياك
 فقال له مالك كف يدك حتى يجيء صاحب البيت فلم يلتفت محمد إلى قوله وأقبل على الأكل وكان
 أبسط منه وأحسن خلقا فدخل المحسن وقال يا مويلك هكذا كنا لا يحسنهم بعضنا لبعض حتى ظهرت
 وأصحابك وأشار به إلى أن الانبساط في بيوت الإخوان من الصفاء في الأخوة كيف وقد قال الله تعالى
 أو صدقة كم وقال أو ماملكم مفاتيحه إذا كان الأخ يدفع مفاتيحه بيته إلى أخيه ويفوض التصرف كالم
 وكان يخرج عن الأكل بحكم التقوى حتى أنزل الله تعالى هذه الآية وأذن لهم في الانبساط في
 الإخوان والاصدقاء
 (الحق الثاني) *

في الإعانة بالنفس في قضاء الحاجات والقيام بها قبل السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة وهذه الأغراض
 لها درجات كما لو أساء بالمال فادناها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة وما كن مع المشاشة والاستعانة
 وأظهار الفرح وقبول المنة قال بعضهم إذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فله
 يكون قد نسي فإن لم يقضها فذكره عليه وأقرأ هذه الآية والموتى يبعثهم الله وقضى ابن شيرمة حاجة ل
 أخوانه كبيرة فجاءه بهدية فقال ما هذا قال لما أسديته إلى فقال خذ مالك عافاك الله إذا سألت أحد
 حاجة فلم يجهد نفسه في قضائها فتوضأ للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده في الموتى قال جعفر
 محمداني لا تسارع إلى قضاء حوائج أعدائي مخافة أن أردهم فاستغفروا عني هذا في الأعداء فكيف
 الاصدقاء وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعدهم مته أربعين سنة يقوم بحاجتهم ويؤتي
 كل يوم اليهم ويمونهم من ماله فكانوا لا يفقدون من أبيهم إلا عينه بل كانوا يرون منه ما لم يرو
 أبيهم في حياته وكان الواحد منهم يتردد إلى باب دار أخيه ويسأل ويقول هل لكم زيت هل لكم ملح
 لكم حاجة وكان يقوم بهم من حيث لا يعرفه أخوه وبهذا تظهر الشفقة والأخوة فإذا لم تنم الشفقة
 يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها قال ميمون بن مهران من لم يتدفق بصدقة لم ينض
 عداوته وقال صلى الله عليه وسلم لا وان لله أو أني في أرضه وهي القلوب فأحب الأواني إلى الله
 أصفاها وأصلها وأرفقها أصفاها من الذنوب وأصلها في الدين وأرفقها على الإخوان وبالجملة فينبغي
 تكون حاجة أخيك مثل حاجتك أو أهم من حاجتك وإن تكون متفقد الأوقات الحاجة غير غالية
 أحواله كما لا تغفل عن أحوال نفسك وتغني عن السؤال وأظهار الحاجة إلى الاستعانة بل يقوم
 كأنك لا تدري أنك قت بها ولا ترا نفسك حقا بسبب قيامك بها بل تتقدمه بقوله سعيك في

وقام بك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة بل تجتهد في البداية بالكرام في الزيادة والابتشار
والقديم على الأقارب والولد كان الحسن يقول اخواننا أحب الينامن أهلنا وأولادنا لأن أهلنا
كرونا بالدينيا واخواننا يذكروننا بالآخرة وقال الحسن من شيع أخاه في الله بعث الله ملائكة
من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه إلى الجنة وفي الأثر ما زار رجلا أخا في الله شوقا إلى لقاءه إلا ناداه
مالك من خلفه طيب وطابت لك الجنة وقال عطاء تفقدوا اخوانكم بعد ثلاث فإن كانوا مرضى فعودوهم
وشاغلوهم فأعينوهم أو كانوا نسوا فذكروهم وروى ابن عمر كان يلتفت يميننا وشمالنا بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقال أحببت رجلا فانا أطلبه ولا أراه فقال إذا أحببت أحدا
فأحب إليه من نفسه وأبيه وعن منزله فإن كان مريضاً عدته وإن كان مشغولاً أعنته وفي رواية وعن اسم
عنه وعشيرته وقال الشعبي في الرجل يجالس الرجل فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه تلك معرفة
الناس وقيل لابن عباس من أحب الناس إليك قال جالس وقال ما اختلف رجل إلى مجلسي ثلاثاً من
غير حاجة له إلى فعلت ما كافأته من الدنيا وقال سعيد بن العاص لمجلسي على ثلاث إذا دنار حبت به وإذا
دنت أقبلت عليه وإذا جالس أوسعت له وقد قال تعالى رجاء بينهم إشارة إلى الشفقة والكرام ومن
سالم الشفقة أن لا ينفر دبطعام لذيذ أو بحضور في مسرة دونه بل يتنصص لفراقه ويستوحش بانفراده

(الحق الثالث)

الإنسان بالسكوت مرة وبالنطق أخرى أما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته
ولا يتجامل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به ولا يماريه ولا يناقشه وإن يسكت عن النحس
والسؤال عن أحواله وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يفتحه بكلامه ولا يفتحه بصره ولا يسأله
شئاً مما يشغل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه وليسكت عن أسرارها التي بشها إليه ولا يذنبها إلى
غيره لئلا يفتنه ولا إلى أخص أصدقائه ولا يكشف شيئاً منها ولو بعد القطيعة والوحشة فإن ذلك من أوم الطبع
فحب الباطن وإن يسكت عن القدر في أحبابه وأهله ولده وإن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه فإن
يسكت من بلغ وقال أنس كان صلى الله عليه وسلم لا يواجه أحداً بشئ يكرهه والتأذي يحصل أولاً
من المبلغ ثم من القائل نعم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الشناء عليه فإن السرور به أولاً يحصل من المبلغ
ثم من القائل وإخفاء ذلك من الحسد والجمله فليسكت عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلاً إلا إذا
سأله عليه النطق في أمر معروف أو نهى عن منكر ولم يجد رخصة في السكوت فاذا ذاك لا يبالى
بذلك فإن ذلك إحسان إليه في التحقيق وإن كان يظن أنها إساءة في الظاهر ماذا كرمساو به وعبو به
سأوى أهله فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم ويزجره عنه أمران أحدهما أن تطالع
وإن نفسك فإن وجدت فيها شيئاً واحداً مذموماً فهو على نفسك ما تراه من أخيك وقد رآه عاجز عن
نفسه في تلك الخصلة الواحدة كما أنك عاجز عما أنت مبتلي به ولا تستنقله بخصلة واحدة مذمومة
فإن جال المذهب وكل ما لا تصادفه من نفسك في حق الله فلا تنظره من أخيك في حق نفسك فليس
عليه بأكثر من حق الله عليك والأمر الثاني أنك تعلم أنك لو طلبت منزهاً عن كل عيب اعتزلت
الحق كافة ولن تجد من تصاحبه إلا صفات من أحد من الناس الأوله بحسن ومساوفاً غلبت
من المساوى فهو الغاية والمنتهى فالؤمن الكريم أبداً يحضر في نفسه بحسن أخيه لينبعث من
التوقير والود والاحترام وأما المناق في اللئيم فإنه أبداً يلاحظ المساوى والعيوب قال ابن المبارك
من طلب المأذير والمناقب يطلب العثرات وقال الفضيل الفتوة العفوة زلات الإخوان ولذلك
عليه السلام استعيز بالله من جار السوء الذي رأى خيرا ستره ورأى شراً أظهره وما من شخص

فجاءه هذا بطعام وهذا
بشراب فأكل وشرب
فأوجس في نفسه من
ذلك فجمع هاتفاً أردت أن
تبطل حكمته بزهدي في
الدنيا أما علمت أن يرزق
العباد بأيدي العباد أحب
إليه من أن يرزقهم
بأيدي القدرة فالواقف
مع الفتوح استوى
عنده أيدي الأتقيين
وأيدي الملائكة واستوى
عنده القدرة والحكمة
وطلب القفار والتوصل
إلى قطع الأسباب من
الارتباك بروية الأسباب
وإذا صحت التوحيد تلاشت
الأسباب في عين
الإنسان (أخبرنا) شيخنا
قال أنا أبو حفص عمر قال
أنا أحمد بن خلف قال أنا
أبو عبد الرحمن قال أنا محمد
ابن أحمد بن حمدان
العكبري قال سمعت أحمد
ابن محمود بن اليسري يقول
سمعت حمداً الأسكافي
يقول سمعت يحيى بن

معاذ الرازي يقول من
استفتح باب المعاش بغير
مفاتيح الاقدار وكل الى
الخالقين (قال) بعض
المتكلمين كنت ذا صنعة
جارية فأريد مني تركها
فقال في صدري من أين
المعاش فتهتفي هاتفي
لا أراه تنقطع الى وتهمني
في رزقك علي ان
أخذتك وليا من أوليائي
أو أسخرتك منافقاً من
أعدائي فلما صح حال
الصوفي وانقطعت
اطماعه وسكنت عن كل
تشوف وتطلع خدمته
الدنيا وصلحت له الدنيا
خادمة ومارضها بخدمة
فصاحب الفتوح يرى
حركة النفس بالتشوف
جناية وذنباً (روي)
ان أحمد بن حنبل خرج
ذات يوم الى شارع باب
الشام فاشترى دقيقاً
ولم يكن في ذلك الموضع
من يحمله فوافي أبو ب
الجمال فحمله ودفع اليه

الا ويمكن تحسين حاله بخصال فيه ويمكن تقيمه أضرار وي ان رجلاً اثني على رجل عند رسول الله صلى
الله عليه وسلم فلما كان من الغد ذمه فقال عليه السلام أنت بالأمس تثنى عليه واليوم تذمه فقال والله
أقد صدقت عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم انه أرضاني بالأمس فقلت أحسن ما علمت فيه وأغضبني
اليوم فقلت أفجج ما علمت فيه فقال عليه السلام ان من البيان لسحرا وكان كره ذلك تشبهه بالسحر
ولذلك قال في خبر آخر البذاء والبيان شعبتان من النفاق وفي الحديث الا تخران الله يكره لكم البيان
كل البيان وكذلك قال الشافعي رحمه الله ما أحسن من المسلمين يطيع الله ولا يعصيه ولا أحد يعصي
ولا يطيعه فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل وإذا جعل مثل هذا عدلاً في حق الله فبأن
عدلاً في حق نفسه ومقتضى أخوتك أولى وكلما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساوئيه يجب عليك
السكوت بقلبك وذلك بترك أساءة الظن فسوء الظن غيبة بالقلب وهو منهي عنه أيضاً وحده أن لا تحل
فعله على وجه فاسد ما أمكن أن تحمله على وجه حسن فاما ما انكشف بيقين ومشاهدة فلا يملك
لاتعلمه وعليك ان تحمل ما شاهدته على سهو ونسيان ان أمكن وهذا الظن ينقسم الى ما يسمى تفرسا وهو
الذي يستند الى علامة فان ذلك يحرك الظن تحرركا ضروريا لا يقدر على دفعه والى ما يسمى تفرسا وهو
اعتقادك فيه حتى يصد منه فعل له وجهان فيحتمل لك سوء الاعتقاد فيه على ان تنزله على الوجه الا
من غير علامة تخصه به وذلك جناية عليه بالباطن وذلك حرام في حق كل مؤمن اذ قال صلى الله عليه
وسلم ان الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء وقال صلى الله عليه
وسلم يا أيكم والظن فان الظن أكذب الحديث وسوء الظن يدعو الى التجسس والتجسس وقد قال
الله عليه وسلم لا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا والتجسس في حق
الاخبار والتجسس بالمراقبة بالعين فستر العيوب والتجاهل والتعاطف عنها شمة أهل الدين ويكون
تنبيه على كمال الرتبة في ستر القبيح واطهار الجميل ان الله تعالى وصف به في الدعاء فقيل يامن
الجميل وستر القبيح والمرضى عند الله من تخلق باخلاقه فانه ستر العيوب وغفار الذنوب ومن تجاوز
العيب فكيف لا يتجاوز أنت عن هومك أو فوقك وما هو بكل حال عبدك ولا مخلوقك وقد قال صلى
الله عليه وسلم لا تحاور بين كيف تصنعون اذ ارايت أخاكم ناعما وقد كشف الريح ثوبه عنه قالوا ناسا
ونعطيهم قال بل تكشفون عورته قالوا سبحان الله من يفعل هذا فقال أحدكم يسمع بالكلمة في أخيه في
عليها ويشيعها بأعظم منها واعلم أنه لا يتم ايمان المرء ما لم يحب لآخيه ما يحب لنفسه وأقل درجات الأخ
أن يعامل أخاه بما يحب أن يعامله به ولا شك أنه ينتظر منه ستر العورة والسكوت على المساوي والعيوب
ولو ظهر له منه نقى ما ينتظره اشتد عليه غيظه وغضبه فما أبعد إذا كان ينتظر منه ما لا يضره ولا
يعزيم عليه لاجله وويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال ويل للطففين الذين إذا ا
الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوه هم يخسرون وكل من يلمس من الانصاف أكثر مما يسمع
نفسه فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية ومنشأ التقصير في ستر العورة أو السعي في كشفها الداء الدائم
في الباطن وهو المحقد والمسد فان المحقد الحسود يلبس باطنه بالخبيث ولكن يحبس في باطنه ويخفي
بيديه مهمه لم يجد له مجالا وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة وارتفع الحياء وترشح الباطن بخبيث
ومهما انطوى الباطن على حقد وحسد فلا تقطاع أولى قال بعض الحكماء فاطر العتاب خير من مكن
المحقد ولا يزد لطف المحقد الا وحشة عنه ومن في قلبه سخيمة على مسلم فإيمانه ضعيف وأمره خطير
خبث لا يصلح لبقاء الله وقد روى عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه انه قال كنت باليمن ولى
يهودى يخبرني عن النوراة فقدم على اليهودى من سفر فقلت ان الله قد بعث فينا نبيا فدعانا الى الاسلام

فاسلموا وقد أنزل علينا كتابا مصدقاً للتوراة فقال اليهودى صدقت ولكنكم لاتستطيعون ان تقدموا
 حياكم به انما نجد نعته ونعت أمته في التوراة انه لا يحل لامرئ ان يخرج من عتبة بابه وفي قلبه سخيمة
 على أخيه المسلم ومن ذلك ان يسكت عن افشاء سره الذي استودعه وله ان ينكره وان كان كاذبا فليس
 بالصدق واجبا في كل مقام فانه كما يجوز للرجل ان يخفي عيوب نفسه وأسراره وان احتاج الى الكذب
 فانه ان يفعل ذلك في حق أخيه فان أخاه نازل منزلته وهما كشيخص واحد لا يختلفان الا بالبدن هذه
 حقيقة الاخوة وكذلك لا يكون بالعمل بين يديه مراثيا وخارجا عن أعمال السر الى أعمال العلانية
 بل معرفة أخيه بعمله كعرفته بنفسه من غير فرق وقد قال عليه السلام من ستر عورة أخيه ستره الله
 تعالى في الدنيا والاخرة وفي خبر آخر فكنما أحياء موثوقة وقال عليه السلام اذا حدث الرجل بحديث
 لم يلقه فهو أمانة وقال المجالس بالامانة الالائة بمجالس مجلس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه
 ولا يحل لاحدهما ان يفشي على صاحبه ما يكره قيل لبعض الابداء كيف حفظك للسرق قال أنا فقير وقد قيل
 صدور الاحراق والرأسار وقيل ان قلب الاحق في فيه واسان العاقل في قلبه اى لا يستطيع الاحق
 اخفا ما في نفسه في يديه من حيث لا يدري به فن هذا يجب مقاطعة الحمقى والتوقي عن صحبتهم بل عن
 مشاهدتهم وقد قيل لا خير كيف تحفظ السر قال أجد الخبر وأحلف للمستخبر وقال آخر أستره وأستر
 في أستره وعبر عنه ابن المعتز فقال

ومستودعي سرا تبوات كتمه * فأودعته صدرى فصار له قبرا

وقال آخر وأراد الزيادة عليه

وما السر في صدرى كذا وبقره * لاني أرى المقبور ينتظر النشر
 ولا كني أنسا حتى كاتني * بما كان منه لم أحط ساعة خبرا
 ولو جاز كتم السر بيني وبينه * عن السر والاحشاء لم تعلم السرا

الذي بعضهم سره الى أخيه ثم قال له حفظت فقال بل نسيت وكان أبو سعيد الثوري يقول اذا أردت
 أن تخبر رجلا فأغضبه ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك فان قال خيرا وكنتم سرك فأصعبه
 من لا يزيده من تحجب من الناس قال من يعلم منك ما يعلم الله ثم ستر عليك كما يستره الله وقال
 السكون لا خير في صحبة من لا يجب أن يراك الامعصوما ومن أفشى السر عند الغضب فهو اللئيم لان
 الغضب عند الرضا يقتضيه الطباع السليمة كلها وقد قال بعض الحكماء لا تحجب من يتغير عليك عند
 سماع عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه بل ينبغي أن يكون صدق الاخوة ثابتا على اختلاف هذه
 الدوال ولذلك قيل وتري الكريم اذا تصرم وصله * يخفي القبيح ويظهر الاحسانا

وتري اللئيم اذا تقضى وصله * يخفي الجميل ويظهر البهتان

العباس لابنه عبد الله اني أرى هذا الرجل يعني عمر رضي الله عنه يقدمك على الاشياخ فاحفظ
 حجابك لا تقصين له سرا ولا تغتابين عنده أحدا ولا تجرين عليه كذبا ولا تعصين له أمرا ولا يطلعن منك على
 فقال الشعبي كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف ومن ذلك السكوت عن المماراة والمدافعة في
 ما يمتكلم به أخوك قال ابن عباس لا تمارس فيها فيؤذيك ولا حليما في قليك وقد قال صلى الله عليه
 وسلم من ترك المراء وهو مظل بنى له بيت في ربض الجنة ومن ترك المراء وهو محق بنى له بيت في أعلى
 جهنم هذا مع ان تركه مبطلا واجب وقد جعل ثواب النفل أعظم لان السكوت عن الحق أشد على النفس
 سكوت على الباطل وانما الأجر على قدر النصب وأشد الاسباب لاثارة نار الحق بين الاخوان

أحمد أجرته فاما دخل
 الدار بعد اذ نه له اتفق
 أن أهل الدار قد خبروا
 ما كان عندهم من
 الدقيق وتروكوا الخبز على
 السرير ينشف فراه
 أيوب وكان يصوم الدهر
 فقال أحمد لابنه صالح
 ادفع الى أيوب من الخبز
 فدفع له رغيفين فردهما
 قال أحمد ضعهما ثم صبر
 قليلا ثم قال خذهما
 فالحق بهما فليخذه فأخذهما

فرجع صالح متجسبا
 فقال له أحمد عجبت من
 رده وأخذته قال نعم قال
 هذا رجل صالح فرائى
 الخبز فاستشرفت نفسه
 اليه فاما أعطيناهم مع
 الاستشراف رده ثم أيس
 فردناه اليه بعد الاياس
 فقيل هذا حال أرباب
 الصدق ان سألوا سألوا
 بعلم وان أمسكوا عن
 السؤال أمسكوا بحال
 وان قبلوا قبلوا بعلم فن
 لم يرزق حال القنوح فله

حال السؤال والكسب
بشرط العلم فاما السائل
مستكثر اذ فوق الحاجة
لا في وقت الضرورة
فليس من الصوفية بشي
سمع عمر رضي الله عنه
سائلا يسأل فقال لمن
عنده ألم أقل لك عيش
السائل فقال قد عشت
فنظر عمر فاذا تحت ابطة
مخللة مملوءة خبز فقال
عمر ألك عيال فقال
لا فقال عمر لست بسائل
ولكنك تاجر ثم نثر
مخلاته بين يدي أهل
الصدقة وضر به بالدرة
(وروي) عن علي بن
أبي طالب قال ان الله تعالى
في خلقه مشروبات فقر
وعقوبات فقر فمن علامة
الفقر اذا كان مشوبة
أن يحسن خلقه ويبيع
ربه ولا يشكوك حاله
ويشكر الله تعالى على
فقره ومن علامة الفقر
اذا كان عقوبة ان يسوء
خلقته ويعصى ربه

المماراة والمناقشة فانها عين التدابر والتقاطع فان التقاطع يقع أولا بالآراء ثم بالقول ثم بالبدان وقول
عليه السلام لا تدابر واولا تباعضوا ولا تحاسدوا واولا تقاطعوا وكونوا عباد الله اخوانا المسلم اخوان المسلم
لا يظلمه ولا يجرمه ولا يحذله بحسب المهر من الشرائح يحقر أخاه المسلم وأشد الاحتقار للمماراة فان من رد
على غيره كلامه فقد نسبته الى الجهل والحمق أو الى الغفلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه وكل
ذلك استحقاق وايقار لا صدر وإيجاش وفي حديث أبي امامة الباهلي قال خرج علينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم ونحن نتمارى فغضب وقال ذروا المرأة خيرة وذروا المرأة فان نفعه قليل وإنه يهيج العداوة
بين الاخوان وقال بعض السلف من لحي الاخوان وما راهم قلت مرواؤه وذهبت كرامته وقال عبد
الله بن الحسن اياك ومماراة الرجال فانك ان تعدم مكر حليم أو مفاجأة لثيم وقال بعض السلف أعجز الناس
من قصر في طلب الاخوان وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم وكثرة المماراة توجب التضيق
والقطيعة وتورث العداوة وقد قال الحسن لا تشتري عداوة رجل بمودة ألف رجل وعلى الجملة فلا ينافي
على المماراة لاظهار التمييز بيزيد العقل والفضل واحتقار المرء ودفعه عليه باظهار جهله وهذا يشتمل على
التكبر والاحتقار والايذاء والشتم بالحمق والجهل ولا معنى للمعاداة الا هذا فكيف تضامه الاخوان
والمصافاة فقد روى ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تمارأ أخاك ولا تمارح به
تعدمه موعدا فتخلفه وقد قال عليه السلام انكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وحسن
وحسن خلق والمماراة مضادة لحسن الخلق وقد انتهى السلف في المحذر عن المماراة والمحض على
المساعدة الى حد لم ير والسؤال أصلا وقالوا اذا قلت لا خيكت قم فقال الى أين فلا يجبه بل قالوا ينبغي ان
يقوم ولا يسأل وقال أبو سليمان الداراني كان لي أخ بالعراق فكنت أجيئه في النوائب فأقول أعطني
مالك شيئا فكان يلقي الى كيسه فأخذ من ماله ما أريد فجمته ذات يوم فقلت أحتاج الى شيء فقال كثر
فخرجت حلوة اخائه من قلبي وقال آخر اذا طلبت من أخيك ما لا فقال ماذا تصنع به فقد دترك
الاخاء واعلم ان قوام الاخوة بالموافقة في الكلام والفعل والشفقة قال أبو عثمان المحمدي روي
الاخوان خيرة من الشفقة عليهم وهو كما قال

● (الحق الرابع) ●

على اللسان بالنطق فان الاخوة كما تقتضي السكوت عن المكاره تقتضي أيضا النطق بالحباب بل هو أخصر

بالاخوة لان من قنع بالسكوت صحب أهل القبور وانما تاردا لاخوان ليستفاد منهم لا ليتخلص عن أذى
والسكوت معناه كف الاذى فعليه أن يتودد اليه بلسانه ويتفقد في أحواله التي يجب أن يتفقد
كالسؤال عن عارض ان عرض واطهار شغل القلب بسببه واستبطاء العافية عنه وكذا جملة أحوال
التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراهتها وجملة أحواله التي يستر بها ينبغي أن يظهر بلسانه
مشاركته له في السرور بها فغنى الاخوة المساهمة في السراء والضراء وقد قال عليه السلام اذا
أحدكم أخاه فليخبره وانما أمر بالاخبار لان ذلك يوجب زيادة حبه فان عرف أنك تحبه أحب اليه
لا محالة فادعرت أنه أيضا يحبك زاد حبك لا محالة فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف
والحباب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في الدين ولذلك علم فيه الطريق فقال تهادوا فحبا
ومن ذلك أن تدعوه باحب أسمائه اليه في غيبته وحضوره قال عمر رضي الله عنه ثلاث يصفين المؤمن
أخيك أن تسلم عليه اذا لقيتة أولا وتوسع له في المجلس وتدعوه باحب أسمائه اليه ومن ذلك أن تتي
بما تعرف من محاسن أحواله عند من يؤثر هو الثناء عنده فان ذلك من أعظم الأسباب في جلب
وكذلك الثناء على أولاده وأهله وصنعتة وفعله حتى على عقله وخلقه وهيئته وخطه وشعره ونحوه
وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وإفراط ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه وأكله من

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

ال
في
حسب
لعمرو
الوقو
صلى
وقد
والج
وقد
من
والله
المية
والله
جاء
في
وقد
عرضه
فصل
على
عنى
باب
في
من
العلم
وليعة
الصاحب
في
من
سلام
فوق
العدة
كنت
منه
يذكر
في

أن تبلغه ثناء من أثني عليه مع اظهار الفرح فان اخفاء ذلك محض الحسد ومن ذلك أن تشكره على صنيعه
 في حقل بل على نيتته وان لم يتم ذلك قال على رضي الله عنه من لم يحمد أخاه على حسن النية لم يحمده على
 حسن الصنعة وأعظم من ذلك تأثير في جلب المحبة الذب عنه في غيبته مهما قصد بسوء أو تعرض
 لغرضه بكلام صريح أو تعرض في حق الاخوة التسمير في الحماية والنصرة وتبكت المتعنت وتعاظ
 القول عليه والسكوت عن ذلك موغر للصدر ومنفر للقلب وتقصير في حق الاخوة وانما شبه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الاخوين باليدين تغسل احدهما الاخرى لينصر أحدهما الآخر وينوب عنه
 وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يسلمه وهذا من الاسلام
 والخذلان فان اهما له لمزيق عرضه كاهما له لمزيق لحمه فأخس بأخ براك والكلاب تفترسك
 وتغرق لحومك وهو ساكت لا تحركه الشفقة والمحبة للدفع عنك وتزيق الاعراض أشد على النفوس
 من مزيق اللحوم ولذلك شبهه الله تعالى بأكل لحوم الميتة فقال أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا
 والمالك الذي يمثل في المنام ما تطاوعه الروح من اللوح المحفوظ بالأمثلة المحسوسة يمثل الغيبة بأكل لحوم
 الميتة حتى أن من يرى أنه يأكل لحم ميتة فإنه يغتاب الناس لأن ذلك المالك في غيبته يراعى المشاركة
 والمناسبة بين الشيء وبين مثاله في المعنى الذي يجري من المثال مجرى الروح لا في ظاهر الصورة فاذا
 حماية الاخوة يدفع ذم الاعداء وتغنت المتعنتين واجب في عقد الاخوة وقد قال مجاهد لا تذكر أهلك
 في غيبته الا كما تحب ان يذكرك في غيبتك فاذا نك في غيبته معياران أحدهما ان تغدر ان الذي قيل فيه
 وقيل فيك وكان أخوك حاضرا الذي كنت تحب ان يقوله أخوك فيك في غيبته في ان تعامل المتعرض
 بغيره والثاني ان تغدر ان حاضرا من وراء جدار يسمع قولك ويظن انك لا تعرف حضوره فما كان
 يترك في قلبك من النصرة له بسمع منه ومراى في غيبته أن يكون في غيبته كذلك فقد قال بعضهم ما ذكرك
 في غيبته الا تصورت به جالساً قلت فيه ما يجب ان يسمعه لو حضر وقال آخر ما ذكرك في غيبته الا تصورت
 به في صورته فقلت فيه مثل ما أحب ان يقال في وهذا من صدق الاسلام وهو ان لا يرى لآخيه الا
 ما يراه لنفسه وقد نظر أبو الدرداء ثورين يجر ثان في فدان فوقف أحدهما يحل جسمه فوقف الآخر
 كي وقال هكذا الاخوان في الله يعلمان الله فاذا وقف أحدهما وافقه الآخر بالموافقة يتم الاخلاص
 من لم يكن مخلصا في اخائه فهو منافق والاخلاص استواء الغيب والشهادة واللسان والقلب والسر
 والعلانية والجماعة والخلو والاختلاف والتفاوت في شيء من ذلك مما ذقة في المودة وهو دخل في الدين
 والحق في طريق المؤمنين ومن لا يقدم من نفسه على هذا فالانقطاع والعزلة أولى به من المواخاة
 الصاحبة فان حق المحبة تقيل لا يطيقه الا محقق فلا حرم أجره جزيل لا يناله الا موفق ولذلك قال
 به اسلام أباهر أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن
 منافقا نظرك كيف جعل الايمان جزاء المحبة والاسلام جزاء الجوار فافرق بين فضل الايمان وفضل
 السلام على هذا الفرق بين المشقة في القيام بحق الجوار والقيام بحق المحبة فان المحبة تقتضي
 فوق كثيرة في أحوال متعارفة مترادفة على الدوام والجوار لا يقتضي الا حقوقا قريبة في أوقات
 بالدة لا تدوم ومن ذلك التعليم والنصيحة فليس حاجة أخيك الى العلم بأقل من حاجته الى المال
 ما كنت غنيا بالعلم فاعلمك مواساته من فضلك وارشاده الى كل ما ينفعه في الدين والدنيا فان علمته
 بشئ ولم يعمل بمقتضى العلم فاعلمك النصيحة وذلك بان تذكر آفات ذلك الفعل وفوائده وتخوفه
 بآثاره في الدنيا والآخرة لينزجر عنه وتنبه على عيوبه وتبجح القبح في عينه وتحسن الحس وان كان
 في أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد فاما كان على الملا فهو توبخ وفضيحة وما كان في السر فهو

ويكثر الشكاية ويتسخط
 للقضاء فحال الصوفية
 حسن الادب في السؤال
 والفتوح والصدق مع
 الله هلى كل حال كيف
 تعلق

(الباب الحادى والعشرون)

في شرح حال المتجرد
 والمتأهل من الصوفية

وصحة مقاصدهم

الصوفي يتزوج لله كما

يتجرد لله فليجده مقصد

وأوان ولتأهله مقصد

وأوان والصادق يعلم

أوان التجرد والتأهل

لان الطبع الجموح

للاصوفي ملجم بلجام العلم

مهما يصلح له التجرد

لا يستجله الطبع الى

التزوج ولا يقدم على

التزوج الا اذا انصلحت

النفس واستحقت ادخال

الرفق عليها وذلك اذا

صارت منقاد مطوعة

بحبيبة الى ما يرام منها ثبات

الطفل الذي يتعاهد بها

يروق له وينع عما يضره

فاذا صارت النفس
محكومة مطوعة فقد
فادت الى امر الله وتصلت
عن مشاغبة القلب
فيصلح بينهما بالعدل
وينظر في امرهما بالقسط
ومن صبر من الصوفية
على العزوبة هذا الصبر
الى حين بلوغ المكاب
اجله يتخبط له الزوجة
انتخابا ويهيئ الله له
أعوانا وأسبابا وينعم
برفق يدخل عليه ورزق
يساق اليه ومتى استعمل
المريد واستقره الطبع
وخامره الجهل بشوران
دخان الشهوة المطفئة
لشعاع العلم وانخط من
أوج العزيمة الذي هو
قضية حاله وموجب
ارادته وشريطة صدق
طلبه الى حضيض
الرخصة التي هي راحة
من الله تعالى لعامة
خلقه يحكمكم عليه
بالنقصان ويشهد له
بالخسران ومثل هذا

شفقة ونصيحة اذ قال صلى الله عليه وسلم المؤمن مرآة المؤمن أى يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستبين
المرء باخيه معرفة عيوب نفسه ولو انفراد لم يستفد كما يستفيد بالمرآة الوقوف على عيوب صورته الظاهر
وقال الشافعي رضي الله عنه من وعظ أخاه سرا فقد نهضه وزانه ومن وعظه علانية فقد فحشه وشانه وقيل
لمسعر أتحب من يخبرك بعيوبك فقال ان نعمتي فيما بيني وبينه فنعيم وان قرعني بين الملا فلا وقد صبر
فان النصيح على الملا فضيحة والله تعالى يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كنفه في ظل ستره فيوقفه على
ذنوبه سرا وقد يدفع كتاب عمله محتوما الى الملائكة الذين يحفون به الى الجنة فاذا قاربوا باب الجنة أعدهم
الكتاب محتوما ليقرأه وأما أهل المقف فينادون على رؤس الاشهاد وتستنطق جوارحهم بفضلك
فيزدادون بذلك خزايا وافتضاحا ونعوذ بالله من الخزي يوم العرض الا كبر الفرق بين التورع
والنصيحة بالاسرار والاعلان كما أن الفرق بين المداراة والمداهنة بالغرض الباعث على الأغصان
أغصت سلامة دينك ولما ترى من اصلاح أخيك بالأعضاء فانت مدار وان أغصت لحظ نفسك
واجتلاب شهواتك وسلامة جاهلك فانت مداهن وقال ذو النون لا تصحب مع الله الا بالموافقة والار
الحاق الا بالمناجحة ولا مع النفس الا بالمخالفة ولا مع الشيطان الا بالبعداوة فان قلت فاذا كان في القلب
ذكر العيوب ففيه ايجاش القلب فكيف يكون ذلك من حق الاخوة فاعلم أن الايجاش انما يحصل من
عيب يعلمه أخوك من نفسه فاما تنبيهه على ما لا يعلمه فهو عين الشفقة وهو استمالة القلوب اغني في
العقلاء وأما الحق فلا يلتفت اليهم فان من ينهك على فعل مذموم تعاطيته أو صفة مذمومة انصرفت
لتزكي نفسك عنها كان كمن ينهك على حيلة أو عقر تحت ذيلك وقد همت باهلا كل فان
تكره ذلك فما أشد محققا والصفات الذميمة عقارب وحيات وهي في الآخرة مهلكات فانها
القلوب والارواح وألمها أشد مما يلدغ الظواهر والاجساد وهي مخلوقة من نار الله الموقدة ولذلك
عمر رضي الله عنه يستهدي ذلك من اخوانه ويقول رحم الله امرأ هدى الى أخيه عيو به ولذلك
اسلمان وقد قدم عليه ما الذي بلغك مني مما تكره فاستمع في فالح عليه فقال يا غني ان لك حلتين
احدهما بالنهار والاخرى بالليل وبلغني انك تجمع بين ادا من على مائدة واحدة فقال عمر رضي
عنه أما هذا ان فقد كفيتهما فهل بلغك غيرهما فقال لا وكتب حذيفة المرعشي الى يوسف بن أسباط
انك بعث دينك محبتين ووقف على صاحب ابن فقلت بكم هذا فقال بسدس فقلت له لا بمن فقل
وكان يعرفك اكشف عن رأسك قناع الغافلين واتبه عن رودة الموتى واعلم ان من قرأ القرآن
يستغن وأثر الدنيا لم آمن أن يكون بآيات الله من المستهزئين وقد وصف الله تعالى الكاذبين في
للتناجين اذ قال وليكن لا تحبون لنا نحن وهذا في عيب هو غافل عنه فاما ما علمت أنه يعلم من نفسه
فانما هو موقته ورعيه من طبعه فلا ينبغي أن يكشف فيه ستره ان كان يخفيه وان كان يظهره فلا
التمط في النصيح بالتعريض مردو بالنصر يح أخرى الى حد لا يؤدي الى الايجاش فان علمت ان
غيره مؤثر فيه وانه مضطر من طبعه الى الاصرار عليه فاسكوت عنه أولى وهذا كله فيما يتعلق
أخيك في دينه أو دنياه أما ما يتعلق بتقصيره في حقك فالواجب فيه الاحتمال والعفو والصغ والت
عنه والتعرض لذلك ليس من النصيح في شيء نعم ان كان بحيث يؤدي استمرار عليه الى
فالعتاب في السر خير من القطيعة والتعريض به خير من التصريح والكتابة خير من المشافهة وال
خير من السكوت اذ ينبغي أن يكون تصدك من أخيك اصلاح نفسك بما عاينك اياه وقيامك بحقه واج
تقصيره لا الاستعانة به والاسترفاق منه قال أبو بكر الكتاني رحمه الله رجل وكان على قايي ثقب ل
له يوم ما شيا على أن يزول ما في قايي فلم يزل فأخذت بيده يوما الى البيت وقالت له ضع رجلك على

فاني فقلت لا بد ففعل فزال ذلك من قلبي وقال أبو علي الرباطي صحبت عبد الله الرازي وكان يدخل
النادية فقال علي أن تكون أنت الأمير أو أنا فقلت بل أنت فقال وعليك الطاعة فقلت نعم فاختلجنا
ووضع فيها الزاد وحملها على ظهره فاذا قلت له أعطني قال أنت قلت أنت الأمير فعليك الطاعة فاختلجنا
الضرب له فوقف على رأسي إلى الصباح وعابه كساه وأنا جالس يمنع عني المطر فكنت أقول مع نفسي ليتني
ت ولم أقل أنت الأمير

(الحق الخامس)

النفوس الزلات والمفوات وهفوة الصديق لاختلوا ما أن تكون في دينه بارتكاب معصية أوفى حقه
فصبره في الاخوة أما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية أو الاصرار عليها فعليك اللطاف في نصحه
بأن يقوم أوده ويجمع شمله ويعيد إلى الصلاح والنور حاله فان لم تقدر وبقي مصرا فقد اختلف طرق
الحياة والتابعين في ادامة حق مودته أو مقاطعة فذهب أبو ذر رضي الله عنه إلى الانقطاع وقال اذا
قال أخوك عما كان عليه فأبغضه من حيث أحببته و رأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض
في الله وأما أبو الدرداء وجاعة من العجاجة فذهبوا إلى خلافه فقال أبو الدرداء اذا تغير أخوك وحال عما
كان عليه فلا تدعه لأجل ذلك فان أخاك يعوج مروءة يستقيم أخرى وقال إبراهيم النخعي لا تقطع أخاك
لأنه يزول الزلزال الذي يذنبه فانه يرتكبه اليوم ويتركه غد أو قال أيضا لا تحددوا الناس بزلة العالم فان
هم يزل الزلزال ثم يتركها وفي الخبر اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فيثبته وفي حديث عمر وقد سأل عن
كل أخاه فخرج إلى الشام فسأل عنه بعض من قدم عليه وقال ما فعل أخى قال ذلك أخو الشيطان
لأنه قال انه قارف الكبرائر حتى وقع في الخمر قال اذا أردت الخمر وجفأ فذني فكتب عنه دخروا به اليه
ثم الله الرحمن الرحيم حم تزييل الكتاب من الله العزيز العالم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب
ثم عاتبه تحت ذلك وعذله فلما قرأ الكتاب بكى وقال صدق الله ونصح لي عمر فتاب ورجع وحكى
أخوه بن ابتلي أحدهما بهوى فأظهر عليه أخاه وقال اني قد اعتلت فان شئت أن لا تعد علي صحبتي
فان فعل فقال ما كنت لأجل عداخونك لأجل خطيئتك أبدأ ثم عداخوه بينه وبين الله أن لا ياكل
يشرب حتى يعافى الله أخاه من هواه فطوى أربعين يوما في كلها يسأله عن هواه فكان يقول القلب
سبح على حاله وما زال هو ينحل من الغم والجوع حتى زال الهوى عن قلب أخيه بعد الأربعين فاخبره
بالفاكل وشرب بعد أن كاد يتلف هزالا وضرا وكذا ذلك حكى عن أخوين من السلف انقلب أحدهما عن
مقامه فقبل لأخيه الاقطعه وتهيجه فقال أخرج ما كان في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن أخذ
وأناظف له في المعاتبه وأدعو له بالعود إلى ما كان عليه وروى في الاسرائيليين أن أخوين
من كنانة في جبل نزل أحدهما إلى البشة ترى من مصر محابدرهم فرأى بغيا عند الحمام فرمى قهها وعشقه
فذهب إلى خالوة وواقعها ثم أقام عندها ثلاثا واستحيا أن يرجع إلى أخيه حياء من جنائته قال
له أخوه واهتم بشأه فنزل إلى المدينة فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه فدخل اليه وهو جالس معها
فجعل يقبله ويلتزمه وأنكر ألا خزانة يعرفه قط لفرط استحياؤه منه فقال قم يا أخى فقد علمت
أنك فعلت وما كنت قط أحب إلى ولا أعز من ساعتك هذه فلما رأى أن ذلك لم يسقطه من عينه قام
مرفف معه فهدى طريقة قوم وهي اللطف وأفقه وأفقه من طريقة أبي ذر رضي الله عنه وطريقته أحسن
فان قلت ولم قلت هذا اللطف وأفقه ومقارفة هذه المعصية لا تجوز مؤاخاته ابتداء فتجب
عنه انتهاء لان الحكم اذا ثبت بعللة فالقياس أن يزول بزوالها وعللة عدا الاخوة التعاون في الدين
فمزال ذلك مع مقارفة المعصية فاقول أما كونه اللطف فلما فيه من الرفق والاسمالة والتعطف المفضي
إلى رجوع والتوبة لاستمرار الحياة عند دوام الصبغة ومهما قوطع وانقطع طمعه عن الصبغة أضرب واستمر

الاستيغال هو حصيص
الرجال قال سهل بن عبد
الله التستري اذا كان
للبريد حال يتوقع به
زيادة فدخل عليه
الابتلاء فرجوعه في
الابتلاء إلى حال دون
ذلك نقصان وحدث
وسمعت بعض الفقهاء
وقد قيل له لم لا تزوج
فقال المرأة لا تصلح
للرجال وأنا ما بلغت
مبلغ الرجال فكيف
أزوج فالصا دقون لهم
أو ان بلوغ عنده
يتزوجون وقد تعارضت
الاخبار وتماثلت الآثار
في فضيلة التبريد
والتزويج وتنوع كلام
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في ذلك لتنوع
الاحوال فمنهم من
فضيلته في التبريد ومنهم
من فضيلته في التأهل
وكل هذا التعارض في
حق من نارتقاه برد
وسلام اكمال تقواه

وتهـره هـواه والافـي
غير هـذا الرـجل الذي
يخاف عليه الفتنة يجب
النكاح في حال التوقان
المفرط ويكون الخلاف
بين الائمة في غير التائق
فالصوفي اذا صار متاهلا
يتعين على الاخوان
معاونته بالانبار ومساعدته
في الاستكثار اذا روى
ضعيف الحال قاصرا
عن رتبة الرجال كما
وصفنا من صبر من صبر
حتى ظفرا بلغ الكتاب
اجله (أخبرنا) أبو
زرعة عن والده أبي
الفضل المسمى المحافظ
قال أنا أبو محمد عبد الله
ابن محمد الخطيب قال أنا
أبو الحسين محمد بن عبد
الله بن أخي سمي قال أنا
أبو القاسم عبد الله
ابن محمد بن عبد العزيز
قال حدثنا محمد بن هرون
قال أنبأنا أبو المغيرة قال
حدثنا صفوان بن عمرو
قال حدثنا عبد الرحمن

وأما كونه أفعه فن حيث أن الاخوة عقد ينزل منزلة القرابة فاذا انعقدت تأكد الحق ووجب الوفاء
بوجوب العقد ومن الوفاء به أن لا يهمل أيام حاجته وفقره وفقير الدين أشد من فقر المال وقد أصاب
جائحة والمات به آفة اقتقر بسببها في دينه فينبغي أن يراقب ويراعى ولا يهمل بل لا يزال يتأنى
ليعان على الخلاص من تلك الواقعة التي ألتمت به فالاخوة عدة للنائبات وحوادث الزمان وهذا من أثار
النوائب والفاجر اذا صاحب تقيا وهو ينظر الى خوفه ومداومته فسير جع على قرب ويستحي من الاصر
بل الكسلان يحب الحر يص في العمل فيحرص حياه منه يقول جعفر بن سليمان مهما فترت في العمل
نظرت الى محمد بن واسع واقباله على الطاعة فيرجع الى نشاط في العبادة وفارقني الكسل وعملت عليه
أسبوعا وهذا التحقيق وهو ان الصداقة محبة كالحمة النسب والقريب لا يجوز أن يهجر بالمعصية ولهذا
قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في عشرته فان عضوك عضوه فقل اني بري مما تعملون ولم يقبل
بري منه كم مراعاة لمحق القرابة ومحبة النسب والى هذا أشار أبو الدرداء لما قيل له ألا تبغض أخاك
فقل كذا فقال إنما أبغض عمله والافهو وأخي وأخوة الدين أو كد من أخوة القرابة ولذلك قيل الحكيم
أيما أحب اليك أخوك أو صديقك فقال إنما أحب أخي اذا كان صديقا لي وكان الحسن يقول كم من
لم تلده أمك ولذلك قيل القرابة تحتاج الى مودة والمودة لا تحتاج الى قرابة وقال جعفر الصادق رضي
عنه مودة يوم صلة ومودة شهر قرابة ومودة سنة رحم مائتة من قطعها قطعها الله فاذا الوفاء بعقد الاخوة
اذا سبق انعقادها واجب وهذا جوابنا عن ابتداء المواخاة مع الفاسق فانه لم يتقدم له حق فان تقدمت
قرابة فلا جرم لا يبغي أن يقطع بل يحامل والدليل عليه ان ترك المواخاة والصحبة ابتداء ليس مذموم
ولاممكر وهابل قال قائلون الانفراد أولى فاما قطع الاخوة عن دوامها فمضى عنه ومذموم في نفسه
ونسبته الى تركها ابتداء كنسبة الطلاق الى ترك النكاح والطلاق أبغض الى الله تعالى من ترك
النكاح قال صلى الله عليه وسلم شر اعباد الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الاحبة وقال بعض السلف
في ستر زلات الاخوان ود الشيطان أن يلقى على أخيك مثل هذا حتى تسجر وهو قطعوه فاذا التقى
محبة عدوك وهذا لان التفريق بين الاحباب من محاب الشيطان كما ان مفارقة العصيان من محاب الله
حصل للشيطان احد غرضيه فلا يبغي أن يضاف اليه الثاني والى هذا أشار عليه السلام في الذي
الرجل الذي أتى فاحشة اذ قال مهوز بره وقال لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيك فهذا كله
الفرق بين الدوام والابتداء لان مخالطة الفساق محدورة ومفارقة الاحباب والاخوان أيضا محدورة
وليس من سلم عن معارضة غيره كالذي لم يسلم وفي الابتداء قد سلم فربما أن المهاجرة والتباعد هو الاول
الدوام تعارضا فكان الوفاء بحق الاخوة أولى هذا كله في زلته في دينه أما زلته في حقه بما يوجب الجحيم
فلا خلاف في أن الاولى العفو والاحتمال بل كل ما يحتمل تنزيله على وجه حسن ويتصور تمهيد
فيه قريب أو بعيد فهو واجب بحق الاخوة فقد قيل ينبغي أن تستنبط زلة أخيك سبعين عذرا
يقبله قبلك فردا للوم على نفسك فتقول لقلبك ما أقساك بعذر اليك أخوك سبعين عذرا فلا تقبله
الغيب لا أخوك فان ظهر بحيث لم يقبل التحسين فينبغي أن لا تغضب ان قدرت ولكن ذلك لا يمكن
قال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان فلا
حارا ولا شيطانا واسترض قلبك بنفسك نيابة عن أخيك واحتر زان تكون شيطانا ان لم تقبل
الاحنف حق الصديق أن تحتمل منه فلا تظلم الغضب وظلم الدالة وظلم المفوة وقال آخر ما شئت
قطا لانه ان شئت كرمي فانا أحق من غفرها له أولئيم فلا أجعل عرضي له غرضا ثم قتل وقال
واغفر عرواء الكريم ادخاره وأعرض عن شتم اللئيم تكريما

باب الوعد
في اقصاه
من اقصاه
من الاصر
في العسر
انت عسر
ية ولقد
يقول في
خاله
للمحكمة
كم من
رضي
تقدرا لاجل
تقدمت
من مديون
وم في
لي من
ض الد
دا اتيتم
من محبة
الذي
اكله
ما محمد
والاول
جب الي
رقة يلد
عذر
تقبله
لا يمكن
ان كان
ن لم تقبل
اشتمت

(وَقَدْ)

وَقَدْ

يَقُولُ

لَا إِلَهَ إِلَّا

الْإِسْلَامُ

بِطَاعَتِهِ

مُقَضًى

قَالَ أَبُو

طَالِبٌ لَا

عَلَى مَضَى

فِي الْبَغْيِ

السَّلَاةِ

جَبِيلُكَ

لَا كَاثِرٌ

لِلدَّعَاءِ

تَفَرَّقَ بِهِ

الْأَخِيَّةُ فِي

الْحَدِيثِ

الْقَبِيلِ لَا

يُجَدُّونَ بِهِ

بِهِمْ غَرَفٌ

أَصَابَ

مَرْحُومٌ لَهُ

سَبِيلُهُ كَأَنَّ

قُلُوبَهُمْ لَمْ يَفْرِ

نَدَاءُ الْأَلَا

عَلَى الْمَا

تَفَرَّقَ بِهِمْ

وَالْأَخِيَّةُ

سَفَاةً فَافَا

لَمْ يَفْرِ السَّبِيلَ

لِالْوَفَاءِ بِهِمْ

(وقد قيل)

خدم خليلك ماصفا * ودع الذي فيه الكدر
فالعمر أقصر من معا * تبة الخليل على الغير

ومهما اعتذر اليك أخوك كاذبا كان أو صادقا قبل عذره قال عليه السلام من اعتذر اليه أخوه فلم يقبل عذره فعليه مثل اثم صاحب المكس وقال عليه السلام المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فلم يصفه بأنه لا يغضب وكذلك قال الله تعالى والكاظمين الغيظ ولم يقل والفاقدين الغيظ وهذا لان العادة لا تنتهي الى ان يحرج الانسان فلا يتألم بل تنتهي الى ان يصبر عليه ويحتمل وكما أن التألم بالجرح مقتضى طبع البدن فالتألم باباب الغضب طبع القلب ولا يمكن قاعه ولو كان يمكن ضبطه وكظمه والعمل بخلاف مقتضاه فانه يقتضي التشفي والانتقام والمكافاة وترك العمل بمقتضاه ممكن وقد قال الشاعر

ولست بمسئق أخلا تلمه * على شعث أي الرجال المهذب

قال أبو سليمان الداراني لا حدين أرى المحواري اذا واخيت احدا في هذا الزمان فلا تعاتبه على ما تكرهه فانك لا تأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الاول قال فجر بته فوجده كذلك وقال بعضهم الصبر على مريض الاخ خير من معاتبته والمعاتبه خير من القطيعة والقطيعة خير من الوقية ويذهبون أن لا يبالغ في البغضة عند الوقية قال تعالى عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة وقال عليه السلام أحب جيبك هونا ما عسى أن يكون بغيضك يوما ما وبغض بغيضك هونا ما عسى أن يكون جيبك يوما ما وقال عمر رضي الله عنه لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا وهو ان تحب صاحبك مع ملاك

(الحق السادس)

الدعاء الاخ في حياته وبعد مماته بكل ما يحبه لنفسه ولا له وكل متعلق به فقد عوله كما تدعون لنفسك ولا تفرق بين نفسك وبينه فان دعاءك له دعاء لنفسك على التحقيق فقد قال صلى الله عليه وسلم اذا دعا الرجل لاجيه في ظهر الغيب قال الملائكة مثل ذلك وفي لفظ آخر يقول الله تعالى بك أبدأ يا عبدي وفي الحديث يستجاب للرجل في اخيه ما لا يستجاب له في نفسه وفي الحديث دعوة الرجل لاجيه في ظهر الغيب لا ترد وكان أبو الدرداء يقول اني لا دعولسب من اخواني في سجدتي اسمهم باسمائهم وكان الحسن بن يوسف الاصفهاني يقول وأين مثل الاخ الصالح اهلك بقتسمون ميراثك ويتنعمون بما خلفت هو مفتر بجزئك مهتم بما قدمت وما صرت اليه يدعوك في ظلمة الليل وانت تحت أطباق الثرى وكان اخ الصالح يقتدي بالملائكة اذا جاء في الخبر اذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم رحون له بما قدم ويسألون عنه ويشفقون عليه ويقال من بلغه موت اخيه فترحم عليه واستغفر له بلسانه كأنه شهد جنازته وصلى عليه وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مثل الميت في قبره لغيره يقر يتعاقب بكل شيء ينتظر دعوة من ولداو والدواخ أو قريب وان له يدخل على قبور الاموات دعاء الاحياء من الانوار مثل الجمال وقال بعض السلف الدعاء للاموات بمنزلة الهدايا للاحياء فيدخل على الميت ومعه طبق من نور عليه منديل من نور فيقول هذه هدية لك من عند اخيك فلان من غفر يبك فلان قال فيفرح بذلك كما يفرح المحي بالهدية

(الحق السابع)

فان الاخ لا يصح ومعنى الوفاء الثبات على الحب وادامته الى الموت معه وبعد الموت مع اولاده فدعاؤه فان الحب انما يرا دلالا خرة فان انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي ولذلك قال عليه السلام في السبعة الذين يظلمهم الله في ظله ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه وقال بعضهم لو فاء بعد الوفاة خير من كثيره في حال الحياة ولذلك روى أنه صلى الله عليه وسلم أكرم عجوز ادخلت

ابن جبير عن أبيه عن
عوف بن مالك قال كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا جاءه في وقته
في يومه فاعطى المتأهل
حظين والعزب حظا
واحدا فاعطينا وكنت
أدعى قبل عمار بن ياسر
فاعطاني حظين وأعطاه
حظا واحدا فخط خطي
ع - عرف ذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم
في وجهه ومن حضره
فبقيت معه سلسلة من
ذهب ففعل رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يرفعها بطرف عصاه وتسقط
وهو يقول كيف أنتم
يوم يكثر لكم من هذا فلم
يجبه أحد فقال عمار
ودنيا يا رسول الله لو قد
أكثرنا من هذا فالتجرد
عن الزواج والاولاد
أعون على الوقت
للفقر وأجمع لهم
والد لعيشه ويصلح
للفقر في ابتداء امره قطع

العلائق ومحو العوائق
والتنقل في الاسفار
وركوب الاخطار
والتهجد عن الاسباب
والخروج عن كل
ما يكون حجابا والتزوج
انحطاطا من العزيمة الى
الرخس ورجوع من
التروح الى النقص وتقييد
بالاولاد والازواج ودوران
حول مظان الاعوجاج
والثقات الى الدنيا بعد
الزهادة وانعطاف على
المهوى بمقتضى الطبيعة
والعادة (قال أبو سليمان
الداراني ثلاث من طلبهن
فقد ركن الى الدنيا من
طلب معاشا أو تزوج امرأة
أو كتب الحديث
(وقال) ما رأيت أحدا من
أصحابنا تزوج فثبت على
مرتبه (أخبرنا) الشيخ
طاهر قال أنا والذي أبو
الفضل قال أنا محمد بن
اسماعيل المقرئ قال أنا
أحمد بن الحسن قال أنا
حاجب الطوسي قال ثنا

عليه فسيل له في ذلك فقال انها كانت تاتينا أيام خديجة وان كرم العهد من الدين فن الوفاء لخالخ مراء
جميع أصدقائه وأقاربهم والمتحلقين به ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الاخ في نفسه فان فرجه
بتفقه قدم من يتعلق به أكثر اذ لا يدل على قوة الشفقة والمحبة الا تعديهما من المحبوب الى كل من يتعلق به
حتى السكاب الذي على باب داره ينبغي ان يمر في القلب عن سائر الكلاب ومهما انقطع الوفاء بدوام المحبة
شمت به الشيطان فانه لا يحسد متعاونين على مركب يحسد متواخين في الله ومحبا بين فيه فانه يحسد نفسه
لافساد ما بينهما قال الله تعالى وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن ان الشيطان ينزغ بينهم وقال مخبر عن
يوسف من بعد أن نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي ويقال ما تواني اثنان في الله فتفرق بينهما الا بغير
يرتكبه أحدهما وكان بشري يقول اذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله من يؤنسه وذلك لان الاخوة
مسألة لله وموموعون على الدين ولذلك قال ابن المبارك اذا لاشياء بحالسة الاخوان والانتقال الى كربة
والمودة الدائمة هي التي تكون في الله وما يكون لغرض يزول بزوال ذلك الغرض ومن ثمرات المودة في
أن لا تكون مع حسد في دين ولا دنيا وكيف يحسده وكل ما هو لا خيه فاليه ترجع فائذته وبه وصف الله
تعالى المحبين في الله تعالى فقال ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ووجود
الحاجة هو الحسد ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه وان ارتفع شأنه واتسعت ولايته
وعظم جاهه فالترفع على الاخوان عما يتجدد من الاحوال اثم قال الشاعر

ان الكرام اذا ما أيسروا ذكر وا * من كان يألفهم في المنزل الخشن

وأوصى بعض السلف ابنه فقال يا بني لا تصحب من الناس الا من اذا افتقرت اليه قرب منك ولا
استغنيت عنه لم يطمع فيك وان علت مرتبه لم يرتفع عليك وقال بعض الحكماء اذا ولي أخوك ولا
فثبت على نصف مودته لك فهو كثير * وحكي الربيع ان الشافعي رحمه الله آخى رجلا بغير اذن ثم ان
ولي السبيين فتغير له عما كان عليه فكتب اليه الشافعي بهذه الابيات

اذهب فودك من فؤادي طالق * أبدا وليس طلاق ذات البين
فان اروعيت فانها تطليقة * ويدوم ودك لي على ثنتين
وان امتنعت شفعتم ايمانها * فتكون تطليقتين في حيضين
واذا الثلاث أتت مني بشة * لم تغن عنك ولاية السيمين

واعلم انه ليس من الوفاء موافقة الاخ فيما يخالف الحق في أمر يتعاق بالدين بل من الوفاء له المخالفة
كان الشافعي رضي الله عنه آخى محمد بن عبد الحكم وكان يقر به ويقبل عليه ويقول ما يقضي بمصر
فاعمل محمد فعاده الشافعي رحمه الله فقال

مرض الحبيب فعذته * فحرضت من حذري عليه
وأني الحبيب يعودني * فبهرت من نظري اليه

وطن الناس لصديق مودتهما أنه يفوز أمر حاقته اليه بعد وفاته فقبل للشافعي في علقته التي مات
رضي الله عنه الى من يجلس بعدك يا أبا عبد الله فاستشرف له محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه ليودعه
اليه فقال الشافعي سبحان الله ايشك في هذا أبو يعقوب ابو بطنى فانه كسر لها محمد دوما لاصحابه
البويطي مع ان محمدا كان قد جعل عنه مذهبه كله لكن كان البويطي أفضل وأقرب الى الزهد والورع
فنصح الشافعي لله وللمسلمين وترك المداينة ولم يؤثر رضا الخاق على رضا الله تعالى فلما توفي انشد
محمد بن عبد الحكم عن مذهبه ورجع الى مذهبه أبيه ودرس كتب مالك رحمه الله وهو من كبار ائمة
مالك رحمه الله وآثر البويطي الزهد والحمول ولم يعبه الجموع والجلوس في الحاققة واشتغل بالعلم

وصنف كتاب الام الذي ينسب الآن الى الربيع بن سليمان ويعرف به وانما صنفه ابو يطي وان كان
لم يذكر نفسه فيه ولم ينسبه الى نفسه فزاد الربيع فيه وتصرف واظهره والمقصود ان الوفاء بالخدمة من
تمامها النصيح لله قال الاحنف الاخاء جوهر رقيقة ان لم تحرسها كانت معرضة للافلات فاحرسها بالاكظم
حتى تعتذر الى من ظلمك وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ولا من أخيك التقصير ومن آثار
الصدق والاخلاص وتعام الوفاء أن تكون شديدا الجزع من المفارقة نفو والطبع عن أسبابها كما قيل
وجدت مصيبت الزمان جميعها * سوى فرقة الاحباب هيبة الخطب

وانشد ابن عيينة هذا البيت وقال لقد عهدت أقواما فارقتهم منذ ثلاثين سنة ما يخيل الى أن حسرتهم
ذهبت من قلبي ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه لاسماعيل بن يظهر أولا انه يحب لصديقه
كيلا يهتم ثم باقى الكلام عرضا وينقل عن الصديق ما يوغر القلب فذلك من دقائق الخيال في
الضرب ومن لم يحترز منه لم تدم مودته أص - لا قال واحدكم قد حدثت خاطبا المودتك قال ان جعلت
مهرها لانا فاعلمت قال وما هي قال لا تسمع على بلاغة ولا تحالفني في أمر ولا توطئني عشوة ومن الوفاء ان
لا يصادق عدو صديقه قال الشامي رحمه الله اذا أطاع صديقك عدوك فقد دأبت كافي عدوتك
(الحق الثامن) *

التخفيف وترك التكلف والتكلف وذلك بان لا يكلف أخاه ما يشق عليه بل يروح سره من مهماته
وحاجاته ويرفقه عن أن يحمله شيئا من أعبائه فلا يستدمنه من جاه ومال ولا يكلفه التواضع له والتفقد
أحواله والقيام بحقوقه بل لا يقصد بمحبته الا الله تعالى تبرك دعائه واستئناسا بلقائه واستعانة به
على دينه وتقر بالي الله تعالى بالقيام بحقوقه وتحمل مؤنته قال بعضهم من اقتضى من اخوانه مالا
فمقتضونه منه فقد ظلمهم ومن اقتضى منهم مثل ما يقضونه فقد اتهمهم ومن لم يقتض فهو المتفضل عليهم
قال بعض الحكماء من جعل نفسه عند الاخوان فوق قدره اثم وأثموا ومن جعل نفسه في قدره تع
لأنهم ومن جعلها دون قدره - لم وسلموا وتعام التخفيف بطي بساط التكليف حتى لا يستحي منه
يلا يستحي من نفسه وقال الجنيدي ما توأخى اثنان في الله فاستوحش أحدهما من صاحبه أو احتشم
الله في أحدهما وقال علي عليه السلام شر الاصدقاء من تكلف لك ومن أحوجك الى مداراة أو الجحك
في اعتذار وقال الفضيل انما تقاطع الناس بالتكلف يزور أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطعه ذلك
وقالت عائشة رضي الله عنها المؤمن اخو المؤمن لا يغتمه ولا يحتشمه وقال الجنيدي صحبت أربع
طبقة من هذه الطائفة كل طبقة ثلاثون رجلا حاربا بالحاسبي وطبقته وحسنا المسوحي وطبقته وسريا
سقطي وطبقته وابن الكريبي وطبقته فغارتوا في اثنان في الله واحتشم أحدهما من صاحبه
استوحش الا لعله في أحدهما وقيل لبعضهم من نهج قال من يرفع عنك ثقل التكلف وتسقط
طوبى بينه مؤنة التحفظ وكان جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه ما يقول أثقل اخواني على من
كف لي واتحفظ منه وأخفهم على قلبي من أكون معه كما أكون وحدي وقال بعض الصوفية
شتر من الناس الامن لا تزد عنده ببر ولا تنقص عنده باثم يكون ذلك لك وعليك وأنت عنده سواء
قال هذا لان به يتخلص عن التكلف والتحفظ والا فالطبع يحمله على ان يحفظ منه اذا علم ان ذلك
عنده وقال بعضهم كن مع أبناء الدنيا بالادب ومع أبناء الآخرة بالعلم ومع العارفين كالفشت
آخر لانهم يتوب عنك اذا أذبت ويعتذراك اذا أسأت ويحمل عنك مؤنة نفسك
فذلك مؤنة نفسه وقائل هذا قد ضيق طريق الاخوة على الناس وليس الامر كذلك بل ينبغي ان
يكل متدين عاقل ويعزم على ان يقوم بهذه الشرائط ولا يكلف غيره هذه الشرط حتى تستكثر

عبد الرحيم قال ثنا
الفزارى عن سليمان
التميمي عن أبي عثمان
الهمدي عن اسامة بن زيد
رضي الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما تركت بعدى فتنة
أضر على الرجال من
النساء * وروى رجاء
ابن حيوة عن معاذ بن
جبل قال ابتلينا بالضراء
فصبرنا وابتلينا بالسراء
فلم نصبر وان أخوف
ما أخاف عليكم فتنة
النساء اذا تسورن بالذهب
ولبس ريط الشام وعصب
الهن وأتبعن الغنى
وكلفن الفقير مالا يجسد
وقال بعض الحكماء
معالجة العزوبة خير
من معالجة النساء
* ومثل سهل بن عبد الله
عن النساء فقال الصبر
عنهن خير من الصبر
عليهن والصبر على النار
* وقيل تفسير قوله تعالى

خالق الانسان ضعيفا
لانه لا يصبر عن المساء
وقيل في قوله تعالى ربنا
ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به
الغلة فان قدر الفقير
على مقاومة النفس ورزق
العلم الوافر بحسن المعاملة
في معالجة النفس وصبر
عنه فقد حاز الفضل
واستعمل العقل واهتدى
الى الامر السهل قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم خيركم بعد المائتين
رجل خفيف الحاذ
قيسيل يارسل الله وما
خفيف الحاذ قال الذي
لا أهل له ولا ولد وقال
بعض الفقهاء لما قيل له
تزوج انى الى ان اطلق
نفسى أحوج منى الى
النزوح وقيل لبشر بن
الحريث ان الناس يتكلمون
فيك فقال ما يقولون
قيسيل يقولون انه تارك
للسنة يعنى النكاح فقال
قولوا لهم انا مشغول
بالفرض عن السنة

اخوانه اذ به يكون مواخيا في الله والا كانت مواخاته لمخاطب نفسه فقط ولذلك قال رجل للجنيد قد علم
الاخوان في هذا الزمان أين أخ لي في الله فاعرض الجنيد حتى أعاده ثلاثا فلما كثر قال له الجنيد
أردت أخا يكفيك مؤنتك ويكفك مل أذاك فهذا العمرى قليل وإن أردت أخا في الله تكفك مل أنت مؤنتك
وتصبر على أذاه فعندى جماعة أعرفهم لك فسكت الرجل وعلم ان الناس ثلاثة رجل يتنفع به
ورجل تقدر على ان تنفعه ولا تتضرر به ولا يمكن لا تتنفع به ورجل لا تقدر أيضا على ان تنفعه وتضر
به وهو الاجل أو السبى الخاق فهذا الثالث ينبغي ان يتجنبه فاما الثاني فلا تجتنبه لانك تتنفع في الآخر
بشفاعته وبعائه وبثوابك على القيام به وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان أطيعني فإني
أكثر اخوانك أى ان واسيتهم واحتملت منهم ولم تحسد لهم وقد قال بعضهم صحبت الناس خمس من
مفاويع بنى وبينهم خلاف فاني كنت معهم على نفسى ومن كانت هذه شيمته كثر اخوانه به ومن التفت
وترك التكلف أن لا يعترض في نوافل العبادات كان طائفة من الصوفية يصطحبون على
المساواة بين أربع معان ان أكل أحدهم النهار كله لم يقل له صاحبه صم وإن صام الدهر كله لم يقل
أفطر وإن نام الليل كله لم يقل له قم وإن صلى الليل كله لم يقل له نهم وتستوى حاله عنده الآخر
ولا نقصان لان ذلك ان تفاوت حرك الطبع الى الرياء والتحفظ لا محالة وقد قيل من سقطت كفة
دامت الفقه ومن خفت مؤنته دامت مودته وقال بعض الحكماء ان الله لعن المتكلفين وقال صلى الله عليه
وسلم انا والا تقياء من أمي برأ من التكلف وقال بعضهم اذا عمل الرجل في بيت أخيه أربع خصال
فقد تم انسه به اذا كل عنده ودخل الحلاء وصلّى ونام فذكر ذلك لبعض المشايخ فقال بقيت خامسة
وهو ان يحضر مع الاهل في بيت أخيه ويحاجها الى البيت يتخذ للاستخفاف في هذه الامور الخمس
فالمساجد أرواح لقلوب المتعبدين فاذا فعل هذه الخمس فقد تم الاخاء وارتفعت المحسنة وتأكدا
وقول العرب في تسليمهم يشير الى ذلك اذ يقول أحدهم اصاحبه مرحبا وأهلا وسهلا أى لك عندنا
وهو السعة في القلب والمكان ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا وحشة لك منا ولك عندنا سهولة في ذلك
أى لا يشتد علينا شئ مما تريد ولا يتم التفتيف وترك التكلف الا بان يرى نفسه دون اخوانه ويحب
الظن بهم ويسى الظن بنفسه فاذا رآهم خيرا من نفسه فعند ذلك يكون هو خيرا منهم وقال ابو بكر
الاسود اخواني كلهم خير مني قيل وكيف ذلك قال كلهم يرى الى الفضل عليه ومن فضلى على نفسه
خير مني وقد قال صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له
أقل الدرجات وهو النظر بعين المساواة والسكران في رؤية الفضل لا الخ ولذلك قال سفيان اذا قيل
ياشر الناس فعضيت فانت شر الناس أى ينبغي ان تكون معتقدا ذلك في نفسك أبدا وسيأتى وجهه
في كتاب الكبر والحب وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للاخوان أبيات
تدليل لمن ان تذلت له * يرى ذلك للفضل لا لالبه
وجانب صداقة من لا يزال * على الاصدقاء يرى الفضل له
(وقال آخر) * كهم صديق عرفته بصديق * صار احظى من الصديق العتيق
ورفيق رأيت به في طريق * صار عندي هو الصديق المحقيق
ومهما رأى الفضل لنفسه فقد احتقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مذموم قال صلى الله عليه وسلم
المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم ومن تمة الاندساو وترك التكلف ان يشاور اخوانه في كل
ويقبل اشاراتهم فقد قال تعالى وشاورهم في الامر ويبغي أن لا يخفى عنهم شيئا من أسرارهم
يعقوب ابن أخي معروف قال جاء اسود بن سالم الى عمي معروف وكان مواخيا له فقال ان بشر بن

محب مواخاتك وهو يسبحني ان يشافهك بذلك وقد ارساني اليك يسالك ان تعقد له فيما بينك وبينه اخوة
 فبما هو يعتد بها الا انه يشترط فيها شرطين الاول ان يشترط بذلك ولا يكون بينك وبينه فراوة ولا
 لافافانه بكرة كثرة الالتقاء فقال معروف اما انالوا خيت احدالم أحب مفارقة له الا ولا نهار اول ربه في
 وقت وآثرته على نفسي في كل حال ثم ذكر من فضل الاخوة والمحبة في الله احاديث كثيرة ثم قال فيها
 قد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فشاركه في العلم وقاسمه في البدن وأنسكه أفضل نباته
 من اليه وخصه بذلك واخاته وأنا أشهدك اني قد عقدت له اخوة بيني وبينه وعقدت اخاه في الله
 سالتك ولسه ثلثه على ان لا يزورني ان كره ذلك ولكني أزوهمتي أحببت ومروان يلقاني في مواضع
 بقي بها ومروان لا يخفي علي شيئا من شأنه وان يطاعني على جميع احواله فاخبر ابن سالم بشر بذلك
 رضي وسر به فهذا جامع حقوق المحبة وقد أجناه مرة وفصلناه أخرى ولا يتم ذلك الا بان تكون على
 سلك الاخوان ولا تكون انفسك عليهم وان تنزل نفسك منزلة الخادم لهم فتعبد بحقوقهم جميع
 وارحهم أما البصر فبان تنظر اليهم نظرمودة يعرفونهم منك وتنظر الي محاسنهم وتنعاه عن عيوبهم
 لا تصرف بصرك عنهم في وقت اقبالهم عليك وكلامهم معك روى انه صلى الله عليه وسلم كان يعطي
 من جالس اليه نصيبا من وجهه وما استصغاه أحد الاظن انه اكرم الناس عليه حتى كان يجاسه
 به وحده ويطيف مسالته وتوجهه للجالس اليه وكان مجاسه مجلس حياه وتواضع وأمانته وكان
 اليه السلام أكثر الناس تديما وضحا كافي وجوه أصحابه ونهجا عما يحذرون به وكان ضحك أصحابه عنده
 يسلم اقتداء منهم بغيره وتوقير الله عليه السلام وأما السمع فبان تسمع كلامهم متلذذا بسماعه ومصدقا
 ومظهر للاستدشار به ولا تقطع حديثهم عليهم بمراة ولا منازعة ومداخلة واعتراض فان ارهقت
 رضى اعتذرت اليهم وتخرس سمعتك عن سماع ما يكرهون وأما اللسان فقد ذكرنا حقوقه فان القول
 يطول ومن ذلك ان لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم الا بما يفقهون وأما اليدين فان لا يقبضهما
 معا وتهم في كل ما يتعاطى باليدي وأما الرجلان فان يمشي بهما وراهم مشي الاتباع لا مشي
 يسوعين ولا يتقدمهم الا بقدر ما يقدمونه ولا يقرب منهم الا بقدر ما يقربونه ويقوم لهم اذا أقبلوا
 يقعد الا بقعودهم ويقعد متواضعا حيث يقعد ومهماتهم الاتحاد خف جله من هذه الحقوق مثل
 قيام والاعتذار والثناء فانها من حقوق المحبة وفي ضمنها نوع من الاجنبية والتكاف فاذا تم الاتحاد
 على بساط التكاف بالكلية فلا يسلك به الامسالك نفسه لان هذه الآداب الظاهرة عنوان آداب
 باطن وصفاء القلب ومهمها صفت القلوب استغنى عن تكلف اظهار ما فيها ومن كان نظره الى صحة
 الحق فتارة يعوج وتارة يستقيم ومن كان نظره الى الخالق لزم الاستقامة ظاهرا وباطنا وزين باطنه
 بالله وحلقة وزين ظاهره بالعبادة لله والخدمة لعباده فانها على أنواع الخدمة لله اذ لا وصول اليها الا
 من الخلق ويدرك العبد بحسن خلقه درجة القائم الصائم وزيادة (خاتمة لهذا الباب) نذكر فيها جملة
 آداب العشرة والمجالسة مع اصناف الخلق ملحة من كلام بعض الحكماء ان أردت حسن العشرة
 في صدقك وعدوك بوجه الرضا من غير ذلة لهم ولا هيبة منهم وتوقير من غير كبر وتواضع في غير مذلة
 في جميع أمورك في أوسطها فكلما طر في قصد الامور ذميم ولا تنظر في عفتك ولا تكثر الالتفات
 قلبك على الجماعات واذا جلست فلا تستوفز وتحفظ من تشديدك أصابعك والعجب بلحيتك وخاتمك
 ليل أسنانك واذا دخل أصبتك في أنفك وكثرة بصاقل وتخمك وطرد الذباب من وجهك وكثرة
 في التناوب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها وليكن مجلسك هاديا وحديثك منظوما مرتبا
 على الكلام الحسن عن حديثك من غير اظهار تعجب مفرد ولا تسأله اعادته واسكت عن المضاحك

(وكان يقول) لو كنت
 أعول دجاجة خفت ان
 أكون جلادا على الجسر
 والصوفي مبتلى بالنفس
 ومطالبتها وهو في شغل
 شاغل عن نفسه فاذا
 انضاف الى مطالبات
 نفسه مطالبات زوجته
 يضعف طلبه وتكمل
 ارادته وتستر عزمته
 والنفس اذا اطمعت
 طمعت واذا أقنعت قنعت
 فيستعين الشاب الطالب
 على حسم مواد خاطر
 النكاح بادامة الصوم
 فان للصوم أثرا ظاهرا في
 قمع النفس وقهرها وقد
 ورد ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مربي جماعة
 من الشبان وهم يرفعون
 الحجارة فقال يا معشر
 الشباب من استطاع
 منكم البائة فليتزوج
 ومن لم يستطع فليصم
 فان الصوم له وجاء اصل
 الوجه ورض الخصبين
 كانت العرب تحب الفحل

والحكايات ولا تحدث عن عجايبك بولدك ولا جارياتك ولا شعرك ولا تصنيفك وسائر ما يحصل
تتصنع تصنع المرأة في التزين ولا تتبذل تبذل العبد وتوق كثرة الكحل والاسراف في الدهن ولا
الحاجات ولا تشجع أحدا على الظلم ولا تعلم أهلك وولدك فضلا عن غيرهم مقدار مالك فانهم ان
قليلاهنت عندهم وان كان كثير لم تبلغ قط رضاهم وخوفهم من غير عنف وان لهم من غير ضعف
تهازل أمتك ولا عبدك فيسقط وقارك واذا خاصمت فتوقرو تحفظ من جهلك وتجنب عجلتك وتفكر
حجتك ولا تكثر الاشارة بيدك ولا تكثر الالتفات الى من وراءك ولا تبحث على ركبتيك واذا اهدأ غيظ
فتسكاهم وان قريك سلطان فيكن منه على مثل حد السنان فان استرسل اليك فلا تأمن انقلابه عليه
وارفق به رفقك بالاصي وكله بما يشتهي مالم يكن معصية ولا يحملك لطفه بك ان تدخل بينه وبين
وولده وخشمه وان كنت لذلك مستحقا عنده فان سقطه الداخذل بين الملك وبين أهله سقطه لا
وزلة لا تقال وياك وصديق العافية فانه أعدى الاعداء ولا تجعل مالك أكرم من عرضك واذا
مجلسا فالادب فيه البداية بالتسليم وترك الخطى لمن سبق والجلوس حيث اتسع وحيث يكون أقرب
التواضع وان تحي بالسلام من قرب منك عند الجلوس ولا تجلس على الطريق فان جلست فادبه
البصر ونصرة المظلوم واغاثة الملهوف وعون الضعيف وارشاد الضال ورد السلام واعطاء السائر
بالمعروف والنهي عن المنكر والارتياح لموضع البصاق ولا تبصق في جهة القبلة ولا عن يمينك
عن يسارك وتحت قدمك اليسرى ولا تجالس الملوأ فان فعلت فادبه ترك الغيبة ومحاربة الكبر
وصيانة السر وقلة الخواجج وتهذيب الالفاظ والاعراب في الخطاب والمذاكرة باخلاق الملوأ
المداعبة وكثرة المحذر منهم وان ظهرت لك المودة وأن لا تتجشأ بحضرتهم ولا تتخلل بعد الاكل عنده
الملك أن يحتمل كل شيء الا افشاء السر والفساد في الملك والتعرض للحرم ولا تجالس العامة فان
فادبه ترك الخوض في حديثهم وقلة الاصغاء الى أراجيفهم والتعافل عما يجري من سوء ألفاظهم
اللقاء لهم مع الحاجة اليهم وياك أن تمازج لبيبا أو غير لبيب فان اللبيب يحقد عليك والسفيه يجترى
لان المزاح يحرق الهيبة ويسقط ماء الوجه ويعقب المحقود يذهب بحلاوة الود ويشين فقه
ويجترى السفيه ويسقط المنزلة عند الحكيم ويمتته المتقون وهو يمت القلب ويباعد عن الرب
ويكسب الغفلة ويورث الذلة وبه تظلم السرائر وتموت الخواطر وبه تكثر العيوب وتبين
وقد قيل لا يكون المزاح الامن سخف أو بطر ومن بلى في مجلس بمزاح أولغط فليذ كر الله عندي
النبي صلى الله عليه وسلم من جلس في مجلس فكثرت فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك
اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا انت استغفرك وأتوب اليك لا اغفر له ما كان في مجلسه ذلك
(الباب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية المعاشرة مع من يدلي بهذه الاسباب
اعلم ان الانسان اما أن يكون وحده أو مع غيره واذا تعذر عيش الانسان الا بمخالطة من هو من جنسه
له يدمن تعلم آداب المخالطة وكل مخالط ففي مخالطته أدب والآداب على قدر حقه وحقه على قدر راي
بها وقعت المخالطة والرابطة أما القرابة وهي أخصها وأخوة الاسلام وهي أعمها وينطوي في
الاخوة الصداقة والصهبة وأما الجوار وأما صحبة السفر والمكتب والدرس وأما الصداقة أو
واحد من هذه الروابط درجات فالقرابة لها حق ولكن حق الرحم المحرم آكد والصحبة
واكن حق الوالدین آكد وكذلك حق الجار والكن يتخلف بحسب قربه من الدار وبعد
التفاوت عند النسبة حتى ان البادي في بلاد الغربة يجري مجرى القريب في الوطن لاختصاص
الجوار في البلد وكذلك حق المسلم يتأكد بتأكد المعرفة وللعارف درجات فليس حق الذي

من الغنى لتذهب فحولته
ويعمن ومنه الحديث
ضحى رسول الله صلى
الله عليه وسلم بكبشين
أملحين موجواين وقد
قيل هي النفس ان لم
تسغلها شغلتك فاذا أدام
الشاب المر يد العمل
واذاب نفسه في العبادة
تقل عليه خراطير النفس
وأيا شغله بالعبادة يثمر
له حلاوة المعاملة ومحبة
الاكثار منه ويفتح
عليه باب السهولة والعيش
في العمل فيغار على حاله
ووقته ان يتكدر بهم
الزوجة ومن حسن أدب
المريد في عز وبتنه ان
لا يمكن خواطر النساء من
باطنه وكلما خطر له خاطر
النساء والشهوة يفر الى
الله تعالى بحسن الانابة
فيتداركه الله تعالى
حينئذ بقوة العزيمة ويؤيده
بمراغمة النفس بل ينعكس
على نفسه نور قلبه ثوبا
يحسن انابته فتسكن

الذي
فكر
غضا
عليه
بين
لا
ادخل
فرس
دعه
شرا
توا
ك
الموا
مده
فلان
اخاه
تري
فقته
الزب
مين
ذقيه
لاك
لك
لسمبل
نجنبه
روابع
لو في
اقوة
رد للمي
رله
تصا
ق الذي
شاهد

يا ليت
تف
قافهم
الحجيم
الحمة
بابا بك
و يس
عليه
بكرك
لأمير
وقر
والله و
يدينهم
في تذا
ولم
الشخص
الوالد
بالسك
هي ز
مات
لم تحب
عنه
وان تس
قولته
من مة
ظراط
نفسه و
ومنين
بروسي
لما من
سم في
ضد و
سلم ف
ومور

المشاهدة تحق الذي عرف بالسمع بل أكد منه والمعرفة بعد وقوعها تدا كدبالاختلاط وكذلك الحجة
 تواترت درجتها تحق الصفة في الدرس والمكتب أكد من حق صحة السفر وكذلك الصداقة تتفاوت
 فائهاذاقوت صارت اخوة فان ازدادت صارت محبة فان ازدادت صارت خلة والخليل أقرب من
 الحبيب فالحبة ما تم كن من حبة القلب والخلة ما تتخلل سرالقلب فكل خليل حبيب وليس كل حبيب
 خليل ولاوتفاوت درجات الصداقة لا يخفى بحكم المشاهدة والتجربة فاما كون الخلة فوق الاخوة فعنه أن لفظ
 الخلة عبارة عن حالة هي أتم من الاخوة وتعرفه من قوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً لخليل لا اتخذت
 أبابكر خيالا ولكن صاحبكم خليل الله اذا الخليل هو الذي يتخلل الحب جميع أجزائه قلبه ظاهرا وباطنا
 يستوعبه ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله وقد منته الخلة عن الاشتراك فيه مع أنه اتخذ
 عليا رضي الله عنه أخا فقال على مني بمنزلة هرون من موسى الا النبوة فعدل على عن النبوة كما عدل بابي
 بكر عن الخلة فشارك أبو بكر عليا رضي الله عنهما في الاخوة وزاد عليه بمقاربة الخلة وأهليته لما لو كان
 بشركة في الخلة مجال فانه نبه عليه بقوله لا اتخذت أبابكر خيالا وكان صلى الله عليه وسلم حبيب الله وخليته
 وقد روى أنه صعد المنبر يوم استبشر افرخا فقال ان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خيلا فانا حبيب
 الله وانا خليل الله تعالى فاذا ليس قبل المعرفة رابطة ولا بعد الخلة درجة وما سواهما من الدرجات
 بينهما ما وقد ذكرنا حق الصفة والاخوة ويدخل فيهما ما وما راعاهما من المحبة والخلة وانما تتفاوت الرتب
 في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والاخوة حتى ينتهي أقصاها الى أن يوجب الايثار بالنفس
 والمال كما أثر أبو بكر رضي الله عنه نبينا صلى الله عليه وسلم وكما أثره طمحة بيده اذ جعل نفسه وقاية
 لشخصه العزيز صلى الله عليه وسلم فنحن الآن نريد أن نذكر حق اخوة الاسلام وحق الرحم وحق
 الولدين وحق الجوار وحق الملك أعني ملك اليمين فان ملك الله كاح قد ذكرنا حق في كتاب آداب
 النكاح

(حقوق المسلم)

حي أن تسلم عليه اذ القيته وتحييه اذ ادعاك وتسلمته اذ اعطس وتعوده اذ امض وتشهد جنازته اذا
 مات وتبرقعه اذا أقسم عليك وتنصح له اذا استنصحك وتحفظه بظهر الغيب اذا غاب عنك وتحب
 له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك وجميع ذلك في أخبار وآثار وقد روى أنس رضي الله
 عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أربع من حق المسلمين عليك أن تعين محسنهم
 وأن تستغفر لمذنبهم وأن تدعو لمذنبهم وأن تحب تأثيهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما في معنى
 قوله تعالى رجاء بينهم قال يدعو صاحبهم لاطاعتهم وطاعتهم لاصالحهم فاذا نظر الطالح الى الصالح
 من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبتته عليه وانفعنا به واذا
 نظر الصالح الى الطالح قال اللهم اهدو تب عليه واغفر له عثرته * ومنه أن يحب للمؤمنين ما يحب
 نفسه ويكره لهم ما يكره نفسه قال النعمان بن بشير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل
 المؤمنين في توادهم وتراحهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضو منه تداعى سائر الجسد بالسهر وروي أبو
 بصير عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ومنها ان لا يؤذى أحدا من
 المسلمين بفعل ولا قول قال صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال صلى الله عليه
 وسلم في حديث طويل يا مرفيه بالفنائل فان لم تقدر فذع الناس من الشرفا نها صدقة تصدق بها على
 مسلم وقال أيضا أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال صلى الله عليه وسلم أئدرون من
 مسلم فقلوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده قالوا فمؤمن قال من أمنه
 المؤمنون على أنفسهم وأموالهم قالوا فمؤمن قال من هجر السوء واجتنبه وقال رجل يا رسول الله

النفس عن المطالبة ثم
 يعرض على نفسه
 ما يدخل عليه بالنكاح
 من الدخول في المداخل
 المذمومة المؤدية الى الذل
 والهوان وأخذ الشيء من
 غير وجهه وما يتوقع من
 القواطع بسبب التفات
 المخاطر الى ضبط المرأة
 وحراستها والكف التي
 لا تنحصر وقد سئل عبد
 الله بن عمر عن جهد البلاء
 فقال كثرة العيال وقلة
 المال وقد قيل كثرة
 العيال أحد الفقيرين
 وقلة العيال أحد اليسارين
 وكان ابراهيم بن أدهم
 يقول من تعدوا فخذ
 النساء لا يفلح ولا شك أن
 المرأة تدعو الى الرفاهية
 والدعة وتمنع عن كثرة
 الاشتغال بالله وقيام
 الليل وصيام النهار
 ويتسلط على الباطن
 خوف الفقر ومحبة
 الادخار وكل هذا بعيد
 عن المتجرد وقد ورد اذا

كان بعد المائتين أبيحت
الغزوة لامتى فان توات
على الفقير خواطر النكاح
وزاحت باطنه سماعي
الصلاة والاذكار
والتلاوة فليستعن بالله
أولاً ثم بالمشايخ والأخوان
ويشرح المحال لهم
ويسألهم مسألة الله في
حسن الاختيار ويطوف
على الأحياء والأموات
والمساجد والمشاهد
ويستعظم الأمر ولا يدخل
فيه بقلة الأكرات فانه
باب فتنة كبيرة وخطر
عظيم وقد قال الله تعالى
ان من أزواجكم وأولادكم
عدوا لكم فاحذروهم
ويكثر الضراعة الى الله
تعالى ويكثر البكاء بين
يديه في الخلوات ويكرر
الاستغارة وان رزق
القوة والصبر حتى يستعين
له من فضل الله الخيرة في
ذلك فهو الكمال والتمام
فقد يكشف الله تعالى
للصادق ذلك منعا أو

ما الاسلام قال أن يسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك وبذلك وقال مجاهد بساط على أهل
الجر بفتح كـ كون حتى يمدو عظم أحدهم من جاده فينادي يا فلان هل يؤذيك هذا فيقول نعم فيقول
هذا بما كنت تؤذي المؤمنين وقال صلى الله عليه وسلم لقد رأيت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة ظن
عن ظهر الطريق كانت تؤذي المسلمين وقال أبو هريرة رضي الله عنه يارسول الله علمني شيئا أنت
قال اعزل الاذى عن طريق المسلمين وقال صلى الله عليه وسلم من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم
كتب الله له به حسنة ومن كتب الله له حسنة أو جب له بها الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لا يحل
ان يشير الى أخيه بنظرة تؤذيه وقال لا يحل لمسلم ان يروع مسلما وقال صلى الله عليه وسلم ان الله
أذى المؤمنين وقال الربيع بن خيثم الناس رجس فلا تؤذوه وجاهل فلا تجأله * ومن
يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه فان الله لا يحب كل مختال فخور قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله تعالى أوحى الى ان تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ثم ان تفاخر عليه غيره فلا يحتمل قال
تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین وعن ابن أبي أوفى كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يتواضع لكل مسلم ولا يأنف ولا يتكبر أن يعيش مع الارملة والمسكين فيفشي
حاجته * ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبالغ بعضهم ما يسمع من بعض قال صلى
الله عليه وسلم لا يدخل الجنة قتات وقال الخليل بن أحمد من تم لك نعم عليك ومن أخبرك بخبر غيرك
غيرك بخبرك * ومنها ان لا يزيد في المهاجرين يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه قال أبو هريرة
الانصاري قال صلى الله عليه وسلم لا يحل لمسلم ان يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيعرض هذا ويعرض
هذا وخبرهما الذي يبدأ بالسلام وقد قال صلى الله عليه وسلم من أقال مسلما عشرته أقاله الله يوم القيامة
قال عكرمة قال الله تعالى ليوسف بن يعقوب بعفوك عن اخوتك رفعت ذكرك في الدارين قالت عائشة
رضي الله عنها ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط الا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله وقال
عباس رضي الله عنه ما اغفار جل عن مظلة الا زاده الله بها اعزا وقال صلى الله عليه وسلم ما نقص من
صدقة وما زاد الله رجلا بعفو الا عز او ما من أحد تواضع لله ارفعه الله * ومنها ان يحسن الى كل من
عليه منهم ما استطاع لا يميز بين الأهل وغير الأهل روى علي بن الحسين عن أبيه عن جده رضي الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنع المعروف في أهله وفي غير أهله فان أصبت أهله فهو أهله
لم تصب أهله فانت من أهله وعنه باسناده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس العقل بعد الله
التودد الى الناس واصطناع المعروف الى كل بر وفاجر قال أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يأخذ أحد بيده فينزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله ولم تكن ترى ركبته خارجة عن
ركبة جليسه ولم يكن أحد منهم يكلمه الا قبل عليه بوجه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه
* ومنها ان لا يدخل على أحد الا باذنه بل يستأذن ثلاثا فان لم يؤذن له انصرف قال أبو هريرة رضي
عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستئذان ثلاث فالاولى يستنصتون والثانية يستصلحون والثالثة
يأذنون أو يردون * ومنها ان يخالق الجميع بخلق حسن ويعاملهم بحسب طريقتهم فانه ان اراد
الجاهل بالعلم والاعي بالفة والعبي بالبيان آذى وتأذى * ومنها ان يوقر المشايخ ويرحم الصبيان
جابر رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس من آمن لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا وقال
الله عليه وسلم من اجل الله اكرام ذي الشبهة المسلم * ومن تمام توقير المشايخ ان لا يتكلم بين اثنين
الا بالاذن وقال جابر قدم وفد جهينة على النبي صلى الله عليه وسلم فقام غلام ليتكلم فقال صلى الله
وسلم فأتين الكبير وفي الخبر ما وقر شاب شيخا الا قبض الله في سنه من يوقره وهذه بشارة بدوام

فليتبها فلا يوفق لتوقير المشايخ الامن قضى الله له بطول العمر وقال صلى الله عليه وسلم لا تقوم
 الساعة حتى يكون الولد غيظا والمطر قيظا وتفيض الشام فيضاً وتفيض الكرام غيضا ويحترق الصغير
 على الكبير والقيم على الكريم والتطف بالصبيان من عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان صلى
 الله عليه وسلم يقدم من السفر فيتأقاه الصبيان فيقف عليهم ثم يأمر بهم فيرفعون اليه فيرفع منهم بين يديه
 ومن خلفه ويأمر أصحابه ان يحملوا بعضهم فربما تأخر الصبيان بعد ذلك فيقول بعضهم لبعض جئنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه وحملك أنت وراهو يقول بعضهم أمر أصحابه ان يحملوك وراههم
 وكان يؤتى بالصبي الصغير ليدعوله بالبركة وليسميه فيأخذه فيضعه في حجره فربما بال الصبي فيصيح به
 بعض من يراه فيقول لا تزرموا الصبي بوله فيدعه حتى يقضي بوله ثم يفرغ من دعائه له وتسميته ويماغ
 سر وراهله فيه لئلا يري والله نأذى ببوله فاذا انصرفوا غسل ثوبه بعده وممن ان يكون مع كافة الخلق
 استبشر اطلق الوجه رفيقا قال صلى الله عليه وسلم أتدرون على من حرم النار قالوا الله ورسوله أعلم
 قال على الذين آمنوا السهل القريب وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 الله يحب السهل الطلق الوجه وقال بعضهم يا رسول الله دني على عمل يدخلني الجنة فقال ان من موجبات
 المغفرة بذل السلام وحسن الكلام وقال عبد الله بن عمران البرثي هين وجه طليقي وكلام ابن وقال صلى
 الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمره فمن لم يجد فمكامة طيبة وقال صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لغرفا
 يرى ظهورها من بطونها وباطونها من ظهورها وهو رهاة قال أعرابي لمن هي يا رسول الله قال لمن أطاب الكلام
 وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال معاذ بن جبل قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصيك
 بتقوى الله وصدق الحديث وفاء العهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورجة اليقيم ولين
 الكلام وبذل السلام وخفض الجناح وقال أنس رضي الله عنه عرضت لنبي الله صلى الله عليه وسلم
 امرأه وقالت لي معك حاجة وكان معه ناس من أصحابه فقال اجلسي في أي نواحي السكك شئت اجلس
 اليك ففعلت فجلس اليها حتى قضت حاجتها وقال وهب بن منبه ان رجلا من بني اسرائيل صام سبعة عشرين
 سنة فطرف في كل سبعة أيام فسأل الله تعالى انه يريه كيف يغوى الشيطان الناس فلما طال عليه ذلك ولم
 يجد ما يوافي الله عليه قال لا اله الا الله ارساني اليك وهو يقول لك ان كلامك هذا الذي تكلمت به أحب الي مما
 مضى من عبادتك وقد فتح الله بصرك فانظر فنظر فاذا جنودا بليس قد أحاطت بالارض واذا ليس أحد
 من الناس الا والشياطين حوله كالذئب فقال أي رب من ينجمون هذا قال الورع الذين * ومنها ان
 لا يعد مسلما بوعده الا ويوفي به قال صلى الله عليه وسلم العدة عطية وقال العدة دين وقال ثلاث في المنافق
 اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا ائتمن خان وقال ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى
 وزكى ذلك * ومنها ان ينصف الناس من نفسه ولا يأتي اليهم الا بما يحب ان يؤتى اليه قال صلى الله
 عليه وسلم لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الاتفاق من الاتفاق والانصاف من
 نفسه وبذل السلام وقال عليه السلام من مره ان يزخر عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو
 يشهد ان لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وليت الى الناس ما يحب ان يؤتى اليه وقال صلى الله عليه وسلم
 يا ابا الدرداء احسن مجاوره من جاورك تكن مؤمنا واحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما قال
 الحسن أوصي الله تعالى الى آدم صلى الله عليه وسلم باربع خصال وقال فيمن جاع الامر لك ولولدك
 واحدة قى واحدة لك واحدة بيني وبينك واحدة بينك وبين الخلق فأما التي لي تعبدني ولا تشرك
 بي شيئا وأما التي لك فعملك أجزيك به أفقر ما تكون اليه وأما التي بيني وبينك فعملك الدعاء وعلى

اطلاقا في منامه أو يقظته
 أو على لسان من يشق
 الى دينه وحاله أنه اذا
 أشار لا يشير الاعلى
 بصيرة واذا حكم لا يحكم الا
 بحق فعند ذلك يكون
 تروجه مدبرا معاناه
 (وسمعا) أن الشيخ عبد
 القادر الجيلي قال له بعض
 الصالحين لم تزوجت
 فقال مات زوجتي حتى
 قال لي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لم تزوج
 فقال له ذلك الرجل
 الرسول صلى الله عليه
 وسلم يا عمر بالرخص
 وطريق القوم التلزم
 بالعزيمة فلا أعلم ما قال
 الشيخ في جوابه ولكني
 أقول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا عمر بالرخصة
 وأمره على لسان الشرع
 فأما من اتبع الى الله
 تعالى واقتصر اليه
 واستخاره في كاشفة الله
 بتدبيره اياه في منامه وأمره
 هذا لا يكون أمر رخصة

الاجابة وأما التي بينك وبين الناس فتصحبهم بالذي تحب ان يصحبوك به وسأل موسى عليه السلام
 تعالى فقال أي رب أي عبدك أعبدك قال من أنصف من نفسه وهو منها ان يزيد في توقيير من تدل هيئته
 وثيابه على علوم منزله فينزل الناس منازلهم روى ان عائشة رضي الله عنها كانت في سفر ففرت من
 فوضعت طعامها فجاء سائل فقالت عائشة ناولوا هذا المسكين قرصا ثم مر رجل على دابة فقالت ادعوه لي
 الطعام فقيل لها تعطين المسكين وتدعين هذا الغني فقالت ان الله تعالى أنزل الناس منازل لا بد لنا من
 تنزلهم تلك المنازل هذا المسكين يرضى بقرص وقبيح بنا ان نعطي هذا الغني على هذه الهيئته قرصا وروى
 أنه صلى الله عليه وسلم دخل بعض بيوته فدخل عليه أصحابه حتى دحس وامتلأ فجاء جبريل بن عبد الله
 الجلي فلم يجد مكانا فقعده على الباب فلف رسول الله صلى الله عليه وسلم رداءه فالتقاء اليه وقال له اجلس
 على هذا فاخذ جبريل ووضعه على وجهه وجعل يقبله ويبكي ثم لفه ورحي به الى النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال ما كنت لأجلس على ثوبك أكرمك الله كما أكرمته في فخر النبي صلى الله عليه وسلم عينا وشمالا ثم
 قال اذا أتاكم كريم قوم فاكرموه وكذلك كل من له عليه حق قدیم فليكرمه روى ان طاهر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انى أرضعته جاءت اليه فبسط لها رداءه ثم قال لها مرحبا بيا ثم أجلسها على الرداء ثم قال
 اشفعي تشفعي وسلي تعطيني فقالت قومي فقال أما حق وحق بني هاشم فهو لك فقام الناس من كل ناحية
 وقالوا حقا يا رسول الله ثم وصلها بعدوا وأخدمها ووهب لها سهما به بخمسين فبيع ذلك من عثمان بن
 عفان رضي الله عنه بمائة ألف درهم ولربما أتاه من ياتمه وهو على وسادة جالس ولا يكون فيها سعة
 يجلس معه فينزعها ويضعها تحت الذي يجلس اليه فان أبي عزم عليه حتى يفعل وهو منها ان يصلح ذات
 البين بين المسلمين مهمما وجد اليه سيلا قال صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة
 والصيام والصدقة قالوا بلى قال اصلاح ذات البين وفساد ذات البين هي المحالقة وقال صلى الله عليه وسلم
 أفضل الصدقة اصلاح ذات البين وعن النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه أنس رضي الله عنه قال بينا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اذ ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله ما الذي
 انت وأمي ما الذي أضحكك قال رجلان من أمتي جنباني يدي رب العزة فقال أحدهما يا رب خذني
 مظلمتي من هذا فقال الله تعالى رد على أخيك مظلمته فقال يا رب لم يبق لي من حسنتي شيء فقال الله تعالى
 للطالب كيف نصنع بأخيك ولم يبق له من حسنته شيء فقال يا رب فليحمل عني من أو زاري ثم فاضت
 عينار رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء فقال ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه الى أن يحسن
 عنهم من أو زارهم قال فيقول الله تعالى أي للظلم ارفع بصرك فانظري الجنان فقال يا رب أرى مدثر
 من فضة وقصورا من ذهب مكاله باللاؤا ولاي نبي هذا أولاى صديق أولاى شهيد هذا قال الله تعالى
 هذا لمن أعطى الثمن قال يا رب ومن يملك ذلك قال أنت تملكه قال بماذا يا رب قال بعفوك عن أخيك
 يا رب قد عفوت عنه فيقول الله تعالى خذ بيد أخيك فادخله الجنة ثم قال صلى الله عليه وسلم اتقوا
 وأصلحو ذات بينكم فان الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة وقد قال صلى الله عليه وسلم ليس يكذب
 من أصلح بين اثنين فقال خير او هذا يدل على وجوب الاصلاح بين الناس لان ترك الكذب واجب
 يسقط الواجب الا بواجب آكد منه قال صلى الله عليه وسلم كل الكذب مكتوب الا ان يكذب الرجل في
 الحرب فان الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصلح بينهما أو يكذب لامرأته ليرضيها ومنه ان
 عورات المسلمين كلهم قال صلى الله عليه وسلم من ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والاخرة وقال
 لا يستر عبد الله الا ستره الله يوم القيامة وقال ابو سعيد الخدري رضي الله عنه قال صلى الله عليه وسلم
 لا يرى المؤمن من أخيه عورة فسترها عليه الا دخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم لما عزما الخبز

بل هو امر يتبعه أرباب
 العزيمة لانه من علم
 المحال لا من علم الحكم
 ويدل على صحة ما وقع
 في ما نقل عنه أنه قال
 كنت أريد الزوجة مدة
 من الزمان ولا اجترئ
 على التزوج خوفا من
 تكدير الوقت فلما اصبرت
 الى ان بلغ الكتاب اجله
 ساق الله لي أربع زوجات
 ما فيهن الا من تنفق على
 ارادة ورغبة فهذه ثمرة
 الصبر الجميل الكامل
 فاذا صبر الفقير وطالب
 الفرج من الله يأتبه
 الفرج والخروج ومن
 يتق الله يجعل له مخرجا
 ويرزقه من حيث
 لا يحتسب فاذا تزوج
 الفقير بعد الاستقصاء
 والا كثار من الضراعة
 والدعاء ورد عليه وارد
 من الله تعالى باذن فيه
 فهو الغاية والنهاية وان
 يحجز عن الصبر الى ورود
 الاذن واستنفذ جهده في

[illegible]

صبرته بشو
قال ابو
وروى
الناس ار
قال على
شهو دشم
مقاله الا
الله فاذل
اجباروه
الحشها
نظ لا يتق
الحال ال
خلفه ب
ذا ستر
ن ب
الحق في الم
صوت
هم الا
الله عنه
ن تبع
دخل الا
ورقه
على
مع
شكوه
لدار
لهم قال
بهم وان
عليه
المنعني
حدان
موق
ي لله
نجر
ل فان

سترته بشو بل كان خيرا لك فاذا على المسلم ان يستر عورة نفسه بحق اسلامه واجب عليه بحق اسلام غيره
قال ابو بكر رضي الله عنه لو وجدت شار بالا حبيت ان يستر الله ولو وجدت سارفا لا حبيت ان يستر الله
وروي ان عمر رضي الله عنه كان يعس بالمدينة ذات ليلة فرأى رجلا وامرأة على فاحشة فلما اصبح قال
لناس ارايتم لو ان اماما رأى رجلا وامرأة على فاحشة فاقام عليهما المحمدا كنتم فاعلين قالوا انما أنت امام
فقال على رضي الله عنه ليس ذلك لك اذا يقام عليك الحدان الله لم يامن على هذا الامر اقل من اربعة
شهود ثم تركهم ماشاء الله ان يتركهم ثم سألم فقال القوم مثل مقاتلهم الاولي فقال على رضي الله عنه مثل
مقاتله الاولي وهذا يشير الى ان عمر رضي الله عنه كان مترددا في أن الوالي هل له ان يقضي بعلمه في حدود
الله فذلك راجعهم في معرض التقدير لافي معرض الاخبار خيفة من ان لا يكون له ذلك فيكون قاذفا
لخباره ومال رأى على الى انه ليس له ذلك وهذا من اعظم الادلة على طاب الشرع لستر افواحش فان
الحشاه الزنا وقد نيط باربعة من الدول يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالمرودي في المسكولة وهذا
ط لا يتفق وان علمه القاضي تحقيقا لم يكن له ان يكشف عنه فانظر الى الحكمة في حسم باب الفاحشة
ليحارر الجسم الذي هو اعظم العقوبات ثم انظر الى كيف ستر الله كيف اسبله على العصاة من
حكمة بتضييق الطريق في كشفه فترجوان لا تحرم هذا الكرم يوم تبلى السرائر في الحديث ان الله
لا ستر على عبده عورته في الدنيا فهو اكرم من ان يكشفها في الآخرة وان كشفها في الدنيا فهو اكرم من
ان يكشفها مرة اخرى وعن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال خرجت مع عمر رضي الله عنه
في المدينة فبينما نحن نمشي اذ ظهر لنا سراج فانطلقنا نؤممه فلما دنونا منه اذ اباب مغلق على قوم لهم
صوت واقطع فاخذ عمر بيدي وقال أتدري بيت من هذا قلت لا فقال هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف
وهم لا أن شرب فاسترى قلت أرى انا قد اتينا ما هنا الله عنه قال الله تعالى ولا تجسسوا فرجع عمر رضي
الله عنه وتركهم وهذا يدل على وجوب الستر وترك التتبع وقد قال صلى الله عليه وسلم لما عاينته انك
ان تتبع عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدتهم وقال صلى الله عليه وسلم يا معشر من آمن بلسانه ولم
يحل لايमान في قلبه لا تعتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فانه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله
عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان في جوف بيته وقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه لو رأيت
مدا على حد من حدود الله تعالى ما أخذته ولا دعوت له أحدا حتى يكون معي غيري وقال بعضهم كنت
عند ابي عبد الله بن مسعود رضي الله عنه اذ جاءه رجل با خر فقال هذا اشوان فقال عبد الله بن مسعود
شبهه فاستنه كفه فوجده نشوانا فغسسه حتى ذهب سكره ثم دعا بسوط فسكر عمره ثم قال للجلاد
فلذوا رفع يديك واعط كل عضو حقه فجاءه وعليه قباه أو مرط فلما فرغ قال للذي جاءه ما أنت منه
رحمه قال عبد الله ما أدبت فاحسنت الأدب ولا سترت المحرمه انه ينبغي للامام اذا انتهى اليه حدان
بهم وان الله عفو يحب العفو ثم قرأ ليعفوا وليصفحوا ثم قال اني لا ذكرا أول رجل قطعه النبي صلى
الله عليه وسلم أني بسارق فقطعه فكأنما أسف وجهه فقالوا يا رسول الله كائك كرهت قطعه فقال
يا بني لا تكونوا عوناً للشياطين على أخيك فقالوا ألا عفوت عنه فقال انه ينبغي للسلطان اذا انتهى
إليه حدان يقيمهم ان الله عفو يحب العفو وقرأ ليعفوا وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور
رحيم وفي رواية فكانما سفي في وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم رماد لشدة غيظه وروي ان عمر
رضي الله عنه كان يعس بالمدينة من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتغنى فتسور عليه فوجد عنده امرأة
تغني فخر فقال يا عبد الله أظننت ان الله يسترك وأنت على معصيته فقال وانت يا أمير المؤمنين فلا
يخفى فان كنت قد عصيت الله واحدة فقد عصيت الله في ثلاثا قال الله تعالى ولا تجسسوا وقد تجسس

الدعاء والضراعة فقد
يكون ذلك حظهم من الله
تعالى ويعان عليه
محسن نيته وصدق
مقصده وحسن رجائه
واعتماده على ربه وقد نقل
عن عبد الله بن عباس
انه قال لا يتم نسك الشاب
حتى يتزوج ونقل عن
شيخ من مشايخ خراسان
انه كان يكثر التزوج حتى
لم يكن يخلو عن زوجتين
أو ثلاث فعوتب في ذلك
فقال هل يعرف أحد
منكم انه جلس بين
يدي الله تعالى جالسة
أو وقف وقفة في معاملاته
فخطر على قلبه خاطر
شبهه فقالوا قد يصيبنا
ذلك فقال لو رضيت في
عمرى كله بمثل حالكم في
وقت واحد ما تزوجت
قطا وكنت ما خطر على
قلبي خاطر شبهه قط
شغلني عن حالي الانفذه
لا ستر يح منه وأرجع
الى شغلي ثم قال منذ

وقال الله تعالى وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها وقد تسورت على وقد قال الله تعالى لا تدخروا بيوتكم بغير بيوتكم الاية وقد دخلت بيتي بغير اذن ولا سلام فقال عمر رضي الله عنه هل عندك من ان عفوت عنك قال نعم والله يا امير المؤمنين لئن عفوت عني لا أعود الى مثاها أبدا فعفا عنه وخرج فزكر وقال رجل لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الخبر يوم القيامة قال سمعته يقول ان الله ليذني منه المؤمن فيضع عليه كنفه ويستتره من الناس فيقول أنعم ذنب كذا أنعم ذنب كذا فيقول نعم يا رب حتى اذا قرره بذنوبه فرأى في نفسه أنه قد هلك قال يا عبد الله اني لم أسترها عليك في الدنيا الا وأنا أريد أن أغفرها لك اليوم فيعطى كتاب حسنة فذكر الكافرون والمنافقون فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وفيه صلى الله عليه وسلم كل أمي معاق الا الجاهرين وان من الجاهرة أن يعمل الرجل السوء سرأثم يخبر وقال صلى الله عليه وسلم من استمع خبر قوم وهم له كارهون صب في أذنه الا فل يوم القيامة هو ومن يتقى مواضع التهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ولا استنهم عن الغيبة فانهم اذا عصوا الله بذلك وكان هو السبب فيه كان شريكا قال الله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله وهو لا يهديهم ولا يهديهم صلى الله عليه وسلم كيف ترون من يسب أبو يه فقالوا وهل من أحد يسب أبو يه فقال يسب أبو يه غيره فيسبون أبو يه وقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كالم احدى نسائه فخر به رجل فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا فلان هذه زوجتي صفية فخر بها رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أكن أظن فيك فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى و زاد في رواية اني خشيت أن يقذف في قلوبكم كاشيا وكانار جليلي فقال على رسلكم انما صفية لم كانت قد زارت في العشر الاواخر من رمضان وقال عمر رضي الله عنه من أقام نفسه مقام التهم فلا يبول من أساء به الظن وممر برجل يكلم امرأ على ظهر الطريق فعلا بالدرة فقال يا امير المؤمنين انما انزلها فقال هلا حيث لا يراك أحد من الناس وممنها أن يشفع لك من له حاجة من المسلمين الى من له عنه منزلة ويسعى في قضاء حاجته بما يقدر عليه قال صلى الله عليه وسلم اني أوتى وأسئل وتطلب الى الحجة وانتم عندي فاشفعوا لتؤجروا ويقضى الله على يدي نبيه ما أحب وقال معاوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشفعوا الى تؤجروا الى أريد الامر وأؤخره كي تشفعوا الى فتؤجروا وقال صلى الله عليه وسلم ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك قال الشفاعة يحق بها الدم وتجر بها المنفعة آخر ويدفع بها المكر وه عن آخر وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه ما أن زوج ر كان عبدا يقال له مغيث كافي أنظر اليه خافها وهو يبكي ودموعه تسيل على محبته فقال صلى الله عليه وسلم لم للعباس ألا تحب من شدة حب مغيث لبريرة وشدة بغضها له فقال النبي صلى الله عليه وسلم راجعته فانه أبو ولدك فقالت يا رسول الله أتأمرني فافعل فقال لا إنما أنا شافع وممنها ان يبدأ كل من منهم بالسلام قبل الكلام ويصافحه عند السلام قال صلى الله عليه وسلم من بدأ بالسلام قبل السلام تجيبوه حتى يبدأ بالسلام وقال بعضهم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أسلم ولم أستأذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجع فقل السلام عليكم وادخل وروى جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فان الشيطان اذا سلم أحدكم لم يدخل بيته أنس رضي الله عنه خدمت النبي صلى الله عليه وسلم ثماني حجج فقال لي يا أنس أسبغ الوضوء عرك وسلم على من لقيته من أمي تكثير حسناتك واذا دخلت منزلا فسلم على أهل بيتك يكثير خير وقال أنس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقى المؤمنان فتصافحا قدمت بينهما مسبهون مغفون

أربعين سنة ما خطر على قلبي خاطر معصية فالصادقون ما دخلوا في النكاح الا على بصيرة وقصدوا جسم مواد النفس وقد يكون للاقوياء والعلماء الراسخين في العلم أحوال في دخولهم في النكاح تختص بهم وذلك أنهم بعد طول المجاهدات والمراقبات والرياضات تطمئن نفوسهم وتقبل قلوبهم وللقلوب اقبال وادبار يقول بعضهم ان القلوب اقبال وادبار فاذا أدبرت روجت بالارفاق واذا أقبلت ردت الى الميثاق فتبقى قلوبهم دائمة الاقبال الا ليس يروا يدوم اقبالها الا طمأنينة النفوس وكفها عن المنازعة وترك التشبث في القلوب فاذا طمأننت النفوس واستقرت عن طيشها ونفورها وشراستها توفرت عليها حقوقها

ستون لاحسنه ما بشر او قال الله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا باحسن منها أو ردوها وقال عليه السلام
 الى نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا افلا أدلكم على عمل اذا عملتموه
 يحببكم قالوا بلى يا رسول الله قال أفشوا السلام بينكم وقال أيضا اذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه صات
 عليه الملائكة سبعين مرة وقال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة تعجب من المسلم يمر على المسلم ولا يسلم عليه
 قال عليه السلام يسلم الراكب على الماشي واذا سلم من القوم واحد أجزأ عنهم وقال قتادة كانت تحية من
 كان قبلكم السجود فاعطى الله تعالى هذه الامة السلام وهي تحية أهل الجنة وكان أبو مسلم الخولاني يمر
 على قوم فلا يسلم عليهم ويقول ما يعني الأني أخشى ان لا يردوا فتلعنهم الملائكة والمصاحفة أيضا سنة مع
 السلام وجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم فقال عليه السلام عشر حسنات فجاه
 آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله فقال عشر ون حسنة فجاه آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
 قيل ثلاثون وكان أنس رضي الله عنه يمر على الصبيان فيسلم عليهم و يروي عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أنه فعل ذلك وروى عبد الحميد بن بهرام أنه صلى الله عليه وسلم مر في المسجد يوما وعصبة من الناس
 يهود فقاموا بيده بالسلام وأشار عبد الحميد بيده الى المحكية فقال عليه السلام لا تبدؤوا اليهود ولا النصارى
 بالسلام واذا قيمتم أحدهم في الطريق فاضطروه الى أضيقه وعن أنس يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال صلى الله عليه وسلم لا تصافوا أهل الذمة ولا تبدؤهم بالسلام فاذا قيمتموهم في الطريق فاضطروهم
 الى أضيق الطرق قالت عائشة رضي الله عنها ان رهطامن اليهود دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالوا السلام عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم قالت عائشة رضي الله عنها فقلت بل عليكم السلام
 فقلت فقال عليه السلام يا عائشة ان الله يحب الرفق في كل شيء قالت عائشة ألم تسمع ما قالوا قال فقد قلت
 عليكم وقال عليه السلام يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على
 الكبير وقال عليه السلام لا تشبهوا باليهود والنصارى فان تسليم اليهود بالاشارة بالاصابع وتسليم
 النصارى بالاشارة بالاكف قال أبو عيسى اسناده ضعيف وقال عليه السلام اذا انتهيت الى مجلس
 يسلم فان بدله أن يجلس فليجلس ثم اذا قام فليسلم فليست الاولى باحق من الاخيرة وقال أنس رضي الله
 عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا التقي المؤمنان فتصافحا قسمت بينهما سبعون مغفرة تسعة
 ستون لاحسنه ما بشر او قال عليه السلام سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا التقي المسلمان
 سلم كل واحد منهما على صاحبه وتصافحا فنزلت بينهما مائة درجة للبادي تسعون وللصافي عشرة وقال
 الحسن المصاحفة تنزى في الود وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تمام تحياتكم
 تسلم المصاحفة وقال عليه السلام قبله المسلم أخاه المصاحفة ولا بأس بقبله يد المعظم في الدين تبركاته
 وقوله وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قبلنا يد النبي صلى الله عليه وسلم وعن كعب بن مالك
 ان نزلت توبتي آتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقبل يده وروى أن اعرابيا قال يا رسول الله ائذن لي
 ان يسلمني رأسي ويدك قال فاذن له ففعل ولقي أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فصاحفه وقبل يده
 فبينا يكيان وعن البراء بن عازب رضي الله عنه أنه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتوضأ فلم
 عليه حتى فرغ من وضوئه فرد عليه ومديده اليه فصاحفه فقال يا رسول الله ما كنت أرى هذا الا لمن
 طلق الاعاجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسلمين اذا التقيوا فتصافحا فاحتات ذنوبهم ما وعن
 علي صلى الله عليه وسلم قال اذا مر الرجل بالرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لانه
 سلمهم السلام وان لم يردوا عليه رد عليه ملاخيرهم منهم وأطيب أوقال وأفضل والانحناء عند السلام منهى
 فقال أنس رضي الله عنه قلنا يا رسول الله أينحن بعضنا لبعض قال لا قال فيقبل بعضنا بعضا قال لا قال

وربما يصير من حقوقها
 حظوظها لان في أداء
 الحق اقناعا وفي أخذ
 الحظ اتساعا وهذا من
 دقيق علم الصوفية فانهم
 يتسعون بالنكاح المباح
 ايصالا الى النفس
 حظوظها لانها ما زالت
 تخالف هواها حتى صار
 داؤها واداءها وصارت
 الشهوات المباحة والاذات
 المشروعة لا تضرها ولا
 تفرغ عليها عزائمها بل كلما
 وصلت النفوس الزكية
 الى حظوظها ازداد القلب
 انشراحا وانفساحا ويرى
 بين القلب والنفس
 موافقة يعطف أحدهما
 على الآخر ويزداد كل
 واحد منهما بما يدخل
 على الآخر من الحظ
 كلما أخذ القلب حظه من
 الله خلع على النفس خلع
 الطمأنينة فيكون مزيد
 السكينة للقلب مزيد
 الطمأنينة للنفس وينشده

ان السماء اذا اكتست
كست الثرى
حلالا يديجها الغمام
الراهم
وكما أخذت النفس
حظها تروح القلب
تروح الجوار المشفق براحة
الجوار (سمعت) بعض
الفقراء يقول النفس
تقول للقلب كن معي في
الطعام أكن معك في
الصلاة وهذا من الاحوال
العزيزة لاتصلح الا لعالم
رباني وكن مدع بهلك
بتوهمه هذا في نفسه
ومثل هذا العبد يزاد
بالنكاح ولا ينقص والعبد
اذا كل علمه ياخذ من
الاشياء ولا تاخذ الاشياء
منه وقد كان المجنيد
يقول أنا أحتاج الى
الزوجة كما أحتاج الى
الطعام (وسمع) بعض
العلماء بعض الناس
يطعن في الصوفية فقال
يا هذا ما الذي ينقصهم
عندك فقال يا كلون

فصافح بعضنا بعضا قال نعم والالتزام والتقبيل قد ورد به الخبر عند القدوم من السفر وقال أبو ذر رضي
الله عنه ما لقيته صلى الله عليه وسلم الا صاحني وطلبني يوما فلم أكن في البيت فلما أخبرت جئت وهو عن
سري فالتزمني فكانت أجودوا أجودوا لاخذ بالركاب في توقير العلماء ورد به الاثر فعزل ابن عباس ذلك
بركاب زيد بن ثابت وأخذ عمر بن الخطاب بغير زينة حتى رفعه وقال هكذا فافعلوا بنو يدوا أصحاب زيدوا القيام مكره
على سبيل الاعظام لا على سبيل الاكرام قال أنس ما كان شخص أحب الينامن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وكانوا اذا راوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك وروى انه عليه السلام قال مرة
رايتموني فلاتقوموا كما تصنع الاعاجم وقال عليه السلام من شره ان يمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده
من النار وقال عليه السلام لا يقم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا ولا تكونوا
يحترزون عن ذلك لهذا النهي وقال صلى الله عليه وسلم اذا أخذ القوم مجالسهم فان دعا أحد اخاه فادع
له فلما أنه فاعلمها كرامة أكرمه بها أخوه فان لم يوسع له فليتنظر الى أوسع مكان يجده فيجلس فيه وروى
انه سلم ورجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يجب فيكره السلام على من يقضي حاجته
ويكره أن يقول ابتداء عليك السلام فانه قاله رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام
عليك السلام تحية الموتى فالحال ثلاثا ثم قال اذا التقى أحدكم أخاه فليقل السلام عليه بكونه رجلا لله ويستحب
للدخول اذا سلم ولم يجده مجلسا أن لا ينصرف بل يقعد وراه الصف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
جالسا في المسجد اذا قبل ثلاثة نفر فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما أحدهما فوجه
فرجة فجلس فيها وأما الثاني فجلس خلفهم وأما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم قال ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما أحدهم فاولى الى الله فأواه الله وأما الثاني فاستحيا فاستحيى
منه وأما الثالث فاعرض فاعرض الله عنه وقال صلى الله عليه وسلم ما من مسلمين يلتقيان فيتصالحا
الاغفر لهما ما قبل أن يتفرقا وسلمت أم هانئ على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذه فقيل له أم هانئ
فقال عليه السلام مرحبا بأم هانئ ومنه ان يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره
قدر ويرد عنه ويناضل دونه وينصره فان ذلك يجب عليه بمقتضى اخوة الاسلام روى أبو الدرداء
رجلا نال من رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد عنه رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم
رد عن عرض أخيه كان له حجاب من النار وقال صلى الله عليه وسلم ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه
الا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة وعن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم قال من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره أدركه الله به في الدنيا والآخرة
ذكر عنده أخوه المسلم فنصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال عليه السلام من حذى عن عرض
أخيه المسلم في الدنيا بعث الله تعالى له ملكا يحميه يوم القيامة من النار وقال جابر وأبو طلحة سمعا رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم ينصر مسلما في موضع ينتهك فيه عرضه ويستحل حرمته
الا نصره الله في موطن يحب فيه نصره وما من امرئ خذل مسلما في موطن ينتهك فيه حرمته الا خذله
في موضع يجب فيه نصرته ومنها تسميت العاطس قال عليه السلام في العاطس يقول الحمد لله على
حال ويقول الذي يشمه بريحكم الله ويرد عليه العاطس فيقول يهديكم الله ويصلح بالكم وعن ابن مسعود
رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول اذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله
العالمين فاذا قال ذلك فليقل من عنده يرحمك الله فاذا قالوا ذلك فليقل يغفر الله لي ولكم وشمتم رسول
صلى الله عليه وسلم عاطسا ولم يشمت آخر فساله عن ذلك فقال انه حمد الله وانت سكت وقال صلى الله عليه وسلم
وسلم يشمت العاطس المسلم اذا عطس ثلاثا فان زاد فهو زكاه وروى انه شمت عاطسا ثلاثا فاعطس آخر

فقال انك خر كوم وقال أبو هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عطس غص صوته واستتر بثوبه
 أو يده أو روى جرحه وقال أبو موسى الأشعري كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ورواه أن يقول برحمة الله فكان يقول يهديكم الله وروى عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه أن رجلا
 عطس خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه كما يرضى ربنا
 وبعد ما يرضى والمحمد لله على كل حال فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال من صاحب الكلمات فقال
 يا رسول الله ما أردت بهن الا خيرا فقال لقد رأيت اثني عشر ملكا كلهم يتدرونها أيهم يكتبها وقال
 صلى الله عليه وسلم من عطس عنده فسبق الى الحمد لم يشك خالصته وقال عليه السلام العطاس من الله
 والتمايق من الشيطان فاذا تاب أحدكم فليضع يده على فيه فاذا قالها فان الشيطان يضحك من
 جوفه وقال ابراهيم النخعي اذا عطس في قضاء الحاجة فلا بأس بان يذكر الله وقال الحسن بن محمد الله في
 نفسه وقال كعب قال موسى عليه السلام يارب افر يا رب انت فانا جيتك أم بعيد فانا ديك فقال انا جالس
 من ذكرني فقال فانا نكون على حال فجلنا ان نذكرك عليها كالجناية والغائط فقال اذكرني على
 كل حال هو ومنه انه اذا بلى بذي شرف فينبغي ان يحمله ويتقيه قال بعضهم خالص المؤمن مخالصة وخالق
 الفاجر مخالقة فان الفاجر يرضى بالخلق المحسن في الظاهر وقال أبو الدرداء ان اللبش في وجوه أقوام وان
 قلوبنا تلغهم وهذا معنى المداراة وهي مع من يخاف شمره قال الله تعالى ادفع باثني أحسن السيرة قال
 ابن عباس في معنى قوله ويدرون بالمسنة السيئة أي الفحش والاذي بالسلام والمدارة وقال في قوله
 صلى الله عليه وسلم لا تدفع الله الناس بعضهم ببعض قال بالرغبة والرهبة والمدارة وقالت عائشة رضي الله
 عنها اسأذن رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائذنا له فبئس رجل العشرة هو فلما دخل
 ان له القول حتى ظننت أن له عنده منزلة فلما خرج قلت له لما دخل قلت الذي قلت ثم أنت له القول
 فقال يا عائشة ان شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس اتقاء خشفه وفي الخبر ما وفي الرجل
 معرضه فهو له صدقة وفي الاثر خالطوا الناس بأعمالكم وزيلوهم بالقلوب وقال محمد بن الحنفية رضي
 الله عنه ليس بحكيم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بدا حتى يحول الله له منه فزجها ومنها
 لا يحب مخالطة الأغنياء ويحتلط بالمساكين ويحسن الى الايتام كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 لهم أحيي مسكينا وأمتي مسكينا واحشني في زمرة المساكين وقال كعب الاحبار كان سليمان عليه
 السلام في ملكه اذا دخل المسكين ففرأى مسكينا جالس اليه وقال مسكين جالس مسكينا وقيل ما كان من
 كماله قال ابي بصير عليه السلام أحب اليه من أن يقال له يا مسكين وقال كعب الاحبار ما في القرآن من
 آية الا الذين آمنوا وفي التوراة يا أيها المساكين وقال عبادة بن الصامت ان لنا رسة بركة ابواب ثلاثة
 أغنياء وثلاثة للنساء وواحد للفقراء والمساكين وقال الفضل بن بلغي ان نبيا من الانبياء قال يارب
 كيف لي ان أعلم رضاك عني فقال انظر كيف رضا المساكين عنك وقال عليه السلام اياكم ومحالسة
 من قبل ومن الموتى يا رسول الله قال الاغنياء وقال موسى الهي أين أبغيت قال عند الملك كسرة قلوبهم
 قال صلى الله عليه وسلم لا تغبطن فاجرا بركة فانك لا تدري الى ما يصير بعد الموت فان من ورائه طالبا
 له وأما اليتيم فقال صلى الله عليه وسلم من ضم يتيما من أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له
 الجنة البتة وقال عليه السلام انا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين وهو يشير بأصبعيه وقال صلى الله عليه
 وسلم من وضع يده على رأس يتيم ترجما كانت له بكل شجرة تمر عليها يده حسنة وقال صلى الله عليه وسلم
 بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ومنها
 الجنة لكل مسلم والجهد في ادخال السرور على قلبه قال صلى الله عليه وسلم المؤمن يحب للمؤمن كما

كثيرا فقال وأنت ايضا
 لوجعت كما يحوجون
 أكلت كما يأكلون ثم قال
 ويتزوجون كثيرا قال
 وأنت ايضا لوحظت
 فرجك كما يحفظون
 تزوجت كما يتزوجون
 قال وأي شيء ايضا قال
 يسمعون القول قال وأنت
 ايضا لو نظرت كما ينظرون
 سمعت كما يسمعون (وكان
 سفيان بن عيينة) يقول
 كثرة النساء ليست من
 الدنيا لان عليا رضي الله
 عنه كان أزهد أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكان له أربع نسوة
 وسبع عشرة سرية وكان
 ابن عباس رضي الله عنه
 يقول خير هذه الامة
 أكثرها نساء (وقد ذكر
 في أخبار الانبياء) ان
 عابدا تبذل للعبادة حتى
 فاق أهل زمانه فذكر
 النبي ذلك الزمان فقال
 نعم الرجل لولا انه قارك
 لشي من السنة فنعى

ذلك الى العابد فاهمه
فقال ما تنفعني عبادتي
وأنا تارك السنة فجاء
الى النبي عليه السلام
فسأله فقال نعم انك تارك
التزوج فقال ما تركته
لا في أحرمه وما منعني
منه الا في فقير لا شيء
لي وأنا خيال على الناس
يطعمني هذا مرة وهذا
مرة فأكره أن أتزوج
بامرأة أعرضها أو أرهقها
جهدا فقال له النبي عليه
الصلاة والسلام وما
يمنعك الا هذا قال نعم
فقال أنا أزوجك ابنتي
فر وجه النبي عليه السلام
ابنته وكان عبد الله بن
مسعود يقول لو لم يبق
من عمري الا عشرة أيام
أحببت أن أتزوج ولا
التي الله عز بل وما ذكر
الله تعالى في القرآن من
الا نبياء الا المتأهلين
(وقيل) ان يحيى بن
زكريا عليه السلام
تزوج لأجل السنة ولم

يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم
وان أحدكم مرآة أخيه فاذا رأى فيه شيئا فليحطه عنه وقال صلى الله عليه وسلم من قضى حاجة لأخيه
فكما تخادع الله عمره وقال صلى الله عليه وسلم من أقر عين مؤمن أقر الله عينه يوم القيامة وقال صلى
الله عليه وسلم من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار قضاهما أول يوم يقضاهما كان خير له من اعتكاف
شهرين وقال صلى الله عليه وسلم من فرج عن مؤمن مغموم أو أعان مظلوما غفر الله له ثلاثا وسبعين مغفرة
وقال صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالما أو مظلوما فاقبل كيف ينصره ظالما قال يمنع من الظلم وفي
عليه السلام ان من أحب الاعمال الى الله ادخال السرور وعلى قلب المؤمن أو أن يفرج عنه غم أو يقضي
عنه دين أو يطعمه من جوع وقال صلى الله عليه وسلم من حجى مؤمنا من منافق بعثته بعث الله اليه
ملك يوم القيامة يحمى لحمه من نار جهنم وقال صلى الله عليه وسلم خصلتان ليس فوقهما شيء من الشرك
الشرك بالله والضرر لعباد الله وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر الايمان بالله والنفع لعباد الله وقال صلى
الله عليه وسلم من لم يهتم للمسلمين فليس منهم وقال معروف الكرخي من قال كل يوم اللهم ارحم الله
محمد كتمته الله من الابدال وفي رواية أخرى اللهم اصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد ذلك يوم لا يرى
مرات كتمته الله من الابدال وبكى علي بن الفضل يوما فقبل له ما يبكيك قال أبكي على من ظلمني اذ قتل
غدا بين يدي الله تعالى وشئ من ظلمه ولم تكن له حجة يومئذ أن يعود مرضاهم فالمرقة والابرة
كافيان في اثبات هذا الحق ونيل فضله وأدب العائذ خفة الجاسة وقلة السؤال وإظهار الرقة والابرة
بالعافية وغض البصر عن عورات الموضع وعند الاستئذان لا يقابل الباب ويدق برفق ولا يقول
اذا قيل له من ولا يقول يا غلام ولكن يحمد ويستمع وقال صلى الله عليه وسلم تمام عيادة المريض ان يصبر
أحدكم يده على جبهته أو على يده ويسأله كيف هو وتماصيحكم المصاحفة وقال صلى الله عليه وسلم
من عاد مريضا فقد في مخارف الجنة حتى اذا قام وكل به سبعون ألف ملك يصلون عليه حتى الليل
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فاذا قد عنده قرت فيه وقال صلى
الله عليه وسلم اذا عاد المسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى طبت وطاب لقلبكم وشاءت وباتت منزلا في الجنة
عليه السلام اذا مرض العبد بعث الله تبارك وتعالى اليه ملائكة فقال انظر اما اذا يقول لعواده فارم
اذا جاءه حمد الله وأثنى عليه رفعه ذلك الى الله وهو أعلم فيقول لعبدى على ان توفيته ان أدخله الجنة
أناسفيته ان أبدل له محب أخير من محبه ودما خيرا من دمه وان أكرهه سميا ته وقال رسول الله صلى
عليه وسلم من يرد الله به خيرا يصب منه وقال عثمان رضي الله عنه مرضت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعيتك بالله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد
شرماتجد قالمه امرارا ودخل صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض فقرب
قل اللهم اني أسألك بتجيل عافيتك أو صبر اعلى بليتك أو خرو جامن الدنيا الى رحمتك فانك ستعفي
احداهن ويستحب للعليل أيضا ان يقول أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر وقال علي بن
طالب رضي الله عنه اذا شك أحدكم بطنه فليسال امرأته شيئا من صداقها ويشترى به عسلا ويشرب به
السماء فيجتمع له المناء والمرأه والشفاه والمبارك وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة ألا أخبرك بأمر
من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من النار قلت بلى يا رسول الله قال يقول لا اله الا الله
ويحى وهو حي لا يموت سبحان الله رب العباد والبلاد والحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه على كل
الله أكبر كبير ان كبر يا ربنا وجلاله وقدرته بكل مكان اللهم ان أنت أمرضتني انتقبض روعي في ربي
هذا فاجعل روعي في أرواح من سبقك لهم منك الحسنى وباعدني من النار كما باعدت أوليائك الذين سبقك

لهم منك الحسنى وروى أنه قال عليه السلام عيادة المريض بعد ثلاث فواق ناقة وقال طاوس أفضل
 عيادة أخفها وقال ابن عباس رضي الله عنهما عيادة المريض مرة سنة فما ازدادت فنافلة وقال
 بعضهم عيادة المريض بعد ثلاث وقال عليه السلام أغبوا في العيادة وأربعوا فيها وجملة أدب المريض
 من الصبر وقلة الشكوى والصبر والفزع إلى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء ومنها
 أن يشيع جنازتهم قال صلى الله عليه وسلم من شيع جنازة فله قيراط من الاجر فان وقف حتى تدفن فله
 قيراطان وفي الخبر القيراط مثل أحد ولما روى أبو هريرة هذا الحديث وسعه ابن عمر قال لقد فرطنا إلى
 الآن في قراريط كثيرة والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والاعتبار وكان مكحول الدمشقي إذا
 رأى جنازة قال اغدوا فإنا نأخذون موعظة بليغة وغفلة سريعة يذهب الأول والاخر لا عقل له وخرج
 مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو يبكي ويقول والله لا تترعني حتى أعلم إلى ما صرت ولا والله لا أعلم
 ما كنت حيا وقال الأعمش كنا نشهد الجنازة فلا ندري لمن نعزي لحزن القوم كلهم ونظر إبراهيم الزيات
 إلى قوم يترجون على ميت فقال لو ترجون أنفسكم لكان أولى انه نجما من أهوال ثلاث وجه ملك الموت
 قد رأى ومرار الموت قد ذاق وخوف الخاتمة قد آمن وقال صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاث فيرجع
 من وينبغي واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع جح أهله وماله وينبغي عمله ومنها أن يزور قبره وهم
 بالقصد ومن ذلك الدعاء والاعتبار وترقيق القلب قال صلى الله عليه وسلم ما رأيت منظر الا والقبر أفضح
 منه وقال عمر رضي الله عنه خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى المقابر فجلس إلى قبري وكنت أدنى
 القوم منه فبكي وبكى فقال ما يبكيكم قلنا يا كينا لباكنا ذلك قال هذا قبر آمنة بنت وهب استأذنت ربي في
 بارئها فأذن لي واستأذنته في أن استغفر لها فإني على فادركني ما يدرك الولد من الرقة وكان عمر رضي
 الله عنه إذا وقف على قبر يبكي حتى تبدل لمحيته ويقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان القبر
 من منازل الآخرة فان نجما منه صاحبه فابعدته أيسر وان لم ينج منه فابعدته أشد وقال مجاهد أول
 يكلم ابن آدم حفرة فتقول أنا بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة فهذه إذا أعددت
 لها أعددت لي وقال أبو ذر الأخرم يوم ففري يوم أوضع في قبري وكان أبو الدرداء يقعد إلى القبور
 فيلهي له في ذلك فقال أجلس إلى قوم يذكرونني معادي وان قت عنهم لم يعتابوني وقال حاتم الأصم من مر
 بقبر فلم يتفكر لنفسه ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم وقال صلى الله عليه وسلم ما من ليلة الا وينادي
 يا أيها أهل القبور من تعبطون قالوا نعط أهل المساجد لانهم يصومون ولا نصوم ويصلون ولا نصلي
 يذكرون الله ولا نذكره وقال سفيان من أكثر ذكر القبر وجدته روضة من رياض الجنة ومن
 عن ذكره وجدته حفرة من حفر النار وكان الربيع بن خيثم قد حفر في داره قبرا فكان إذا وجد في
 فيه نساوة دخل فيه فاضطجع فيه ومكث ساعة ثم قال رب ارجعون لعلي أعمل صالحا فإني متراكت ثم
 رجع إلى القبر ففعل ما فعل في القبر وقال يمين بن مهران خرجت مع عمر بن عبد
 العزيز إلى المقبرة فلما نظر إلى القبور بكى وقال يا ميمون هذه قبور آبائي بني أمية كأنهم لم يشاركوا أهل
 في ذلهم أمتهم صرعى قد خلت بهم المنال وأصاب الهوام من أبدانهم ثم بكى وقال والله ما أعلم
 شيئا ممن صار إلى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله وآداب المعزى خفض الجناح وإظهار الحزن
 في الحديث وترك التسميم وآداب تشييع الجنازة لزوم الخشوع وترك الحديث وملاحظة الميت
 في الموت والاستماع له وان يمشی امام الجنازة بقدر بها والاسراع بالجنازة سنة فهذه جل آداب
 عمل آداب المعاشرة مع عموم الخلق والجملة الجامعة فيه ان لا تستصغر منهم أحدا حيا كان أو ميتا
 لأنك لا تدري إلهه خير منك فانه وان كان فاسقا فإلهه يحتم لك بمثل حاله ويحتم له بالصلاح ولا تنظر

يكن يقر بها (وقيل) ان
 عدسى عليه السلام
 سينسج اذا نزل الى الارض
 ويولد له (وقيل) ان
 ركعة من متأهل خير
 من سبعين ركعة من
 عزب (أخبرنا) الشيخ
 طاهر بن أبي الفضل قال
 أنا أبو منصور محمد بن
 الحسين بن أحمد بن الهيثم
 المقيمي القزويني قال
 أنا أبو طلحة القاسم بن
 أبي البركات الخطيب قال
 ثنا أبو الحسن علي بن
 إبراهيم بن سلمة القطان
 قال ثنا أبو عبد الله محمد
 ابن يزيد بن ماجه قال
 ثنا أحمد بن الأزهر قال
 ثنا آدم قال ثنا عيسى بن
 معون عن القاسم عن
 عائشة رضي الله عنها
 قالت قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انكاح
 سفتي من لم يعمل بسنتي
 فليس مني فتزوجوا
 فاني مكاثربكم الامم ومن
 كان ذا طول فلينسج ومن

لم يجد فعليه بالصيام فان الصوم له وجاء وما ينبغى للتأهل ان يحذر من الافراط في المخالطة والمعاشرة مع الزوجة الى حد ينقطع عن أوراده وسياسة أوقاته فان الافراط في ذلك يقوى النفس وجنودها ويفترهاض المهمة (وللتأهل) بسبب الزوجة فتفتن فتنة لغوم حاله وفتنة لمخصوص حاله فتنة عموم حاله الافراط في الاهتمام بأسباب المعيشة (كان الحسن) يقول والله ما أصبح اليوم رجل يطيع امرأته فيما تهوى الا اكبه الله على وجهه في النار (وفي الخبر) يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبويه وولده يعبرونه بالفقر ويكلفونه مالا يطيق فيدخل في المداخل التي يذهب فيها دينه

اليهم بعين التعظيم لهم في حال دنياهم فان الدنيا صغيرة عند الله صغير ما فيها ومهم ما عظم اهل الدنيا نفسك فقد عظمت الدنيا فانسقط من عين الله ولا تبذل لهم دينك لتنال من دنياهم فتصغر في اعينهم تحرم دنياهم فان لم تحرم كنت قد استبدلت الذي هو ادى بالذي هو خير ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة فيطول الامر عليك في المعاداة ويذهب دينك ودينك فيهم ويذهب دينهم فيك الا اذا رأيت منك في الدين فتعادي أفعالهم القبيحة وتنظر اليهم بعين الرحمة لتعرضهم لمقت الله وعقوبته بعصيانهم فيسبب جهنم يصلونها فإلا لك تحدة عليهم ولا تسكن اليهم في مودتهم لان وثنائهم عليك في وجهك وحسن بشركك فانك ان طلبت حقيقة ذلك لم تجد في الماسة الا الواحد او ربما لا تجده ولا تشك اليهم أحوال فيك الله اليهم ولا تطمع ان يكونوا لك في الغيب والسر كما في العلانية فذلك طمع كاذب وأنى تظفر به ولا تطمع فيما في أيديهم فتستحل الذل ولا تنال الغرض ولا نعل عليهم تكبر الاستغناء عنهم فان الله يحب اليهم عقوبة على التكبر بانظار الاستغناء واذا سالت أخامهم حاجة فعضاها فهو أخ مستفاد وان لم يفر فلا تعاتبه فيصير عدوا تطول عليك مقاساته ولا تستعمل بوعظ من لا ترى فيه مخايل القبول فلا يبعث منك ويعاديلك وليكن وعظك عرضا واسترسالا من غير تنصيص على الشخص ومهم ما رأيت منهم كرا وخيرا فاشكر الله الذي سخرهم لك واستعذب الله ان يكلك اليهم واذا بالغت عنهم غيبة أو رأيت منهم سوءا أو أصابك منهم ما يسوءك فكل أمرهم الى الله واستعذب الله من شرهم ولا تشغل نفسك بالمكافاة في الضرر ويضيع العمر بشغله ولا تقل لهم لم تعرفوا موضوعي واعتقد انك لو استحققت ذلك لجعل الله موضع في قلوبهم فالله المحب والمبغض الى القلوب وكن فيهم سميعا لمحقهم أصم عن باطلهم نطوقا لمحقهم صموتا عن باطلهم واحذر صفة أكثر الناس فانهم لا يقولون عشرة ولا يغفرون زلة ولا يسترون عور ويحاسبون على النقيير والقطمير ويحسدون على القليل والكثير يتصفون ولا ينصفون ويؤاخذون على الخطا والنسيان ولا يعفون يغفرون الاخوان على الاخوان بالحمية والبهتان ففهم أكثرهم خسران وقطيعتهم رجحان ان رضوا فظاهرهم الملق وان سخطوا فباطنهم المحقق لا يؤمنون في حقهم ولا يرجون في ملقهم ظاهرهم ثياب وباطنهم ذئاب يقطعون بالظنون ويتغافلون وراءك بالعيون ويتربصون بصديقهم من الحسد ريب المنون يحصون عليك العثرات في صحتهم ليوا جهولك بها في غضبهم ووحشتهم ولا تعول على مودة من لم يخبره حق الخبر بان تعبه مدته في أوموضع واحد فتعبر به في عزله ولايته وغناه وفقره أو تسافر معه أو تعامله في الدينار والدرهم أو في شدة فتحتاج اليه فان رضيت به في هذه الاحوال فاتخذ به أباك ان كان كبيرا أو ابنا لك كان صغيرا أو أخا ان كان مثلك فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق

(حقوق الجوار)

اعلم أن الجوار يقتضي حقورا ما تقتضيه اخوة الاسلام فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم وزاد اذ قال النبي صلى الله عليه وسلم الجيران ثلاثة جاره له حق واحد وجاره حقان وجاره ثلاثة حقوق فالجار الذي له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذوالرحم فله حق الجوار وحق الاسلام وحق الرحم وأما الجار له حقان فالجار المسلم له حق الجوار وحق الاسلام وأما الذي له حق واحد فالجار المشرك فانظر كيف أثبت للمشرك حقا بمجرد الجوار وقد قال صلى الله عليه وسلم أحسن مجاور من جاورك تكن مسلما والنبي صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه وقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه وقال صلى الله عليه وسلم أول خصمين يوم القيامة جاران وقال عليه السلام اذا أنت رميت

ذلك فقد آذنته ونزوى أن رجلا جاءه إلى ابن مسعود رضي الله عنه فقال له إن لي جاريا يؤذني ويشتمني
 يضيق علي فقال أذهب فإن هو عصي الله فيك فاطع الله فيه وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن
 لا تَصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرا منها فقال صلى الله عليه وسلم هي في النار وجاء رجل إليه
 عليه السلام يشكو جاره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اصبر ثم قال له في الثالثة والرابعة أطرح متاعك
 أطرح بق قال ففعل الناس يرون به ويقولون ما لك فيقال آذاه جاره قال ففعلوا يقولون لعنه الله
 آذاه جاره فقال له ردمت معك فوالله لا أعود وروى الزهري أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم ففعل
 يشكو جاره فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن ينادى على باب المسجد إلا أن أربعة من دار جاره قال الزهري
 يعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأما إلى أربع جهات وقال عليه السلام
 من والشؤم في المرأة والمسكن والفرس فيمن المرأة خفة مهرها ويسر نكاحها وحسن خلقها وشؤمها
 لا مهرها وعسر نكاحها وسوء خلقها ويمسكن مسعته وحسن جوار أهله وشؤمها ضيقه وسوء جوار
 له ويمسكن الفرس ذله وحسن خلقه وشؤمها معو به وسوء خلقه وعلم أنه ليس حق الجوار كف
 الذي فقط بل احتمال الأذى فإن الجار أيضا قد كف آذاه فليس في ذلك قضاء حق ولا يكتفي احتمال الأذى
 بل بمن الرفق واسدء الخبز والمعروف اذ يقال إن الجار الفقير يتعلق بجاره الغني يوم القيامة فيقول
 يا رسول الله من معني معروفه وسد بابة دوني وبلغ ابن المقفع أن جارا له يبيع داره في دين ركبته وكان
 يس في ظل داره فقال ما كنت اذ بحرمة ظل داره إن باعها بعد ما دفع إليه من الدار وقال لا تبعها وشكا
 عنهم كثرة الفارق في داره ففعل له لواقفت هرا فقال أخشى أن يسمع الفارس صوت الفريهر إلى دور
 إن فاكون قد أحببت لهم مالا أحب لنفسى وجملة حق الجار أن يبدأ بالسلام ولا يطيل معه الكلام
 أكثر من طاله السؤال ويعود في المرض ويعزيه في المصيبة ويقوم معه في العزاء ويهنئه في الفرح
 يهني الشركة في السرور ومعه ويصم عن زلاته ولا يتطلع من السطح إلى عوراته ولا يضايقه في وضع
 لمع على جداره ولا في مصب الماء في ميزابه ولا في مطرح التراب في فناءه ولا يضيق طريقه إلى الدار ولا
 من النظر فيما يحمله إلى داره ويستمر ما ينكشف له من عوراته وينهشه من صرخته إذا نابتة نابتة ولا
 من ملاحظة داره عند غيبته ولا يسمع عليه كلاما يغيض بصره عن حرمة ولا يديم النظر إلى خادمته
 نصف بولده في كلمته ويرشده إلى ما يحمله من أمر دينه وديناء هذا إلى جملة الحقوق التي ذكرناها
 المسلمين وقد قال صلى الله عليه وسلم أتدرون ما حق الجار إن استعان بك أعنته وإن استنصرك
 وإن استقرضك أقرضته وإن افتقر عدت عليه وإن عرض عذته وإن مات تبع جنازته
 صابه خير هنأته وإن أصابته مصيبة عزيت ولا تستطل عليه بالبناء فتحجب عنه الريح الأباذنه
 وتؤذنه وإذا اشتريت فاكهة فاهد له فإن لم تفعل فادخلها سورا ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده ولا تؤذه
 قدرك إلا أن تعرف له منها ثم قال أتدرون ما حق الجار والذي نفسي بيده لا يبلغ حق الجار إلا من رحمه
 كرواه عمر وبن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مجاهد كنت عند عبد
 عمرو غلام له يسلم شاة فقال يا غلام إذا سلحت فابدأ بجارنا اليهودي حتى قال ذلك مرارا فقال له كم
 هذا فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يوصينا بالجوار حتى خشينا أنه سيو رثه وقال هشام
 الحسن لا يرى بأسا أن تطعم الجار اليهودي والنصراني من أخصيتك وقال أبو ذر رضي الله عنه
 في خليلي صلى الله عليه وسلم وقال إذا طمخت قدرا فأكثر ماءها ثم انظر بعض أهل بيت في جيرانك
 لم منهم ساو قالت عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله إن لي جارين أحدهما مقبل علي بيابه
 خراها بيابه عني وربما كان الذي عندي لا يسعهما فإيهما أعظم حقا فقال المقبل عليك بيابه

فيه لك (وروى) أن
 قوما دخلوا على بن مسعود
 عليه السلام فاضافهم
 وكان يدخل ويخرج
 إلى منزله فتؤذنه امرأته
 وتستطيل عليه وهو
 ساكت فحبوا من ذلك
 وهابوه أن يسألوه فقال
 لا تجبوا من هذا فاني
 سألت الله فقلت يا رب
 ما كنت معاقبي به
 في الآخرة ففعل له في
 الدنيا فقال إن
 عقوبتك بنت فلان
 تزوج بها فتزوجت بها
 وأنا صابر على ما ترون
 فإذا أفرط الفقير في
 المداراة ربما تعدى حد
 الاعتدال في وجوه
 المعيشة متطلبا رضا
 الزوجة فهذا فتنه عموم
 حاله وفننه خصوص
 حاله الأفراط في المحالسة
 والمخالطة فتطلق النفس
 عن قيد الاعتدال
 وتسترق الغرض بطول
 الاسترسال فيستولي

ورأى الصديق ولده عبد الرحمن وهو يماظ جاره فقال لا تماظ جارك فان هذا يبقى والناس يذهبون
وقال الحسن بن عيسى النيسابورى سألت عبد الله بن المبارك فقلت الرجل المجاور يا تبنى فيشكرك
غلامي انه أتى اليه أمر أو الغلام ينكره فأكراه أن أضرب به ولعله يرى وأكراه أن ادعه فيجد على جاري
فكيف أصنع قال ان غلامك اعلمه ان يحدث حديثا يستوجب فيه الادب فاحفظه عليه فاذا شكاه جارك
فادبه على ذلك الحديث فتكون قد أرضيت جارك وأدبتة على ذلك الحديث وهذا تطف في الجمع بين
الحقين وقالت عائشة رضي الله عنها خلال المكارم عشر تكون في الرجل ولا تكون في أبيه وتكون في
العبد ولا تكون في سيده يقمها الله تعالى لمن أحب صدق الحديث وصدق الناس واعطاء الله
والملكافاة بالصنائع وصلة الرحم وحفظ الامانة والتذم للجار والتذم للصاحب وقرى الضيف ورأس
الحياه وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يامعشر المسلمين لا تتخبرن
لجاراتهن ولو فرسن شاة وقال صلى الله عليه وسلم ان من سعادة المؤمن المسلم المسكن الواسع والمجار
والمركب الهني وقال عبد الله قال رجل يا رسول الله كيف لي أن اعلم اذا أحسنت أو أسأت قال اذا
جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت واذا سمعهم يقولون قد أسأت فقد أسأت وقال جابر رضي الله
قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبعه حتى يعرضه عليه وقال أبو هريرة
رضي الله عنه قضي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المجارى يضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى وقال
عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع احدكم جاره ان يضع خشبة في حائطه
وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول ما لي أراكم عنهما معرضين والله لا رمينها بين أكاذيبكم وقد ذهب
العلماء الى وجوب ذلك وقال صلى الله عليه وسلم من أراد الله به خيرا عسله قيل وما عسله قال يجبه
جيرانه

(حقوق الاقارب والرحم)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أنا الرحمن وهذه الرحمة شقت لها اسمان اسمي
وصلها وصلته ومن قطعها يتته وقال صلى الله عليه وسلم من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع عليه في رزقه
فليصل رحمه وفي رواية أخرى من سره أن يمد له في عمره ويوسع له في رزقه فليتيق الله وليصل رحمه
رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس أفضل قال أتقاهم لله وأوصلهم لرحمه وأمرهم بالعرف
وأنهاهم عن المنكر وقال أبو ذر رضي الله عنه أوصاني خليلي عليه السلام بصلة الرحم وان
وأمرني أن أقول الحق وان كان مرا وقال صلى الله عليه وسلم ان الرحم معلقة بالعرش وليس
المكافئ ولكن الواصل الذي اذا انقطعت رحمه وصلها وقال عليه السلام ان أعجل الطاعة تؤاخذ
الرحم حتى أن أهل البيت ليكونون فجاءوا فتعوا وأولهم ويكثر عددهم اذا وصلوا أرحامهم وقال
أسلم لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة عرض له رجل فقال ان كنت تريد النساء
والنوق الا دم فعليك ببنى مدح فقال عليه السلام ان الله قدمني من بني مدح بصلتهم والرحم
اسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قدمت على أمي فقلت يا رسول الله ان أمي قدمت على وهي
أفأصلها قال نعم وفي رواية أفاعطها قال نعم صلها وقال عليه السلام الصدقة على المساكين صدقة
ذى الرحم ثنتان ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بحائط كان له يحببه عملا بقوله تعالى ان تنالوا
تنفقوا مما تحبون قال يا رسول الله هو في سبيل الله وللفقراء والمساكين فقال عليه السلام وجب
على الله فاقسمه في أقاربك وقال عليه السلام أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح وهو في معنى
أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصنع من ظلمك وروي أن عمر رضي
كتب الى عماله مروا الاقارب ان يتزاوروا ولا يتجاورا وانما قال ذلك لان التجاور يورث

على القلب بسبب ذلك
السهو والغفلة ويستحل
مقار الملهة فيقل الوارد
لقلة الاوراد ويتكرر
الحال لاهمال شروط
الاعمال وألطف من
هذين الفتنين فتنة
أخرى تختص بأهل
القرب والمحضور وذلك
ان للنفوس امتزاجا
وبرابطة الامتزاج تعتضد
وتشتد وتطري طبعها
المحامدة وتنتهب نارها
المحامدة فدواء هذه
الفتنة ان يكون للتأهل
عند المجالسة عينان باطنان
ينظر بهما الى مولا
وعينان ظاهران يستهماهما
في طريق هواه وقد قالت
رابعة في معنى هذا انظما
اني جعلتك في الفؤاد
محدثي
وأبحث جسمي من أراد
حلوسي
فالمسح مني للجليس
مؤانس
وخبيب قلبي في الفؤاد
أنيسي

ارای
عزیز
نورانی
اسم
جبر
الو
اسمه
الله
وهر
وقل
فی حب
بیب
یحیی
اسمی
فه فی
جه و
المعر
وان
س الو
ثواب
وقال
فما
رد
وهی
صدقة
تعالوا
م وج
وفی معنی
رضی
بیورث
علی

٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

على الحقوق وربما يورث الوحشة وقطيعة الرحم

❖ (حقوق الوالدين والولد) ❖

الخ بقى انه اذا تأكد حق القرابة والرحم فاحص الارحام وامسها الولادة فيتضاعف تأكد الحق فيها وقد
 قال صلى الله عليه وسلم ان يجزى ولد والدم حتى يجده مملوكا فيشتره بغيره فبعه ووقد قال صلى الله عليه وسلم
 من اقبل من افضل من الصلاة والصدقة والصوم والحج والعمرة والمجاهدة في سبيل الله وقد قال صلى الله عليه
 وسلم من أصبح مرضيا لا يوبى به أصبح له بابان مفتوحان الى الجنة ومن أمسى فخل ذلك وان كان واحدا
 ولو احدا وان ظلموا وان ظلموا من أصبح مسخطا لا يوبى به أصبح له بابان مفتوحان الى النار ومن
 أمسى مثل ذلك وان كان واحدا او احدا وان ظلموا وان ظلموا وان ظلموا وقال صلى الله عليه وسلم ان الجنة
 برحدر يحهما من مسيرة خمسمائة عام ولا يجدر يحهما عاق ولا قاطع رحم وقال صلى الله عليه وسلم برأيت
 ربك وأحبت وأحلك ثم أدناك فادناك و يروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام يا موسى انه من
 والديه وعقبي كنبته بارا ومن برني وعق والديه كنبته عاقا وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليه ما
 السلام يقيم له فاحمى الله اليه انتعاضا ثم ان تقوم لآبينا وعزتي وجلالى لا آخرجت من صلبك نبيا وقال
 صلى الله عليه وسلم ما على أحد اذا أراد أن يتصدق بصدقة أن يجعلها والديه اذا كانا مسلمين فيكون
 له به أجرهما ويكون له مثل أجرهما من غير أن ينقص من أجرهما شيء وقال مالك بن ربيعة بينما
 نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله هل بقي على من بر
 بوي شيء أبرهما به بعد وفاته ما قال نعم الصلاة عليهم ما ولا استغفار لهما ما وإنفاذ عهدهما ما وكرام صديقهما
 وما صلة الرحم التي لا توصل الا بهما وقال صلى الله عليه وسلم ان من أبر البر أن يصل الرجل أهل ودايه
 حدثني بولي الاب وقال صلى الله عليه وسلم بر الوالد على الولد ضعفان وقال صلى الله عليه وسلم دعوة
 ولادة أسرع اجابة قيل يا رسول الله ولم ذلك قال هي أرحم من الاب ودعوة الرحم لا تسقط وسأله رجل
 قال يا رسول الله من أبر فقال بر والديك فقال ليس لي والدان فقال بر ولدك كما أن لوالديك عليك
 فقال كذلك لولدك عليك حق وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله والدا أعان ولده على بره أى لم يحمله على
 التفوق بسوء عمله وقال صلى الله عليه وسلم ساو وابين أولادك في العطية وقد قيل ولدك وحياتك تشهها
 بها وخادمك سبع عامه هو عدوك وأشير بك وقال أنس رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم الغلام
 من عنه يوم السابع ويسمى ويماط عنه الاذى فاذا بلغ ست سنين أدب فاذا بلغ تسع سنين عزل فراه
 ما بلغ ثلاث عشرة سنة ضرب على الصلاة فاذا بلغ ست عشرة سنة تزوجه أبوه ثم أخذ بيده وقال قد أدبتك
 فمكت وأنت كحمتك أعوذ بالله من فتنك في الدنيا وعذابك في الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم من حق
 على الولد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه وقال عليه السلام كل غلام رهين أو رهينة بعقبة تذبح عنه
 يوم السابع ويحلق رأسه وقال قتادة اذا ذبحت العقبة أخذت صوفة منها فاستقبلت بها اوداجها ثم
 وضع على يافوخ الصبي حتى يسيل منه مثل الخيط ثم يغسل رأسه ويحلق بعدو جاءه رجل الى عبد
 من امارك فشمك اليه بعض ولده فقال هل دعوت عليه قال نعم قال أنت أفسدته ويستحب الرفق بالولد
 في الاقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال ان لي عشرة من الولد ما قبلت
 احدهم فقال عليه السلام ان من لا يرحم لا يرحم وقالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وما أغسلي وجه اسامة فجعلت أغسله وأنا أنفة فضر بيدي ثم أخذه فغسل وجهه ثم قبله
 قال قد أحسن بنا اذ لم تكن له جارية وتغتر الحسب والنسب صلى الله عليه وسلم على منبره فترنل فحمله
 راقوه تعالى انما امواكم واولادكم فتنة وقال عبد الله بن شداد بن ماسر رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي

(وألطف من هدايته
أخرى) يحشاها المتأهل
وهو ان يصير للروح
استرواح الى لطف
الحمال ويكون ذلك
الاسترواح موقوفا على
الروح وبصير ذلك وليجة
في حب الروح المخصوص
بالتعلق بالحضرة الالهية
فتقبل الروح وينسدد
باب المريدين الفتوح
وهذه البلادة في الروح
يعز الشعور بها فتعذر
ومن هذا القبيل دخلت
الفطنة على طائفة قالوا
بالمشاهدة واذا كان في
باب المحالال وليجة في
الحب يتولد منها بلادة
الروح في القيام بوظائف
حب الحضرة الالهية فما
ظنك فيمن يدعي ذلك
في باب غير مشروع بغره
سكون النفس فيظن انه
لو كان من قبيل الهوى
ما سكنت النفس والنفس
لا تسكن في ذلك دائما بل
تسلب من الروح ذلك

الوصف وتأخذه اليها على
اني استحييت عما يتلى
به المفتونون بالمشاهدة
فوجدت الحمى من
ذلك من صورة الفسق
عنده رغبة شراب الشهوة
اذ لو ذهب عنه الشراب
ما بقيت الرغبة فليحذر
ذلك جدا ولا يسمع ممن
يدعي فيه حالا وصحة فانه
كذاب مدع ولهذا المعنى
قال الاطباء الجماع يسكن
هيجان العشق وان كان
من غير المعشوق فليعلم
ان مستنده الشهوة
ويكذب من يدعي فيه
حالا وهذه فتنة المتأهل
وفتنة العزب مرور
النساء بخاطره وتصورهن
في متخيله ومن أعطي
الطهارة في باطنه لا يندس
باطنه بخواطر الشهوة
واذا منع الخاطر يحويه
بحسن الانابة واللباذا
بالهرب ومتى سافر الفكر
كشف الخاطر وخرج
من القلب الى الصدر

بالناس اذ جاءه الحسين فركب عنقه وهو ساجد فأطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث امر
قضى صلاته قالوا قد اطالت السجود يا رسول الله حتى ظننا انه قد حدث امر فقال ان ابني قد ارتضى
فكرهت ان أعجله حتى يقضى حاجته وفي ذلك فواتوا احداها القرب من الله تعالى فان العبد اذا قرأ
ما يكون من الله تعالى اذا كان ساجدا وفيه الرفق بالولد والبروتعليم لا مثله وقال صلى الله عليه وسلم
الولد من ربح الجنة وقال يزيد بن معاوية أرسل أبي الى الاحنف بن قيس فلما وصل اليه قال له يا احنف
ما تقول في الولد قال يا امير المؤمنين مما رقبوا بنوا وعما دظهو وناو نحن لهم ارض ذليلة وسما طليلة و
نصول على كل جليلة فان طلبوا فاعطهم وان غضبوا فارضهم يحنوك ودهم ويحبوك جهدهم ولا
عليهم ثقل لا ثقيل افيهموا حياتك ويودوا وفاتك ويكرهوا قرارك فقال له معاوية بالله أنت يا احنف
دخلت على وانا ملوم غضبا وغيظا على يزيد فلما اخرج الاحنف من عنده رضى عن يزيد وبعث
بمائتي ألف درهم ومائتي ثوب فارسل يزيد الى الاحنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب فقاسمه اياه
الشرط فهذه هي الاخبار الدالة على تأكد حق الوالدين وكيفية القيام بحقوقهم ما تعرف مما ذكر
في حق الاخوة فان هذه الرابطة آكد من الاخوة وقبل يزيد يدهما أعران أحدهما أن أكره
على ان طاعة الابوين واجبة في الشبهات وان لم تجب في المحرم المحض حتى اذا كانا يتنصصان بانقر
منهما باطعام فعليك ان تأكل معهما لان ترك الشبهة ورع ورضا الوالدين حتم وكذلك ليس لنا
تسافر في مباح أو نافلة الا باذنهما والمبادرة الى الحج الذي هو فرض الاسلام نفل لانه على التأخير والحج
اطاب العلم نقل الا اذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك من يعلمك
كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيه ما ينفعه من العلم شرع الاسلام فعليه الهجرة ولا يتقيد بحق الوالدين
أبو سعيد الخدرى هاجر رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن وأراد المجاهد فقال عليه السلام
هل باليمن أبوك قال نعم قال هل أذنالك قال لا فقال عليه السلام فارجع الى أبيك فاستاذنهما
فعلا فجاهدوا لافبرهما ما استطعت فان ذلك خير مما تاتي الله به بعد التوحيد وجاء آخر اليه صلى الله عليه وسلم
وسلم ليستشيره في الغزو فقال ألك والدته قال نعم قال فارجع اليها فان الجنة عند رجليها وجاء آخر يطلب
على الهجرة وقال ما جئتك حتى أبكيك والدي فقال ارجع اليهما فأضحكهما كما أبكيتهما وقال صلى
الله عليه وسلم حق كبير الاخوة على صغيرهم حتى الوالد على ولده وقال عليه السلام اذا استصعبت
أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في اذنه

• (حقوق المملوك) •

اعلم ان ملك النكاح قد سبقته حقوقه في آداب النكاح فاما ملك العبد فهو ايضا يقتضى حقوقا في العبد
لا بد من مراعاتها فقد كان من آخر ما وصى به رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال اتقوا الله فيما ملككم
أيما نكحكم أطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم من العمل ما لا يطيقون
أحببتهم فامسكوهم ما كرهتم فيهم عوا ولا تعذبوا خلق الله فان الله ملككم ايهاهم ولو شاء الله لكانهم
صلى الله عليه وسلم للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق وقال عليه السلام
لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سيئ المالك وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنهم ما جاز
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم نفعون الخادم فصمت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم ثم قال اعف عنه في كل يوم سبعين مرة وكان عمر رضى الله عنه يذهب الى العوالي في كل
سبت فاذا وجد عبدا في عمل لا يطيقه وضع عنه منه ويروى عن أبي هريرة رضى الله عنه انه رأى رجلا
على دابته وغلامه يسعى خلفه فقال له يا عبد الله اجله خلقت فانما هو أخوك روحه مثل روحك

قال لا يزال العبد يزاد من الله بعد اتمام شئ خلفه وقالت جارية لابي الدرداء اني سمعتك منذ سنة فما
هل فيك شيئا فقال لم فعلت ذلك فقالت اردت الراحة منك فقال اذهبي فانت حرة لوجه الله وقال الزهرى
اننى قلت للملوك اخذك الله فهو حروقي لالا حنبن بن قيس عن ثعلب الحم قال من قيس بن عاصم
يل فما باع من حملة قال بيعها هو جالس فى داره اذا تته خادمة له بسفود عليه شواء فسقط السفود من
يداعلى ابن له فعقره فمات فرهشت الجارية فقال ليس يسكن روع وهذه الجارية الا العتيق فقال لها
انت حرة لاباس عليك وكان عون بن عبد الله اذا عصاه غلامه قال ما شبهك بمولاك مولاك يعصى
مولاه وانت تعصى مولاك فأغضبه يوما فقال انما تريد أن أضربك اذهب فانت حر وكان عند ميمون بن
مهرا ن ضيف فاستجمل على جاريتة بالعشاء فجاءت مسرعة ومعهما قصعة مملوءة فتعرت وأراقتهما على
أرض سيدهما ميمون فقال يا جارية أحرقتني قالت يا معلم الخير ومؤدب الناس أرجع الى ما قال الله تعالى
الوما قال الله تعالى قالت قال والكاظمين الغيظ قال قد كظمت غيظي قالت والمافين عن الناس قال
لم عفوت عنك قالت زد فان الله تعالى يقول والله يحب المحسنين قال أنت حرة لوجه الله وقال ابن المنذر
رجلا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب عبده فجعل العبد يقول أسألك بالله أسألك
بوجه الله فلم يعبه فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صياح العبد فأتى اليه فلما رأى رسول الله صلى
الله عليه وسلم أمسك يده فقال رسول الله سألتك بوجه الله فلم تبعه فلما رأيته أمسكت يدك قال فانه حر
بحمد الله يا رسول الله فقال لو لم تفعل لسفعت وجهك النار وقال صلى الله عليه وسلم العبد اذا نصحه سيده
أحسن عبادة الله فله أجر مرتين ولما اعتق أبو رافع بكى وقال كان لى أجرا ن فذهب أحدهما وقال
رسى الله عليه وسلم عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فاما أول ثلاثة
يدخلون الجنة فالشهيد وعبد مملوك أحسن عبادة ربّه ونصح سيده وعتيق متعفف ذو عيال وأول
ثلاثة يدخلون النار أمير ساط وذو ثروة لا يعطى حق الله وفقير فخور وعن أبي مسعود الانصارى قال
انما أنا أضرب غلاما لى إذ سمعت صوتا من خافى اعلم يا أبامسعود مرتين فالتفت فاذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأقبل السوط من يدي فقال والله لله أقدر عليك منك على هذا وقال صلى الله عليه وسلم اذا
تباع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الحلو فإنه أطيب لنفسه رواه معاذ وقال أبو هريرة رضي الله
عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فليجلسه وليأكل معه فان لم يفعل
سيأوله لقمة وفي رواية اذا كفى أحدكم ملوا كه صنعة طعامه فكفاه حره ومؤنته وقر به اليه فليجلسه
ليأكل معه فان لم يفعل فليناوله وليأخذ أكلة قليلا وغها وأشار بيده وليضعها فى يده وليقل كل هذه
في المثل وقد دخل على سلمان رجل وهو يحجن فقال يا ابا عبد الله ما هذا فقال بعثنا الخادم فى شغل فكرهنا ان
يجمع عليه عماين وقال صلى الله عليه وسلم من كانت عنده جارية فصانها واحسن اليها ثم أعتقها
أو زوجها فقد قال صلى الله عليه وسلم كل كراع وكل كم مسؤول عن رعيته فجعله حق
ام كما يكون ان يشرك فى طعمته وكسوته ولا يكلفه فوق طاقتة ولا ينظر اليه بعين الكبر والازدراء وان
شعر زلته ويتذكر عند غضبه عليه بهفوته أو بجنائته فى معاصيه وجنائته على حق الله تعالى
فصبر فى طاعته مع ان قدره الله عليه فوق قدرته وروى فضالة بن عبيدان النبى صلى الله عليه وسلم
عن عائشة لا يسأل عنهم رجل فارق الجماعة ورجل عصي امامه فمات عاصيا فلا يسئل عنهم ولا امرأة
منهم ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها
ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها
ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها ولا يسئل عنها

وعند ذلك يحذر
احساس العضو بالخاطر
فيصير ذلك عملاً خفياً
وما أقبح مثل هذا
بالصادق المتطالع الى
المحضور واليقظة فيكون
ذلك فاحشة المحال وقد
قيل مرور الفاحشة
بقلب العارفين كعمل
الغائبين لها والله أعلم
(الباب الثاني والعشرون
في القول في السماع
قبولاً وإثارة) *

قال الله تعالى فبشر عبادي
الذين يستمعون القول
فيتنبهون أحسنه أو أئمت
الذين هداهم الله وأولئك
هم أولو الألباب قيل
أحسنه أى أهده وأرشده
وقال عز وجل وإذا سمعوا
ما أنزل الى الرسول ترى
أعينهم تفيض من الدمع
مخافة أن يرفو من الحق
هذا السماع هو السماع
الحق الذى لا يختلف
فيه اثنان من أهل
الايان محكوم لصاحبه

*) كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين *)

*) (بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي أعظم النعمة على خيرة خلقه وصفوته بأن صرف همهم إلى مؤانسته وأجل حقه من التلذذ بمشاهدة آلائه وعظمته وروح أسرارهم بمناجاته وملاطفته وحقر في قلوبهم النظر إلى متاع الدنيا وزهرتها حتى اغتبط بعزلته كل من طويت المحب عن مجاري فكرته فاستأنس بمطالع سبحات وجهه تعالى في خلوته واستوحش بذلك عن الانس بالانس وإن كان من أخص خاصته والصلاة على سيدنا محمد سيد أنبيائه وخيرته وعلى آله وصحبه سادة الحق وأئمة *) (أما بعد) فإن للناس اختلافا كثيرا في العزلة والمخالطة وتفضيل أحدهما على الأخرى مع أن كل واحدة منهما لا تنفك عن غوائل تنفر عنها وفوائد تدعو إليها وميل أكثر العباد والزهاد إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة وما ذكرناه في كتاب الصلابة من فضيلة المخالطة والمؤاخاة والمؤالفة يكون يناقض ما مال إليه الاكثر من اختيار الاستحاش والمخلوة فكشف الغطاء عن الحق في ذلك ويحصل ذلك برسم بابين *) (الباب الاول) *) في نقل المذاهب والحجج فيها *) (الباب الثاني) *) في كشف الغطاء عن الحق بحصر الفوائد والغوائل

*) (الباب الاول في نقل المذاهب والافاويل وذكر حجج الفريقين في ذلك) *

أما المذاهب فقد اختلف الناس فيها وظهر هذا الاختلاف بين التابعين فذهب إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة سفيان الثوري وابراهيم بن أدهم وداود الطائي وفضيل بن عياض وسليمان بن الحواري ويوسف بن اسباط وحذيفة المرعشي وشر الحافي وقال أكثر التابعين باستحباب المخالطة واستكثار المعارف والاخوان والتألف والتعجب إلى المؤمنين والاستعانة بهم في الدين تعاونا على والتقوى ومال إلى هذا سعيد بن المسيب والشعبي وابن أبي ليلى وهشام بن عروة وابن شبرمة وشريك بن عبد الله وابن عيينة وابن المبارك والشافعي وأحمد بن حنبل وجماعة والمأثور عن علي بن النعمان من الكلمات ينقسم إلى كلمات مطلقة تدل على الميل إلى أحد الرأيين وإلى كلمات مقرونة بما يشبه إلى علة الميل فلتنقل الآن مطلقات تلك الكلمات لتبين المذاهب فيها وما هو مقرون بذكر العلة وذكره عند التعرض للغوائل والفوائد فنقول قدر وى عن عمر رضي الله عنه أنه قال خذوا بحظكم من العزلة وقال ابن سيرين العزلة عبادة وقال الفضيل كفى بالله محبا وبالقرآن مؤسسا والموت واعظا وقيل خذوا من العزلة ما يحياودع الناس جانباً وقال أبو الربيع الزاهد لداود الطائي عظمي قال صم عن الدنيا واجعل فروع الآخرة وفر من الناس فرارك من الأسد وقال الحسن رحمه الله كلمات أحفظهن من التوراة فبقية آدم فاستغنى اعتزل الناس فلم تترك الشهوات فصارت ترك المحسنة فظهرت مروءة صبر قليلة لا طويلا وقال وهيب بن الورد بلغنا أن الحكة عشرة أجزاء تسعة منها في الصمت والعاشرة في عزلة الناس وقال يوسف بن مسلم على بن بكار ما أصبرك على الوحدة وقد كان لزم البيت فقال كنت وأنا شاب صم على أكثر من هذا كنت أجالس الناس ولأكلهم وقال سفيان الثوري هذ الوقت السكوت والملازمة البيوت وقال بعضهم كنت في سفينة ومعنا شاب من العلوية فكثرت معناه بالانتماء له كلاما فبقية يا هذا قد جعلنا الله وإياك من ذبيح ولا تترك تخاطبنا ولا تسكنا منا فأنشأ يقول

قليل لهم لا ولد يموت * ولا أمر يحاذره يفوت

قضى وطرا الصبا وأفاد علما * فغايتة التفرد والسكوت

وقال ابراهيم النخعي لرجل تفقه ثم اعتزل وكذا قال الربيع بن خيثم وقيل كان مالا بن أنس

بالمداية واللب وهذا سماع ترد حرارته على برد اليقين فتفيض العين بالدمع لانه تارة يشير خزا والمخزن حار وتارة يشير شوقا والشوق حار وتارة يشير ندما والندم حار فاذا أثار السماع هذه الصفات من صاحب قلب ملوه يبرد اليقين أبكى وأدمع لان الحرارة والبرودة اذا اصطدما عصرا ما فذا لم السماع بالقلب تارة يخف المأمة فيظهر أثره في الجسد ويقشعر منه الجلد قال الله تعالى تشعرونه جلود الذين يحشون ربههم وتارة يعظم وقعته ويتصوب أثره إلى فوق نحو الدماغ كالخبر للعقل فيعظم وقع المتجدد الحادث فتندفق منه العين بالدمع وتارة يتصور أثره إلى الروح فتعوج منه الروح موجا يكاد يضيق عنه نطاق القالب

الحنانزو يعود المرضى ويعطى الاخوان حقوقهم فترك ذلك واحدا واحدا حتى تركها كلها وكان يقول لا يتبنا للمرء أن يخبر بكل عذره وقيل لعمر بن عبد العزيز لو تفرغت لنا فقال ذهب الفسار غفلا فراغ الاعند الله تعالى وقال الفضيل انى لاجد للرجل عندي يد اذا القيني أن لا يسلم على واذا مرضت ان لا يعودنى وقال أبو سليمان الداراني بينما الر بيع بن خيثم جالس على باب داره اذ جاءه حجر فصك به فشق ففعل يسبح الدم ويقول لقد وعظت يار بيع فقام ودخل داره فجالس بعد ذلك على باب داره حتى آخر جت جنازته وكان سعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد لما يوتهما بالعقيق فلم يكونا بآتيان المدينة لجمعة ولا غير ما حتى ماتا بالعقيق وقال يوسف بن اسباط سمعت سفیان الثوري يقول والله الذي لا اله الا هو لقد حلت العزلة وقال بشر بن عبد الله أقل من معرفة الناس فانك لا تدري ما يكون يوم القيامة فان تكن فضيحة كان من يعرفك قليلا ودخل بعض الامراء على حاتم الاصم فقال له ألك حاجة قال نعم قال ما هي قال أن لا ترائى ولا أراك ولا تعرفنى وقال رجل اسهل أر يد أن أصبحك فقال اذا مات جدنا فن يجب الّا خر قال الله قال فليصعبه الّا ن وقيل للفضيل ان عليا ابنك يقول لوددت أنى فى مكان أرى الناس ولا ير وفى فيكى الفضيل وقال يابو يحى على أفلا أتمها فقال لا أراهم ولا ير وفى وقال الفضيل أيضا من تخافه عقل الرجل كثيرة معارفه وقال ابن عباس رضى الله عنهما أفضل المجالس مجلس فى قبر بيتك لا ترى ولا ترى فهذه أقاويل المائلين الى العزلة

(ذ كرج-ج المائتين الى الخاططة ووجه ضعفها)

خرج هؤلاء بقوله تعالى ولا تسكنوا كالذين تفرقوا واختلفوا الآية وبقوله تعالى فالف بين قلوبكم امتن على الناس بالسبب المؤلف وهذا ضعيف لان المراد به تفرق الآراء واختلاف المذاهب فى معانى كتاب الله وأصول الشريعة والمراد بالآلة نزوع الغوائل من الصدور وهى الاسباب المشيرة للفتن المحركة لضمومات والعزلة لا تنافى ذلك واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن الف مألوف ولا خير فى من لا يوفى ولا يؤلف وهذا أيضا ضعيف لانه اشارة الى مذمة سوء الخلق التى تمتنع بسببه المؤلفة ولا يدخل تحتها حسن الخلق الذى ان خالط ألف وألف ولكنه ترك الخاططة اشتغالا بنفسه وطبعا للسلامة من غيره احتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة شبرا فمات فارق بقة الاسلام من عنقه وقال من فارق الجماعة فمات فمات جاهلية وبقوله صلى الله عليه وسلم من شق عصا المسلمين والمسلمون فى اسلام داهج فمات فارق بقة الاسلام من عنقه وهذا ضعيف لان المراد به الجماعة التى اتفقت آراؤهم على امام بعقد وقيل لا يفرق بين فارق الجماعة شبرا فمات فارق بقة الاسلام من عنقه وذلك مخالفة بالآى وخروج عليهم وذلك محذور لا يضطرار الخلق الى امام رافقهم جميعا رايهم ولا يكون ذلك الا بالبيعة من الاكثر فمخالفة فيها تشويش مشير للفتنة فليس فى هذا رض للعزلة واحتجوا بنبيه صلى الله عليه وسلم عن الهجر فوق ثلاث اذ قال من هجر أخاه فوق ثلاث دخل النار وقال عليه السلام لا يحل لامرئ مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق يدخل الجنة من هجر أخاه فوق ستة أيام فهو كسائر ذمه قالوا والعزلة هجره بالكلية وهذا ضعيف لان المراد به غضب على الناس واللاجاج فيه بقطع الكلام والام والخاططة المعتادة فلا يدخل فيه ترك الخاططة لامن غير غضب مع ان الهجر فوق ثلاث جائز فى موضعين أحدهما أن يرى فيه استصلاحا للمهجور الزيادة والثانى أن يرى نفسه سلامة فيه والنهى وان كان عامافهو تجول على ماو راء الموضعين خصوصين بدليل ما روى عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم هجرها ذا الحجة والحرم من صفير وروى عن عمر أنه صلى الله عليه وسلم اعتزل نسائه وآلى منهن شهر او صعد الى غرفة له وهى لانه فلبت تسعا وعشرين يوما فلما نزل قيل له انك كنت فيها تسعا وعشرين فقال الشهر قد يكون

فيكون من ذلك الصياح والاضطراب وهذه كلها أحوال يجدها أربابها من أصحاب الحال وقد يحكم ابد لا تل هوى النفس أرباب الحال (روى) ان عمر رضى الله عنه كان ربما مر بآية فى ورده فتخذه العبرة ويسقط ويلزم البيت اليوم واليومين حتى يعادو يحسب مريضا فالسمع يستجاب الرحمة من الله الكريم روى زيد بن أسلم قال قرأ أبى ابن كعب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتصموا الدعاء عند الرقة فانها رحمة من الله تعالى وروت أم كلثوم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقشع رحل العبد من خشية الله تحات عنه الذنوب كما تحات عن الشجرة اليابسة

ورقها وورد أيضا اذا
اقشعر الجلد من خشية
الله حرمه الله تعالى على
النار وهذه جملة لا تنكر
ولا اختلاف فيها انما
الاختلاف في استماع
الاشعار بالاحسان وقد
كثرت الاقوال في ذلك
وتباينت الاحوال فمن
منكر يلحقه بالفسق
ومن مواع به يشهد بانه
واضح الحق ويتجاوزان
في طرفي الافراط والتفريط
ف قيل لابي الحسن بن
سالم كيف تنكر
السمع وقد كان الجنييد
وسرى السقطي وذواتون
يسمعون فقال كيف
انكر السماع وقد اجازه
وسمعه من هو خير مني فقد
كان جعفر الطيار يسمع
وانما المنكر لله واللعب
في السماع وهذا قول
صحيح (أخبرنا) الشيخ
طاهر بن أبي الفضل عن
أبيه المحافظ المقدسي قال
أنا أبو القاسم الحسين بن

تسعا وعشرين وروت عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحمل مسلم أن يهجر أحدا
فوق ثلاثة أيام إلا أن يكون عن لا تؤمن بوائقه فهذا صريح في التخصيص وعلى هذا ينزل قول الحسن
رحمه الله حيث قال هجران الاحق قرينة الى الله فان ذلك يدوم الى الموت اذا المجاعة لا ينتظر علاجها وذكروا
عند محمد بن عمر الواقدي رجل هجر رجلا حتى مات فقال هذا شي قد تقدم فيه قوم سعد بن أبي وقاص
كان مهاجرا العمار بن ياسر حتى مات وعثمان بن عفان كان مهاجرا العبد الرحمن بن عوف وعائشة كانت
مهاجرة تحفصة وكان طاوس مهاجرا الوهب بن منبه حتى ماتا وكل ذلك يحمل على رؤيتهم سلامتهم في
المهاجرة واحتجوا بما روي أن رجلا أتى الجبل ليتعبد فيه فجي به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصبر أحدكم في بعض مواطن الاسلام خير له من عبادة أحدكم وحده أروى
عاما والظاهر أن هذا انما كان لما فيه من ترك المجاهد مع شدة وجوبه في ابتداء الاسلام بدليل ما روي
عن أبي هريرة رضي الله عنه انه قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فر بنا شعب فيه عينة طيبة
الماء فقال واحد من القوم لو اعترزت الناس في هذا الشعب وان أفعل ذلك حتى أذكره لرسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لا تفعل فان مقام أحدكم في سبيل الله خير من صلواته في أهله
عاما ألا تحبون أن يغفر الله لكم وتدخلوا الجنة أغزوا في سبيل الله فانه من قاتل في سبيل الله فوافقه
أدخله الله الجنة واحتجوا بما روي معاذ بن جبل أنه صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان ذئب الانس
كذب الغنم يأخذ الفاصية والناحية والشاردة واياكم والشعاب وعليكم بالعامة والجماعة والمساجد
انما أراد به من اعتزل قبل تمام العلم وسيا تي بيان ذلك وان ذلك ينهي عنه الاضرورة
(ذ كر حجج المائلين الى تفضيل العزلة)

احتجوا بقوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام وأعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعوني الى
ثم قال تعالى فلما اعترتهم وما يعبدون من دون الله وهدى الله اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا اشارة الى
ذلك ببركة العزلة وهذا ضعف لان مخالطة الكفار لا فائدة فيها الادعوتهم الى الدين وعند البأس
اجابهم فلا وجه الا هجرهم وانما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة لما روي انه قيل يا رسول
الله لو وضع من حجر أحب اليك أو من هذه المظاهر التي يتطهر منها الناس فقال بل من هذه المظاهر التي
ابركة أيدي المسلمين وروى انه صلى الله عليه وسلم لما طاف بالبيت عدل الى زخم لم يشرب منها فاذ
المنقع في حياض الادم وقد مضى الناس بايديهم وهم يتناولون منه ويشربون فاستسقى منه وقال اسقوني
فقال العباس ان هذا النبيذ شراب قدمغت وخيض بالأيدي أفلا أتيتك بشراب أنظف من هذا من حجر
مخمر في البيت فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس التمس بركة أيدي المسلمين فشرب منه
كيف يستدل باعتزال الكفار والاصنام على اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فيهم واحتجوا أيضا
موسى عليه السلام وان لم يؤمنوا الى فاعتزلوا وانه فزع الى العزلة عند البأس منهم وقال تعالى
أصحاب الكهف واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فاولا الى الكهف ينشركم بكم من رحمة الله
بالعزلة وقد اعتزل نبينا صلى الله عليه وسلم قرى سالما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزال
والهجرة الى أرض الحبشة ثم تلاحقوا به الى المدينة بعد أن أعلى الله كلمته وهذا أيضا اعتزال عن الكفار
بعد البأس منهم فانه صلى الله عليه وسلم لم يعتزل المسلمين ولا من توقع اسلامه من الكفار وأهل الكفر
لم يعتزل بعضهم بعضا وهم مؤمنون وانما اعتزلوا الكفار وانما النظر في العزلة من المسلمين واحتجوا
بقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عامر الجهني لما قال يا رسول الله ما لنا حاجة قال ليس عليك بيتك وامر
عليك اسائك وابك على خطيئتك وروى انه قيل له صلى الله عليه وسلم أي الناس أفضل قال من

بجاهد نفسه وماله في سبيل الله تعالى قيل ثم من قال رجل معتزل في شعب من الشعاب يعبد رب به ويدع الناس من شره وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد التقي الغني الحفي وفي الاحتجاج بهذه الأحاديث نظر فاما قوله لعبد الله بن عامر فلا يمكن تنزيله الاعلى ما عرفه صلى الله عليه وسلم بنور النبوة من حاله وان لزوم البيت كان الابق به وأسلم له من المخالطة فانه لم يأمر جميع الصحابة بذلك ورب شخص يكون سلامته في العزلة لا في المخالطة كما قد تكون سلامته في القعود في البيت وان لا يخرج الى الجهاد ذلك لا يدل على ان ترك الجهاد أفضل وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم وعلى هذا قوله عليه السلام رجل معتزل يعبد ربه ويدع الناس من شره فهذا الشارة الى شرير بطبعه تتأذى الناس بمخالطته وقوله ان الله يحب التقي الحفي اشارة الى اشارة الخمول وتوقي الشهوة وذلك لا يتعلق بالعزلة فكم من راهب معتزل تعرفه كافة الناس وكم من مخالط حامل لاذكر له ولا شهرة فلهذا تعرض امر لا يتعلق بالعزلة واحتجوا بما روي أنه صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه ألا أنبئكم بخير الناس قالوا بلى رسول الله فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل آخذ بعنان فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغير أو يغار إليه ألا أنبئكم بخير الناس بعده وأشار بيده نحو الحجاز وقال رجل في غمته يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة يعلم حق الله في ماله اعتزل شرور الناس فاذا ظهر ان هذه الأدلة لاشفاء فيها من الأجانب فلا بد من كشف مخالطتها بصرح فوائدا للعزلة وغوائلها ومقايسة بعضها ببعض ليتبين الحق فيها

(الباب الثاني في فوائدا العزلة وغوائلها وكشف الحق في فضلها)

ان اختلاف الناس في هذا ايضا هي اختلافهم في فضيلة النكاح والعزوبة وقد ذكرنا ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص بحسب مافصلناه من آفات النكاح وفوائده فكذلك القول بان فيه فائدة كراهة أو لا فوائدا العزلة وهي تنقسم الى فوائدا دينية ودنيوية والدينية تنقسم الى ما من تحصيل الطاعات في الخلوة والمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم والى تخلص من مكاب المانها التي يتعرض الانسان لها بالمخالطة كالربا والغيبة والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومشاركة الطبع من الاخلاق الرديئة والاعمال الخبيثة من جلساء السوء وأما دنيوية فتقسم الى ما يمكن من التحصيل بالخلوة كتمكين المحترف في خلوته الى ما يتخلص من محذورات تعرض لها بالمخالطة كالنظر الى زهرة الدنيا واقبال الخلق عليها وطعمه في الناس وطمع الناس فيه فكشف ستر مروءة بالمخالطة والتأذى بسوء خلق الجليس في عرائه أو سوء ظنه أو غيبتها أو محاسن دته والتأذى بتقله وتشويه خلقته والى هذا ترجع مجامع فوائدا العزلة فلم تحصرها في ست فوائدا

(الفائدة الاولى)

غلبة العبادة والفكر والاستتماس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة الخلق والاستغفار باستكشاف الزلة في أمر الدنيا والآخرة وملاكوته السموات والارض فان ذلك يستدعي فراغا ولا فراغ مع الخلوة فبالعزلة وسيلة اليه ولهذا قال بعض الحكماء لا يمكن أحد من الخلوة الا بالتسكك بكتاب الله والتمسكون بكتاب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله الذي اكرمهم الله بالله عاشوا لله ولماتوا بذكر الله ولقوا الله بذكر الله ولا شك في أن هؤلاء تمتنعهم المخالطة عن الفكر والذكر والتمسك بهم ولذلك كان صلى الله عليه وسلم في ابتداء أمره يتنسل في جبل حراء ويتعزل اليه حتى ينشأ من النبوة فكان الخلق لا يحجبونه عن الله فكان يبدنه مع الخلق وبقية مقبلا على الله تعالى وكان الناس يظنون ان أبا بكر خليفه فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن استغراقهم بالله فقال

محمد بن الحسن المخوافي قال أنا أبو محمد عبد الله بن يوسف قال ثنا أبو بكر ابن واثب قال ثنا عمرو بن الحرث قال ثنا الاوزاعي عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها ان أبا بكر دخل عليها وعند هاجاريتان تغنيان وتضربان بدفين ورسول الله صلى الله عليه وسلم مسجى بشو به فأنتهرهما أبو بكر فكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وجهه وقال دعهما يا أبا بكر فانها أيام عييد وقالت عائشة رضي الله عنها رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستتر في بردائه وأنا أنظر الى الحديدة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا أسام وقد ذكر الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله ما يدل على تجويزه ونقل عن كثير من السلف صحابي وتابعي وغيرهم

وقول الشيخ أبي طالب
المكي يعتبر لو فو وعلمه
وكل حاله وعلمه بأحوال
السلف ومكان ورعه
وتقواه وتحريمه الا صوب
والاولى وقال في السماع
حرام وحلال وشبهة فن
سمعه بنفس مشاهدة
شهوة وهو في حرام
ومن سمعه بمقوله على
صفة مباح من جارية أو
زوجة كان شبهة
لدخول اللهو فيه ومن
سمعه بقلب يشاهده عانى
تدله على الدليل ويشهده
طرفات الجليل فهو مباح
وهذا قول الشيخ أبي
طالب المكي وهو الصحيح
فاذا لا يطلق القول بمنعه
وتحريمه والانكار على
من يسمع كفعل القراء
المتزهدين المبالغين في
الانكار ولا يفسح فيه
على الاطلاق كفعل
بعض المستهترين به
المهملين شروطه وآدابه
المقيمين على الاصرار

لو كنت متخذاً خديلاً لا اتخذت أبابكر خديلاً ولا كن صاحبكم خليل الله وإن يسع الجمع بين مخالطة الناس
ظاهراً والاقبال على الله سرّاً القوة النيرة فلا ينبغي أن يغتر كل ضعيف بنفسه فيطمع في ذلك ولا يفتخر
تنتهي درجة بعض الاولياء اليه فقد نقل عن الجنيد انه قال أنا أكلّم الله منذ ثلاثين سنة والناس يفتخرون
اني أكلّمهم وهذا انما يتيسر للاستغراق بحب الله استغراقاً لا يبقى لغيره فيه متسع وذلك غير منكر
المشتهرين بحب الخلق من يحاط الناس بيده وهو لا يدري ما يقول ولا ما يقال له لفرط عشقه لمحبه
الذي دهاهم لم يشوش عليه أمر من أمور دنياه فقد يستغرقه الهم بحيث يحاط الناس ولا يحس بهم
يسمع أصواتهم لشدة استغراقه وأمر الآخرة أعظم عند العقلاء فلا يستحيل ذلك فيه ولكن الألبان
بالأكثر من الاستعانة بالعزلة ولذلك قيل لبعض الحكماء الذي أرادوا بالخلوة واختيار العزلة
يستعدون بذلك دوام الفكرة وتثبت العلوم في قلوبهم ليحيوا حياة طيبة ويذوقوا حلاوة المعرفة
لبعض الرهبان ما أصبرك على الوحدة فقال ما أنا وحدي أنا جالس الله تعالى إذا شئت أن يناجيني في
كتابه وإذا شئت أن أناجيه صليت وقيل لبعض الحكماء إلى أي شيء أفضى بكم الزهد والخلوة فقد
الانس بالله وقال سفيان بن عيينة أقيمت ابراهيم بن أدهم رحمه الله في بلاد الشام فقالت له يا ابراهيم
خراسان فقال ماتت ماتت بالعيش الالهة أفرديني من شاهرقي إلى شاهرقي فن يرا في يقول موسوس أو
أوملاح وقيل لغزوان الرقاشي هبك لا تنحك فأي نعمك من مجالسة اخوانك قال اني أصيب راحة
في مجالسة من عنده حاجتي وقيل للحسن بابا سعيد ههنا رجل لم نره قط جالساً الا وحده خلف سارية
الحسن اذا رايتهم فاخبروني به فنظروا اليه ذات يوم فقالوا للحسن هذا الرجل الذي أخبرناك به وأنت
اليه فخصي اليه الحسن وقال له يا عبد الله أراك قد جئت إليك العزلة فأي نعمك من مجالسة الناس
أمر شغلني عن الناس قال فأي نعمك ان تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن فتجلس اليه فقال أمرت
عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن وما ذاك الشغل برحمتك الله فقال اني أصبح وأمسى بين
وذنوب فرأيت ان أشغل نفسي بشكر الله تعالى على النعمة والاستغفار من الذنب فقال له الحسن
يا عبد الله أفقه عندي من الحسن فالزم ما أنت عليه وقيل بينما أويس القرني جالساً اذا ناههم من
فقال له أويس ما جاء بك قال جئت لآنس بك فقال أويس ما كنت أرى ان أحداً يعرف به فقلت
بغيره وقال الفضيل اذا رأيت الليل مقبلاً فرحت به وقلت أخا لو برني واذا رأيت الصبح أذكر كي استبرأ
كرهية لقاء الناس وان يجيئني من يشغلني عن ربي وقال عبد الله بن زيد طوبى لي من عاش في الدنيا
في الآخرة قيل له وكيف ذلك قال يناجي الله في الدنيا ويجاوره في الآخرة وقال ذو النون
سرور المؤمن ولذته في الخلوة بمناجاة ربه وقال مالك بن دينار من لم يأنس بمحادثة الله عز وجل عن
المخلوقين فقد قل علمه وعمى قلبه وضيع عمره وقال ابن المبارك ما أحسن حال من انقطع إلى الله
ويرى عن بعض الصالحين انه قال بينما أنا أسير في بعض بلاد الشام اذا أنا بعابد خارج من
الجبال فلما نظرت إلى نبعي إلى أصل شجرة وتستر بها فقلت سبحان الله يتجمل على بالنظر إليك فقد
اني أقت في هذا الجبل دهر اطويلاً عالج قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها فطال في ذلك تعبي
عمري فساءت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أيامي في مجاهدة قلبي فسكنه الله عن الاضطراب
الوحدة والانفراد فلما نظرت إليك خفت ان أفزع في الامر الاول فإليك عني فاني أعوذ من شر
العارفين وحبيب القانتين ثم صاح وانغماه من طول المدة في الدنيا ثم حول وجهه عني ثم
وقال إليك عني يا دنيا الغيري فترني وأهلك فغري ثم قال سبحان من أذاق قلوب العارفين من الدنيا
وحلاوة الانقطاع اليه ما ألهم قلوبهم عن ذكر الجنان وعن المحور والحسان وجمع همهم في

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

الابيد
م د
م فاذار
حرب
وما
فرقة
كروفا
كتاب و
أياها
بلد و
خلاد
من مش
من الما
ليقا
كنت
سنة
عام
من ر
رد
العبد
التغ

نبى ألدعدهم من مناجاته ثم مضى وهو يقول قدوس قدوس فاذا فى الخلوة أنس بذكر الله واستكثر
من معرفة الله وفى مثل ذلك قيل

وفى لاستغشى ومأى غشوة * لعل خيال منك يلقى خيالها

واخرج من بين الجلوس لعانى * أحدث عنك النفس بالسرخاليا

ونصف الاخر فيه تفصيلا
ونوضح الماهية فيه
تحريرا وتحليلا فأما
الدف والشبابة وان كان
فيهما فى مذهب الشافعى
فسحة فالاولى تركهـ ما
والاخذ بالاحوط
والخروج من الخلاف
وأما غير ذلك فان كان
من القصائد فى ذكر
الجنة والنار والتشويق
الى دار القرار ووصف
نعم الملك الجبار وذكر
العبادات والترغيب فى
الخيرات فلا سبيل الى
الانكار ومن ذلك القليل
قصائد الغزاة والحجاج
فى وصف الغزو والحج
مما يشرك من العزم من
الغازى وساك الشوق
من الحجاج وأما ما كان
فيه ذكر القدود والمخدود
ووصف النساء فلا يليق
باهل الديانات الاجتماع
لمثل ذلك وأما ما كان
من ذكر الهجر والوصل
والقطيعة والصدع

وبذلك قال بعض الحكماء انما يستوحش الانسان من نفسه لخلواته عن الفضيلة فيكثر حينئذ ملافة
الناس ويطرد الوحشة عن نفسه بالكون معهم فاذا كانت ذاته فاضلة طلب الوحدة ليستعين بها على
الفكرة ويستخرج العلم والحكمة وقد قيل الاستئناس بالناس من علامات الافلاس فاذا هذه فائدة
جزيلة ولكن فى حق بعض الخواص ومن يتيسر له بدوام الذكر الانس بالله أو بدوام الفكر التحقق فى
معرفة الله فالتجرد له افضل من كل ما يتعلق بالخطاة فان غاية العبادات وثمرتها معاملات أن يموت
الانسان بحب الله عارفا بالله ولا محبة الا بالانس المحاصل بدوام الذكر ولا معرفة الا بدوام الفكر وفراغ
القلب شرط فى كل واحد منهما ولا فراغ مع الخطاة

(الفائدة الثانية)

الغنى بالعزلة عن المعاصى التى يتعرض الانسان لها غالباً بالخطاة ويسلم منها فى الخلوة وهى أربعة
الغنية والنميمة والرياء والسكوت عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارة الطمع من الاخلاق
الردية والاعمال الخبيثة التى يوجبها الحرص على الدنيا أما الغنية فاذا عرفت من كتاب آفات اللسان
من ربح المهلكات وجوهها عرفت أن التحرر عنهما مع الخطاة عظيم لا ينجو منها الا الصديقون فان
هذه للناس كافة انما يعض بعض الناس والتفكه بها والتثقل بخلواتها وهى طعمتهم ولذتهم واليها
سرو وجون من وحشتهم فى الخلوة فان خالطتهم ورافقتهم أثمت وتعرضت لسخط الله تعالى وان سكت
كثير شريكوا المستمع أحد المغتابين وان أنكرت أبغضوك وتركو ذلك المغتاب واعتابوك فازدادوا
بينة الى غيبة وورعما زادوا على الغيبة وانتهوا الى الاستغفاف والستيم وأما الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر فهو من أصول الدين وهو واجب كما سيأتى بيانه فى آخر هذا الربع ومن خالط الناس فلا يخلو
من مشاهدة المنكرات فان سكت عصى الله به وان أنكرت تعرض لانواع الضرر اذ ربما يحجره طلب
الخلاص منها الى معاصى أكبر مما نهى عنه ابتداء وفى العزلة خلاص من هذا فان الامر فى اهماله
وبعد القيام به شاق وقد قام أبو بكر رضى الله عنه خطيبا وقال أيها الناس انكم تقرؤن هذه الآية
يا الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وانكم تصنعون بها فى غير موضعها وفى
من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأى الناس المنكر فلم يغير وه أو شـ ان يعمهم الله
فان وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله ليسأل العبد حتى يقول له ما منعك اذا رأيت المنكر فى الدنيا أن
تكلمه فاذا لقن الله العبد حجته قال يا رب رجوتك وخفت الناس وهذا اذا خاف من ضرب أو أمر لا يطاق
معرفة حدود ذلك مشكلة وفيه خطر وفى العزلة خلاص وفى الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اثاره
وموات وتحريرك لغوائل الصدور كما قيل

وكسفت فى آثاركم من نصيحة * وقد يستفيد البغضة المنتصحة

وجب الامر بالمعروف وندم عليه غالباً فانه كمدار مائل يريد الانسان أن يقيمه فيوشك أن يسقط
فاذا سقط عليه يقول يا ليتنى تركته ما لانعم لو وجد أعوانا مسكوا والمخاطب حتى يحكمه بدعامة
ثم وأنت اليوم لا تجد الا عوان فدعهم وانج بنفسك وأما الريباء فهو الداء العضال الذى يعسر
الابدال والاولاد الاحترار عنه وكل من خالط الناس داراهم ومن داراهم را أهم ومن را أهم وقع

يقرب حمله على أمور
الحق سبحانه وتعالى
من تلون أحوال المريد
ودخول الآفات على
الطالبين فمن سمع ذلك
وحدث عنده ندم على
ما فات أو تجدد عنده
عزم لما هوأت فكيف
ينكر سماعه وقد قيل
أن بعض الواجد
يقنع بالسماع ويتمقوى
به على الطي والوصال
وغير عنده من الشوق
ما يذهب عنه لطلب الجوع
فاذا استمع العبد إلى
بيت من الشعر وقلبه
حاضر فيه كان يسمع
الحادي يقول مثلاً
أقرب إليك يا رجناني
أسأت وقد تضاعفت
الذنوب
فأما من هو ليلى وحي
في بارئها فاني لا أتوب
وطاب قلبه لما يجد من
قوة عزمه على الثبات في
أمر الحق إلى الممات يكون
في سماعه هذا إذا كرا

فيمأوقعواميه وهالك كماهلكوا وأقل ما يلزم فيه النفاق فأنك ان خالطت متعاديين ولم تلق كل واحد
منهم بوجه يوافقه صرت بغضاً إليهم جميعاً وان جاملتهم ما كنت من شرار الناس قال عليه السلام ان من
شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وأقل ما يجب في مخالطة الناس اظهار الشوق
والمبالغة فيه ولا يخلو ذلك عن كذب اما في الاصل واما في الزيادة واطهار الشفقة بالسؤال عن الاحوال
بقولك كيف أنت وكيف أهالك وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه وهذا نفاق محض قال سري
لودخل على أخ لي فسويت لحفي بيدي لدخوله فخشيت أن أكتب في جريدة المنافقين وكان الفضيل
حاضراً وحده في المسجد الحرام فجاء اليه أخ له فقال له ما جاء بك قال المؤانسة يا أبا علي فقال هي والله
بأموأحشة أشبه هل تريد أن تنزى لي واتزى لك وتكذب في وأكذب لك أما أن تقوم عني أو أقوم
عني وقال بعض العلماء ما أحب الله عبداً إلا أحب أن لا يشعر به ودخل طائوس على الخليفة هشام فقال
كيف أنت يا هشام فغضب عليه وقال لم تخاطبني يا أمير المؤمنين فقال لا ن جميع المسلمين ما اتقوا على
خلافك فخشيت أن أكون كاذباً فمن أمكنه أن يحترق هذا الاحتراز فليخاطب الناس والافترض يا بني
اسمه في جريدة المنافقين فقد كان السلف يتسلاقون ويحترزون في قولهم كيف أصبحت وكيف أصبحت
وكيف أنت وكيف حالك وفي الجواب عنه فكان سؤالهم عن أحوال الدين لا عن أحوال الدنيا قال
الاصم لمحمد اللخاف كيف أنت في نفسك قال سالم معاني فكره حاتم جوابه وقال يا حاتم السلام
وراء الصراط والعافية في الجنة وكان اذا قيل لعيسى صلى الله عليه وسلم كيف أصبحت قال أصبحت
لأملك تقديم ما أرجو ولا أستطيع دفع ما أؤذي وأصبحت مرتباً بعمل والحر كله في يد غيري ولا
أفقر مني وكان الربيع بن خيثم اذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت من ضعفاء مذنبين نسوة
أرزاقتنا وننظر آجالنا وكان أبو الدرداء اذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت بخير ان نجوت من الدنيا
وكان سفيان الثوري اذا قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت أشكر ذا إلى ذا وأذم ذا إلى ذا وأفر من ذا
ذا وقيل لا ويس القرني كيف أصبحت قال كيف يصبح رجل اذا أمسى لا يدري انه يصبح واذا أصبح
لا يدري انه يمسي وقيل لمالك بن دينار كيف أصبحت قال أصبحت في عمر ينقص وذنوب تزدون
لبعض الحكماء كيف أصبحت قال أصبحت لا ارضى حياتي لمأتي ولا تقمى لربي وقيل لمحكم كذا
أصبحت قال أصبحت آكل رزقي واطيع عدو ابليس وقيل لمحمد بن واسع كيف أصبحت قال أصبحت
ما ظنك برجل يرتحل كل يوم إلى الآخرة مرحلة وقيل لمحمد اللخاف كيف أصبحت قال أصبحت في
عافية يوم إلى الليل فقيل له ألسنت في عافية في كل الايام فقال العافية يوم لا أعصى الله تعالى فيه وفي
لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك فقال وما حال من ير يدس فرا بعيداً بلا زاد ويدخل قبراً موحش
مؤنس وينطلق إلى ملك عدل بلا حجة وقيل لمحسن بن أبي سنان ما حالك قال ما حال من يموت ثم يعيد
ثم يحاسب وقال ابن سيرين لرجل كيف حالك فقال وما حال من عليه خمسمائة درهم ديناً وهو
قد دخل ابن سيرين منزله فاخرج له ألف درهم فدفعها اليه وقال خمسمائة اقض بها دينك وخمسمائة
بها على نفسك وعيالك ولم يكن عنده غير هاتم قال والله لا أسأل أحداً عن حاله أبداً وانما فعل ذلك
خشى ان يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره فيكون بذلك مراثياً مانفاً فقد كان سؤالهم عن أمور
وأحوال القلب في معاملة الله وان سألوا عن أمور الدنيا فعن اهتمام وعزم على القيام بما يظهر الله
الحاجة وقال بعضهم اني لا عرف أقوما كانوا لا يتساقون ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ماله
لم يمنعه وأرى الآن أقوماً يتساقون ويتساءلون حتى عن الدجاجة في البيت ولو انبسط أحدهم لم يمتنع
مال صاحبه لم يمنعه فهل هذا الا مجرد الرياء والنفاق وآية ذلك أنك ترى هـذا يقول كيف أنت و

لا خريف أنت فالسائل لا ينتظر الجواب والمسئول يشتغل بالسؤال ولا يجيب وذلك لمعرفتهم بأن ذلك
عن رياء وتكلف ولعل القلوب لا تخلو عن ضغائن وأحقاد والاسنة تنطق بالسؤال قال الحسن إنما
كنا يقولون السلام عليكم إذا سلمت والله القلوب وأما الآن فكيف أصبحت عاقل الله كيف أنت
صلحك الله فإن أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة فإن شأوا غضبوا علينا وإن شأوا لا وإنما قال ذلك لأن
أبدية بقولك كيف أصبحت بدعة وقال رجل لابي بكر بن عياش كيف أصبحت فخا أجابه وقال دعونا
من هذه البدعة وقال إنما حدث هذا في زمان الطاعون الذي كان يدعى طاعون عواس بالشام من الموت
الزريع كان الرجل يلقاه أخوه غدوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ويلقاء عشية فيقول كيف
أصبحت والمقصود أن الالتقاء في غالب العادات ليس يخلو عن أنواع من التصنع والرياء والنفاق وكل
ذلك مذموم بعضه محذور وبعضه مكر وفي العزلة الخلاص من ذلك فإن من اتقى الخلق ولم يخالفهم
بأخلاقهم مقتوه واستتغفروا واعتابوه وتشمروا لا يذنبه فيذهب دينهم فيه ويذهب دينه ودينه في
الانقسام منهم وأما مسارقة الطبع بما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم فهو داء ذفين قلما ينتبه له
الغلاء فضلا عن الغافلين فلا يحاسب الإنسان فاسقاً مدمعاً كونه منكراً عليه في باطنه الأولو قاس نفسه
إلى ما قبل مجالسته لا ذكراً بينهما تفرقة في التفرقة عن الفساد واستئصاله إذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة
يشتعل على الطبع فيسقط وقعه واستعظامه له وإنما الوازع عنه شدة وقعه في القلب فإذا صار مستصغراً
في المشاهدة أو شك أن تحمل القوة الوازعة ويذعن الطبع لليل إليه وألما دونه ومهم طالت مشاهدته
كميات من غيره استحقق الصغائر من نفسه ولذا لم يزدري الناظر إلى الاغنياء نعمة الله عليه فتؤثر
فيهم في أن يستصغر ما عنده وتؤثر مجالسة الفقراء في استعظام ما أتج له من النعم وكذلك النظر إلى
الضعفاء والعصاة هذا تأثيره في الطبع فن يقصر نظره على ملاحظة أحوال العجائز والتابعين في العبادة
لتنزه عن الدنيا فلا يزال ينظر إلى نفسه بهين الاستصغار وإلى عبادته بعين الاستحقار وما دام يرى
نفسه مقصراً فلا يخلو عن داعية الاجتهاد رغبة في الاستكمال واستمالة الاقتداء ومن نظر إلى
الأحوال الغالبة على أهل الزمان وأعراضهم عن الله واقبالهم على الدنيا واعتيادهم المعاصي استعظم
نفسه بادنى رغبة في الخير يصادفها في قلبه وذلك هو اللالؤ ويكتفي في تغيير الطبع بمجرد سماع الخير
والرفضاء عن مشاهدته وبهذه الدقة يعرف سر قوله صلى الله عليه وسلم عند ذكر الصالحين تنزل
الجنة وإنما الرحمة دخول الجنة ولقاء الله وليس ينزل عند ذلك من ذلك وإنما سببه وهو ابتعاث
نفسه من القلب وحركة المحرص على الاقتداء بهم والاستنكاف عما هو ملابس له من القصور
التصغير ومبدأ الرحمة فعل الخير ومبدأ فعل الخير الرغبة ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين فهذا
في نزول الرحمة والمفهوم من خفي هذا الكلام عند الفطن كالمفهوم من عكسه وهو أن عند ذكر
سقين تنزل المعنة لأن كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي واللغة هي البعد ومبدأ البعد من
هو المعاصي والأعراض عن الله بالاقبال على المحظوظ العاجلة والشهوات الحاضرة لا على الوجه
شروع ومبدأ المعاصي سقوط ثقلها وتفاحشها عن القلب ومبدأ أسقوط الثقل وقوع الانس بها بكثرة
سماعها وإذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فما ظنك بمشاهدتهم بل قد صرح بذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم حيث قال مثل المجلس السوء كمثل الكبران لم يحرقك بشره علق بك من ربحه
كان الریح يعلق بالثوب ولا يشعر به فكذلك يسهل الفساد على القلب وهو لا يشعر به وقال مثل
ليس الصالح مثل صاحب المسك أن لم يهب لك منه تجدر يحبه ولمذا أقول من عرف من عالم زلة حرم
حكايتهما العلتين أحدهما أنها غيبة والثانية وهي أعظمهما أن حكايتهما تهن على المستمعين أمر

لله تعالى قال بعض
أصحابنا كنا نعرف
مواجيد أصحابنا في
ثلاثة أشياء عند المسائل
وعند الغضب وعند
السمع وقال الجنيد تنزل
الرحمة على هذه الطائفة
في ثلاثة مواضع عند
الأكل لأنهم يأكلون
من فاقة وعند المذاكرة
لأنهم يتحاورون في
مقامات الصديقين
وأحوال النعمين وعند
السمع لأنهم يسمعون
بوجدو يشهدون حقاً
وسئل رومي عن وجد
الصوفية عند السماع
فقال يتنبهون للعاني التي
تعرب عن غيرهم فيشير
اليهم إلى التي فيستمعون
بذلك من الفرح ويقع
الحجاب للوقت فيعود
ذلك الفرح بكافئهم
من يمزق ثيابه ومنهم من
يبكي ومنهم من يصيح
(أخبرنا) أبو زرعة
أجازة عن ابن خلف

تلك الزلة ويسقط من قلوبهم استعظامهم الاقدام عليهم فيكون ذلك سببا لتحويل تلك المعصية فانه مهم
 وقع فيها فاستنكر ذلك دفع الاستنكار وقال كيف يستبعد هذا منا وكنا مضطرون الى مثله حتى العباد
 والعباد ولو اعتقد أن مثل ذلك لا يقدم عليه عالم ولا يتعاطاه موفق معتبر اشق عليه الاقدام فكهم
 شخص يتسكاب على الدنيا ويحرص على جمعها ويتهاك على حب الرياسة وترينها ويهون على نفسه
 قبحها ويزعم أن الصحابة رضي الله عنهم لم ينزهوا أنفسهم عن حب الرياسة وربما يستشهد عليه بقل
 على ومعاوية ويخمن في نفسه أن ذلك لم يكن لطلب الحق بل لطلب الرياسة فهذا الاعتقاد خطأ يهون
 عليه أمر الرياسة ولو ازمها من المعاصي والطبع اللئيم عيّل الى اتباع الهفوات والاعراض عن الحسنات
 بل الى تقدير الهفوة فيما لا هفوة فيه بالتغزير على مقتضى الشهوة ليعمل به وهو من دقائق مكاي
 الشيطان ولذلك وصف الله المرغمين للشيطان فيما يقوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وضرب
 صلى الله عليه وسلم لذلك مثلا وقال مثل الذي يحلس يستمع المحكمة ثم لا يعمل الا بشرا يسمع ككل
 رجل أتى راعيا فقال له ياراعي أجز لي شاة من غنمك فقال اذهب فخذ خير شاة فيها فذهب فأخذ بان
 كلب الغنم وكل من ينقل هفوات الائمة فهذا مثاله أيضا وما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب
 تكررهم ومشاهدته أن أكثر الناس إذا رأوا مسلما أفطر في نهار رمضان استبعدوا ذلك منه استبعادا
 يكاد يفضي الى اعتقادهم كفره وقد يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنفر عنه طباعه
 كفرتهم عن تأخير الصوم مع أن صلاة واحدة تقتضي تركها الكفر عند قوم وحز الرقة عند قوم ونزل
 صوم رمضان كله لا يقتضيه ولا سبب له الا أن الصلاة تتكرر والتساهل فيها بما يكثُر فيسقط وفيها
 بالمشاهدة عن القلب ولذلك لو لبس الفقيه ثوبا من حرير أو خاتما من ذهب أو شرب من اناه فضة
 استبعدته النفوس واشتد انكارها وقد يشاهد في مجلس طويل لا يتكلم الا بما هو اغتيا ب للناس
 ولا يستبعد منه ذلك والغيبة أشد من الزنا فكيف لا تكون أشد من لبس الحرير ولكن كثرة سمع
 الغيبة ومشاهدة المعتابين أسقط وقعهما عن القلوب وهون على النفس أمرها فتفطن لهذه الدقائق
 من الناس فرارك من الأسد لانك لا تشاهد منهم الا ما يري في حرصك على الدنيا وغفلتك عن الآخرة
 ويهون عليك المعصية ويضعف رغبتك في الطاعة فان وجدت جليسا يذكرك الله رؤيته وسببه
 فالزمه ولا تفارقه واغتنمه ولا تستحقه فانها غنية العاقل وضالة المؤمن وتحقق أن المجلس الصالح
 من الوحدة وأن الوحدة خير من المجلس السوء ومهما فهمت هذه المعاني ولا حظت طبعك والتفت الى
 حال من أردت مخالطة لم يخف عليك أن الاولى التباعده عنه بالعزلة أو التقرب اليه بالخاططة وبالك
 تحكم مطلعا على العزلة أو على الخاططة بان احدهما أولى اذ كل مفصل فاطلاق القول فيه بلا أنعم خلف
 من القول محض ولا حق في المفصل الا التفصيل

(الفائدة الثالثة)

الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها والتعرض لآخطارها وقل
 تخلو بالادع عن تعصبات وفتن وخصومات فالاعتزل عنهم في سلامة منها قال عبد الله بن عمر وابن العاص
 لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتن ووصفها وقال إذا رأيت الناس مرجت عهودهم وخذل
 أماناتهم وكانوا كذا وشك بين أصابعه قلت فأتأمرني فقال الزم بيتك وأملكك عليك لسانك وخذل
 ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة وروي أبو سعيد الخدري أنه صلى الله عليه
 وسلم قال يوشك أن يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه
 الفتن من شأق الى شأق وروي عبد الله بن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال سيأتي على الناس

اجازة عن السلمي قال
 سمعت أبا سهل محمد بن
 سليمان يقول المستمع
 بين استتار وتحمل
 فالاستتار يورث التلهب
 والتجلى يورث المزيد
 فالاستتار يتولد منه
 حركات المريدين وهو
 محل الضعف والعجز
 والتجلى يتولد منه
 السكون للواصلين وهو
 محل الاستقامة والتمكين
 وكذلك محل المحضرة
 ليس فيه الا الذبول تحت
 موارد الهيمنة قال الشيخ
 أبو عبد الرحمن السلمي
 سمعت جدي يقول المستمع
 ينبغي أن يستمع بقلب خي
 ونفس ميتة ومن كان
 قلبه ميتا ونفسه حية
 لا يحل له السماع وقيل
 في قوله تعالى يزيدي
 الخلق ما يشاء الصوت
 الحسن وقال عليه
 السلام لله أشد ذنا بالرجل
 الحسن الصوت بالقرآن
 من صاحب قينة الى

كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم وقد اشتد حرصهم على الدنيا فلا يظنون بغيرهم الا الحرص عليهم اقل
المتنبى اذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه * وصدق ما يعتاده من توهم

وعادى محبيه بقول عداته * فأصبح في ليل من الشك مظلم

وقد قيل معاشره الاشرار تورث سوء الظن بالابرار وأنواع الشر الذي يلقاه الانسان من معارفه ومن يتحيز
به كثيرة واسنان طول بتفصيلها ففيماذ كرهناه اشارة الى مجامعها وفي العزلة خلاص من جميعها والى

أشار الا كثر من اختار العزلة فقال أبو الدرداء أخبرته بقله يروى مرفوعا وقال الشاعر

من جمد الناس ولم يلهم * ثم بلاهم دم من يجمد

وصار بالوحدة مستأنسا * يوحشه الاقرب والابعد

وقال عمر رضي الله عنه في العزلة راحة من القرين السوء وقيل لعبد الله بن الزبير لا تأتي المدينة ففقد
ما بقي فيها الا حاسد نعمة أو فرح بنعمة وقال ابن السماك كتب صاحب لنا ما بعد دفن الناس ك

دواء يدأوى به فصار واداءه لا دواء له ففر منهم فرارك من الاسد وكن بعض الاعراب بالزمن
ويقول هو نديم فيه ثلاث خصال ان سمع مني لم ينم على وان تغفلت في وجهه احتمل مني وان عر

عليه لم يغضب فسمع الرشيد ذلك فقال زهدني في الدنيا ما وكن بعضهم قد لزم الدفاتر والمقابر ففقد
ذلك فقال لم أر أسلم من وحدة ولا أوعظ من قبر ولا جالس أمتع من دفتر وقال الحسن رضي الله عنه

الحج فسمع ثابت البناني بذلك وكان أيضا من أولياء الله فقال بلغني انك تريد الحج فأجبت ان أصبر
فقال له الحسن ويحك دعنا نعاشر بستر الله علينا اني أخاف ان نصطب فيرى بعضنا من

ما نقات عليه وهذه اشارة الى فائدة أخرى في العزلة وهو بقاء السر على الدين والبروة والخلق و
وسائر العورات وقد مدح الله سبحانه المتسترين فقال يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وقال الشاعر

ولا عار ان زالت عن الحر نعمة * ولكن عارا ان يزول التجميل

ولا يخلو الانسان في دينه ودينه وأخلاقه وأفعاله عن عورات الاولى في الدين والدنيا سترها ولا
السلامة مع انكشافها وقال أبو الدرداء كان الناس ورقا لاشوك فيه فان الناس اليوم شوك لا ورق

واذا كان هذا حكم زمانه وهو في أواخر القرن الاول فلا ينبغي ان يشك في ان الاخير شر وقال سفيان
عينة قال لي سفيان الثوري في اليقظة في حياته وفي المنام بعد وفاته أقلل من معرفة الناس فان

منهم شديدا ولا أحسب اني رأيت ما أكره الا من عرفت وقال بعضهم جئت الى مالك بن دينار وهو
وحده واذا كلب قد وضع حنكه على ركبته فذهبت أطرده فقال دعها هذا لا يضر ولا يؤذي

خير من الجليس السوء وقيل لبعضهم ما جعلك على ان تعتزل الناس قال خشيت ان أسلب ديني ولا
وهذه اشارة الى مساوغة الطبع من أخلاق القرين السوء وقال أبو الدرداء اتقوا الله واحذرو

فانهم ما ركبو اظهر بعير الا أدبروه ولا ظهر جواد الا عقروه ولا قلب مؤمن الا خربوه وقال
أقال المعارف فانه أسلم لدينك وقلبك وأخف لسقوط الحقوق عنك لانه كلما كثرت المعارف

الحقوق وعسر القيام بالجميع وقال بعضهم أنكر من تعرف ولا تتعرف الى من لا تعرف
*(الفائدة الخامسة)

ان ينقطع طمع الناس عنك وينقطع طمعك عن الناس فلما انقطاع طمع الناس عنك نفيته فو
رضا الناس غاية لا تدرك فاشتغال المرء باصلاح نفسه أولى ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور

وعيادة المريض وحضور الولائم والأملأ كات وفيها تضيق الاوقات وتعرض للآفات ثم قد
عن بعضها العوائق وتستقبل فيها المعاذير ولا يمكن اظهار كل الاعذار فيقولون له قمت بحق فلان

حديث المجارية فقال

لا أبرح حتى أسمع ما سمع

رسول الله فامر هار رسول

الله فاسمعه * وذكر

الشيخ أبو طالب المكي

قال كان أعطاء جاريتان

تلمنان وكان اخوانه

يجمعون اليهما وقال

أدر كننا أبا مروان

القاضي وله حوار

يسمعن التلمين أعدهن

للصوفية وهذا القول

نقلته من قول الشيخ أبي

طالب فقال وعندي

اجتناب ذلك هو الصواب

وهو لا يسلم الا بشرط

طهارة القلب وقض

البصر والوفاء بشرط قوله

تعالى يعلم خائنة الاعين

وما تخفي الصدور وما

هذا القول من الشيخ أبي

طالب المكي الاستغرب

بجيب والنزعة عن مثل

ذلك هو الصحيح وفي

الحديث في مدح داود

عليه السلام انه كان

حسن الصوت بالنيابة

حقنا وبصير ذلك سبب عداوة فقد قيل من لم يعد مريضاً في وقت العيادة انتهى موته خيفة من تحجيره
الأصح على تقصيره ومن عم الناس كلهم بالحرمان رضوا عنه كلهم ولو خصص استوحشوا وتعميمهم
جميع الحقوق لا يقدر عليه المتعذر له طول الليل والنهار فكيف من له مهم يشغله في دين أو دنيا قال
عمر بن العاص كثرة الاصدقاء كثرة الغرما وقال ابن الرومي

عدوك من صديقك مستفاد * فلا تستكثرن من الصحاب
فان الداء أكثر ما تراه * يكون من الطام أو الشراب

قال الشافعي رحمه الله أصل كل عداوة اصطناع المعروف إلى اللئام * وأما قطع طمعك عنهم فهو أيضاً
أصل تجزيلة فان من نظر إلى زهرة الدنيا وزينتها تحرك حرصه وانبعث بقوة الحرص طمعاً ولا يرى إلا
الحية في أكثر الأحوال فيما أدى بذلك وهمم الاعتزل لم يشاهدوا ولم يشاهدوا لم يشاهدوا ولم يشاهدوا
تعالى ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجهم * وقال صلى الله عليه وسلم انظر إلى من هو
أفقر منك ولا تنظر إلى من هو فوقك فانه أجدران لا تزدرد وانعمة الله عليكم وقال عون بن عبد الله
كنت أجالس الأغنياء فلم أزل مغموماً كنت أرى ثوباً أحسن من ثوبي ودابة أفره من دابتي فحالت
أفقرها فاسترحمت وحي أن المزي رحمه الله خرج من باب جامع الفسطاط وقد أقبل ابن عبد الحكم في
كبته فبهرهم ما رأى من حسن حاله وحسن هيئته فتلا قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أنصبرون
قال بل أنصبر وارضي وكان فقيراً مقلداً الذي هو في بيته لا يبتلى بمثل هذه الفتن فان من شاهد ذرينة
فإنما ان يقوى دينه ويقينه فيصبر فيحتاج إلى ان يتجرع مرارة الصبر وهو امر من الصبر أو تبعث
فتنة فيحتاج في طلب الدنيا فيهلك هلاكاً كاملاً * بدأ ما في الدنيا قبال طمع الذي يجيب في أكثر الاوقات
كل من يطلب الدنيا تيسر له وأما في الآخرة فبايناها ومتاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب
إلى الله قال ابن الاعرابي

إذا كان باب الذل من جانب الغنى * سموت إلى العلماء من جانب الفقر
(الفائدة السادسة)

أرى أن الطمع يوجب في المحال ذلاً
الاص من مشاهدة الثقل والمحق ومقاساة حجةهم وأخلاقهم فان رؤية الثقل هي العمى الاصغر
والاعشى ثم عشت عيناً قال من النظر إلى الثقل ويحكى انه دخل عليه أبو حنيفة فقال في الخبر ان
سألت الله كرميتميه عوضه الله عنهم ما هو خير مما في الذي عوضك فقال في معرض المطايبة
في عنده ما نه كفا في رؤية الثقل وانت منهم وقال ابن سيرين سمعت رجلاً يقول نظرت إلى ثقل
عني على وقال جالينوس لكل شيء وحى وحى الروح النظر إلى الثقل وقال الشافعي رحمه الله
سألت ثقيلاً الا وجدت الجانب الذي يليه من بدني كأنه أثقل علي من الجانب الآخر وهذه الفوائد
في الأولين متعلقة بالمقاصد الدنيوية المحاضرة ولكنها أيضاً تتعلق بالدين فان الانسان مهما تأذى
فقط لم يأمن ان يعتابه وان يستنكر ما هو صنع الله فاذا تأذى من غيره بغيبة أو سوء ظن أو محاسدة
أو غير ذلك لم يصبر عن مكافأته وكل ذلك يجر إلى فساد الدين وفي العزلة سلامة عن جميع ذلك
(آفات العزلة)

من المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد بالاستعانة بالغير ولا يحصل ذلك إلا بالخاطلة فكل
من الخاطلة يفوت بالعزلة وفوائده من آفات العزلة فانظر إلى فوائد الخاطلة والدواعي إليها ما هي
تعليم والتعلم والنفع والانتفاع والتأديب والتأدب والاستئناس والائناس ونيل الثواب وإنالته
بالحقوق واعتماد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها لفصل

على نفسه وبثلاوة الزبور
حتى كان يجتمع الانس
والجن والطير لسماع
صوته وكان يحمل من
مجلسه آلاف من الجنائز
وقال عليه السلام في
مدح أبي موسى الأشعري
لقد أعطى فرما من
فرامير آل داود (وروي)
عنه عليه السلام أنه قال
ان من الشعر محكمة
(ودخل) رجل على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وعنده قوم يقرؤن
القرآن وقوم ينشدون
الشعر فقال يا رسول الله
قرآن وشعر فقال من
هذامرة ومن هذامرة
(وأشد) النابعة عند
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أبيانها التي فيها
ولا خير في حلم إذا لم يكن له
بواد رحمة صفوه أن
يكدرا
ولا خير في أمر إذا لم يكن له
حكيم إذا ما ورد الأمر
أصدرا

(الفائدة الاولى)

ذلك فانها من فوائد الخاططة وهي سبع

التعلم والتعلم وقد ذكرنا فضلها في كتاب العلم وهما أعظم العبادات في الدنيا ولا يتصور ذلك
بالخاططة إلا أن العلوم كثيرة وعن بعضها مندوحة وبعضها ضروري في الدنيا فالحاجة إلى التعلم
فرض عليه عاص بالعلم وان تعلم الفرض وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ورأى الاشتغال بالعلم
فليعتزل وان كان يقدر على التبر في علوم الشرع والعقل فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الخسران وقد
قال النخعي وغيره تفقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الأكسثر مضيع أوقاته بنوم أو فكري
هو سوغايته أن يستغرق الاوقات بأو راد يستوعبها ولا ينفك في أعماله بالبدن والقلب عن أنواع
الغروب يخيب سعيه ويطل عمله بحيث لا يدري ولا ينفك اعتقاده في الله وصفاته عن أو هام يتوهم
ويأنس بها وعن خواطر فاسدة تعتريه فيها فيكون في أكثر أحواله ضحكة للشيطان وهو يرى نفسه
العباد فالعلم هو أصل الدين فلا خير في عزلة العوام والجهال أعني من لا يحسن العبادة في الخلوة ولا يعرف
جميع ما يلزمه في الغنى النفس مثال مريض يحتاج إلى طبيب متطاف يعالجه فالمرضى الجاهل الذي
ينفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطب بضاعف لا محالة مرضه فلا تليق العزلة إلا بالعالِم وأما التعليم
فواب عظيم مهمما صحت نية المعلم والمتعلم ومهما كان القصد إقامة الحياء والاستكثار بالأصحاب ولا
فهو هلاك الدين وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل أن أراد
دينه فانه لا يرى مستفيدا يطلب فائدة لدينه بل لا طالب إلا الكلام فخر في يستميل به العوام في
الوعظ أو لمجدال معقد يتوصل به إلى الخيام الاقران ويتقرب به إلى السلطان ويستعمل في
المنافسة والمباهاة وأقرب علم مرغوب فيه المذهب ولا يطلب غالبا إلا الله والتوصل إلى التقدم على
وتولى الولايات واجتلاب الاموال فهو لا يعلم مقتضى الدين والحزم الاعتزال عنهم فان صودف
لله ومقرب بالعلم إلى الله فأكبر الكبار الاعتزال عنه وكتمان العلم منه وهذا لا يصادف في بلد
أكثر من واحد أو اثنين ان صودف ولا ينبغي ان يعتزل الانسان بقول سفيان تعلمنا العلم غير الله فاني
أن يكون إلا الله فان الفقهاء يتعلمون غير الله ثم يرجعون إلى الله وانظر إلى أو آخر أعماله لا
منهم واعتبرهم انهم ما تواوهم هلكي على طالب الدنيا ومكة المبون عليها أو راغبون عنها وزاهون
وابس الخبر كالمعاينة واعلم أن العلم الذي أشار إليه سفيان هو علم الحديث وتفسير القرآن ومعرفته
الانبياء والعصاة فان فيها التخويف والتحذير وهو سبب لثأره الخوف من الله فان لم يؤثر في
في المال وأما الكلام والفقهاء المحردين الذي يتعلق بفتاوى المعاملات وفصل الخصومات المذهب
والخلاف لا يرد الراغب فيه للدنيا إلى الله بل لا يزال متماديا في حرصه إلى آخر عمره ولعل
هذا الكتاب ان تعلمه المتعلم رغبة في الدنيا فيجوز أن يرخص فيه اذير جي أن ينزجر به في آخر عمره
مشحون بالتخويف بالله والترغيب في الآخرة والتحذير من الدنيا وذلك مما يصادف في
وتفسير القرآن ولا يصادف في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب فلا ينبغي أن يخادع الانسان
المقصر العالم بتقصيره أسعد حال من الجاهل المغرور أو المتجاهل المغبون وكل عالم أشد حرصا
التعليم يوشك أن يكون غرضه القبول والمجاهة وحظه تلذذ النفس في الحال باستشعار الادلال على
والتكبر عليهم فافقه العلم الخيلاء كما قال صلى الله عليه وسلم ولذلك حكى عن بشر أنه دفن سبعة
من كتب الاحاديث التي سمعها وكان لا يحسد ويقول اني اشتبهت ان أحدت فلذلك لا أحسن
اشتبهت أن لا أحدث محدث ولذلك قال حدثنا باب من أبواب الدنيا واذا قال الرجل حدثنا فانه
أوسعوا لي وقالت رابعة العدوية لسه فيان الثوري نعم الرجل أنت لولا رغبةك في الدنيا قال

فقال له رسول الله صلى
الله عليه وسلم أحسنت
يا أبا بلي لا يفضض الله
فأك فعاش أكثر من مائة
سنة وكان أحسن الناس
تغبرا وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يضع
لحسن منبر في المسجد
فيقوم على المنبر قائما
يسبح والذين كانوا يهجون
رسول الله صلى الله
عليه وسلم ويقول النبي
صلى الله عليه وسلم ان
روح القدس مع حسن
مادام ينافع عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
(ورأى) بعض الصالحين
أبا العباس الخضر قال
قلت له ما تقول في السماع
الذي يختلف فيه
أصحابنا فقال هو الصفا
الزلال لا ثبت عليه إلا
أقدام العلماء (ونقل)
عن محمد الدينوري قال
رأيت رسول الله صلى
الله عليه وسلم في المنام
فقلت يا رسول الله هل

ت قالت في الحديث ولذلك قال أبو سليمان الداراني من تزوج أو طلب الحديث أو اشتغل بالسفر
 دوركن إلى الدنيا فهذه آفات قد نهى عنا عليهم في كتاب العلم والحزم الاحتراز بالعزلة وترك الاستكثار من
 أصحاب ما يمكن بل الذي يطلب الدنيا بتدريسه وتعليمه فالصواب له أن كان عاقلا في مثل هذا الزمان
 يتركه فلا يصدق أبو سليمان الخطابي حيث قال دع الراغبين في صحبتك والتعلم منك فليس لك منهم
 ولا جال أخوان العلاتية أعداء السر إذا القوك تمقوك وإذا غبت عنهم ساقوك من أتاك منهم كان
 لك رقيبا وإذا خرج كان عليك خطيما أهل نفاق ونجاسة وغل وخديعة فلا تغتر باجتماعهم عليك فإ
 ضهم العلم بل الجاه والمال وأن يتخذوك سلما إلى أوطارهم وأغراضهم وحوار في حاجاتهم أن قصرت
 عرض من أغراضهم كانوا أشد أعدائك ثم يمدون ترددهم اليك دالة عليك ويرونه حقا واجبا
 لك ويفرضون عليك أن تبذل عرضك وجاهك ودينك لهم فتعادي عدوهم وتنصر قريتهم
 وأهملهم ووليهم وتنقض لهم سفيرا وقد كنت فقيها وتكون لهم تابعا خسيسا بعد أن كنت متبوعا
 ولذلك قيل اعتزال العامة مروءة تامة فهذا معنى كلامه وإن خالف بعض ألفاظه وهو حق
 صدق فإني ترى المدرسين في رفق دائم وتحت حق لازم ومنته ثقلية عن يتردد إليهم فكأنه يمدى
 إليهم ويرى حقه واجبا عليهم وربما لا يختلف إليه ما لم يتكفل برزق له على الادرار ثم إن
 مدرس المسكين قد يجزع من القيام بذلك من ماله فلا يزال مترددا إلى أبواب السلاطين ويقاسي الذل
 شديدا ثم يمدى يده إلى المهيمن حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام ثم لا يزال العامل
 فيهم يستخدمه ويمتنعه ويستدله إلى أن يسلم إليه ما يقدره نعمة مستترة من عنده عليه ثم يبيح في
 ساقه القنينة على أصحابه أن سوى بينهم مقته المميزون ونسبوه إلى المحقق وقلة التمييز والقصور عن
 مصادقات الفضل والقيام في مقدار الحقوق بالعدل وإن قاوت بينهم ساقه السفهاء بالاسنة حداد
 وأعليه ثوران الاسود والاساد فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا وفي مطالبة ما يأخذه ويفرقه
 فيهم في العقبى والحب انه مع هذا البلاه كله يعني نفسه بالباطيل ويدلها بحبل الغرور ويقول لها
 عزى عن ضيعك فإني أنت عاتفة عليه مريده وجه الله تعالى ومذبة شرع رسول الله صلى الله
 وسلم وناشرة علم دين الله وقائمة بكفاية طلاب العلم من عباد الله وأموال السلاطين لا مالك لها وهي
 ماله الصالح وأي مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم فهم يظهر الدين ويتقوى أهله ولولم يكن ضحكة
 سلطان لعلم بأدنى تأمل أن فساد الزمان لا سبب له إلا كثرة أمثال أولئك الفقهاء الذين يأكلون
 طون ولا يميزون بين الحلال والحرام فتلهظهم أعين الجهال ويستعجرون على المعاصي باستعجرائهم
 ما بهم واقفاء لا تارهم ولذلك قيل ما فسدت الرعية إلا بفساد الملوك وما فسدت الملوك إلا بفساد
 ما فعوذ بالله من الغرور والمعنى فانه الداء الذي ليس له دواء

(الفائدة الثانية)

ولا انتفاع * أما الانتفاع بالناس في الكسب والمعاملة وذلك لا يتأق إلا بالخفاطة والمحتاج إليه
 لم يترك العزلة فيقع في جهاد من الخفاطة أن طلب موافقة الشرع فيه كذا كرناه في كتاب
 ب فإن كان معه مالوا كفتي به فانه لا فتنه بالعزلة أفضل له أن انسدت طرق المكاسب في الاكثر
 المعاصي إلا أن يكون غرضه الكسب للصدقة فإذا كسب من وجهه وتصدق به فهو أفضل من
 لا الاشتغال بالنافلة وليس أفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق في معرفة الله ومعرفة علوم الشرع
 لا الأقبال بكنه المهمة على الله تعالى والتجربته الذي كره الله أعني من حصل له أنس بمناجاة الله عن
 له بصيرة لا عن أوهام وخيالات فاسدة وأما النفع فهو أن ينفع الناس إما بماله أو ببذنه فيقوم

تسكروا من هذا السماع
 شيئا فقال ما أنكره ولكن
 قل لهم يقتضون قبله
 بقراءة القرآن ويختصمون
 بعده بالقرآن فقات
 يا رسول الله انهم يؤذوني
 وينسبون فقال
 احتملهم يا أبا علي هم
 أصحابك فكان عشاء
 يفقر ويقول كناني
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأما وجه الإنكار
 فيه فهو أن يرى جماعة
 من المريدين دخولوا في
 مبادئ الارادة ونفوسهم
 ما قرنت على صدق
 المجاهدة حتى يحدث
 عندهم علم بظهور
 صفات النفس وأحوال
 القلب حتى تنضبط
 حركاتهم بقانون العلم
 ويعلمون ما لهم وعليهم
 (حكى) أن ذا النون لما
 دخل بغداد دخل عليه
 جماعة ومعهم قوال
 فاستأذنوه أن يقول شيئا
 فاذن له فانشد القوال

بحاجاتهم على سبيل المحسنة ففي النهوض بقضاء حوائج المسلمين ثواب وذلك لا ينال الا بالمخالطة ومن قهر
عليها مع القيام بحدود الشرع فهي افضل له من العزلة ان كان لا يشتغل في عزلة الا بنوافل الصلوة
والاعمال البدنية وان كان ممن انفق له طريق العمل بالقلب بدوام ذكره او فكره فذلك لا يعدل به غيره البتة
(الفائدة الثالثة)

التأديب والتأدب ونعني به الارتياض بمقاييس الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسر للنفس وقهر
للشهوات وهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة وهي افضل من العزلة في حق من لم تهذب أخلاقه
تدعن محدود الشرع شهواته ولهذا انتدب خدام الصوفية في الرباطات فيخالطون الناس بخدمة منهم واما
السوق للسؤال منهم كسر العونة النفس واستمداد من بركة دعاء الصوفية المنصرفين بهمهم إلى
سبحانه وكان هذا هو المبدأ في الأعصار الخالية والا أن قد خالطته الأغراض الفاسدة ومال ذلك
القانون كما مالت سائر شعائر الدين فصار يطلب من التواضع بالمخدمة الكثير بالاستتباع والتفرع
جميع المال والاستظهار بكثرة الاتباع فان كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ولو إلى القبر وان كان
النية رياضة النفس فهي خير من العزلة في حق المحتاج إلى الرياضة وذلك مما يحتاج إليه في بداية الار
فبعد حصول الارتياض ينبغي أن يفهم أن الدابة لا يطلب من رياضتها عين رياستها بل المراد منها
تفخيم كبريا قطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق والبدن مطية للقلب يركبها ليسلك بها طريق
الآخرة وفيها شهوات ان لم يكسرهما حجت به في الطريق فغن اشتغل طول العمر بالرياضة كل ك
اشتغل طول عمر الدابة برياضتها ولم يركبها فلا يستفيد منها الا الخلاص في الحال من عضها وورسها وورسها
وهي لعمري فائدة مقصودة ولكن مثلها حاصل من البهيمة الميتة وانما تراد الدابة لفائدة تحصل من حيا
فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم والموت ولا ينبغي أن يقنع به كالراهب الذي
له ياراهب فقال ما أنا راهب انما أنا كلب عقر رجست نفسي حتى لا أعقر الناس وهذا حسن بالاض
إلى من يعقر الناس ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه فان من قتل نفسه أضرأضالم يعقر الناس بل ينبغي
يشوف إلى الغاية المقصودة بها ومن فهم ذلك واهتدى إلى الطريق ووقد على السلوك استبان
العزلة أعون له من المخالطة فالأفضل لمثل هذا الشخص المخالطة أولا والعزلة آخرا وأما التأديب
نعني به أن يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم فانه لا يقدر على تهذيبهم الا بمخالطتهم وحاله ط
وحكمه حكمهم ويتطرق اليه من دقائق الآفات والرياء ما يتطرق إلى نشر العلم إلا أن تخيل طلب
من المريدين الطالبين للارتياض أبعدهم من طلبة العلم ولذلك يرى فيهم قلة وفي طلبة العلم كثرة فلهذا
أن يقبس ما تيسر له من الخلوة بما تيسر له من المخالطة وتهذيب القوم وليقابل أحدهما بالآخر
الأفضل وذلك يدرك بدقيق الاجتهاد ويختلف بالاحوال والأشخاص فلا يمكن الحكم عليه مطابقة
ولا اثبات

(الفائدة الرابعة)

الاستئناس والائناس وهو غرض من يحضر الولائم والدعوات ومواضع المعاشرة والانس وهذا يرس
إلى حظ النفس في الحال وقد يكون ذلك على وجه حرام بمؤانسة من لا تجوز مؤانسته أو على وجه
وقد يستحب ذلك لأمرا دين وذلك فيمن يستأنس بمجاهدة أحواله وأقواله في الدين كالانس بالنس
اللازمين لسمت التقوى وقد يتعلق بحظ النفس ويستحب اذا كان الغرض منه ترويح القلب
دواعي الفساد في العبادة فان القلوب اذا كرهت عييت ومهما كان في الوحدة وحشة وفي الحال
أنس يروح القلب فهي أولى اذ الرق في العبادة من خم العبادة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
الله لا يمل حتى تملاوا وهذا أمر لا يستغنى عنه فان النفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح وفي سكا

صغير هو لك عذبي
فكيف به اذا احتسكا
وأنت جئت من قلبي
هو قد كان مشتركا
أما ترى لمكتتب
اذا ضحك الخلى بكى
فطاب قلبه وقام وتواجد
وسقط على جبهته والدم
يقطر من جبهته ولا يقع
على الأرض ثم قام
واحد منهم فنظر إليه
فوالنون فقال اتق الذي
يراك حين تقوم فجلس
الرجل وكان جلوسه
أوضع صدقه وعلمه انه
غير كامل الحال غير
صالح للقيام متواجدا
فيقوم أحدهم من غير
تدبر وعلم في قيامه
وذلك اذا سمع ايقاعا
موزونا بسمع يؤدي
ما سمعه إلى طبع
موزون فيتحرك بالطبع
الموزون للصوت الموزون
والايقاع الموزون
وينسجل حجاب نفسه
المنبسط بانبساط الطبع

نور
البحر
وقد
لقد
والم
الى
لما
وع
نك
الار
فمنها
طارد
ان
هاور
من
لذي
بالا
ينفي
شبان
ديب
حان
طلب
ثيرة
خر
مطاقة
هذابر
وجه
س
نقل
في
و
وفي
لزمة

للأز
رقق
لاد
محمد
على
مورا
لك
عمار
يكون
بأسر
نيس
الحمة
مقاوم
والدعو
النس
وإن
فاته
مالت
اللى
سوا
من الخ
لعله
نظن
تأني
أين
جاس
مضام
من الخ
تقديم
بعد
نيزور
عليهم
يارا
لهم
من التامر

اللامعة داعية للفترة وهذا غنى بقوله عليه السلام ان هذا الدين متين فاوغل فيه برفق والايغال فيه برفق دأب المستبصرين ولذلك قال ابن عباس لولا مخافة الوساوس لم أجالس الناس وقال مرة لدخلت لادالاً أنيس بها وهل يفسد الناس الا الناس فلا يستغنى المعتزل اذا غن رقيق يستأنس بمشاهدته لمخاضته في اليوم والليلة ساعة فليجتهد في طاب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته فقد قال صلى الله عليه وسلم المرء على دين خليله فليتنظر أحدكم من يخال ولا يحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في مواعيد الدين وحكاية أحوال القلوب وشكواه وقصودهم عن الثبات على الحق والاهتداء الى الرشيد في تلك متنفس ومتر وح للنفس وفيه مجال رحب لكل مشغول باصلاح نفسه فانه لا تنقطع شكواه ولو عمر رطوبته والراضي عن نفسه مغرور رقطا فهذا النوع من الاستئناس في بعض أوقات النهار ربما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الأشخاص فليتفقد فيه أحوال القلوب وأحوال الجليس أولاً ثم

(الفائدة الخامسة)

الناس
في نيل الثواب وانالته * أما النيسل في حضور الجنائز وعيادة المرضى وحضور العيدين وأما حضور الجمعة فلا بد منه وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضاً لخصوصية تركه الا تخوف ضرر ظاهر فيقوم ما يفوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه وذلك لا يتحقق الا نادراً وكذلك في حضور الاملاكات والدعوات ثواب من حيث انه ادخال سرور على قلب مسلم * وأما انالته فهو أن يفتح الباب لتعوده الناس أول عزمه في المصائب أو يهونه على النعم فانهم ينالون بذلك ثواباً وكذلك اذا كان من العلماء من لم يترك في الزيارة ثواب الزيارة وكان هو بالتمكين سبباً فيه فينبغي أن يزن ثواب هذه المخالطات فانها التي ذكرناها وعند ذلك قد ترجح العزلة وقد ترجح المخاطبة فقد حكى عن جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوات وعيادة المرضى وحضور الجنائز بل كانوا احلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة أو زيارة القبور وبعضهم فارق الامصار وانحاز الى قبال الجبال تفرغاً للعبادة وفراغاً من التواغل

(الفائدة السادسة)

من المخاطبة التواضع فانه من أفضل المقامات ولا يقدر عليه في الوحدة وقد يكون الكبر سبباً في اختيار العزلة فقد روي في الاسرائيليات أن حكيماً من الحكماء صنف ثلثاً مائة وسنة من مصنفات الحكمة حتى علم أنه قد نال عند الله منزلة فاوحى الله الى نبيه قل لفلان انك قد ملأت الارض نفاقاً وانى لأقبل من عندك شيئاً قال فتخلى وانفرد في سرب تحت الأرض وقال الآن قد بلغت رضائي فاوحى الله الى نبيه قل فلان ان تبلغ رضائي حتى تخاط الناس وتصبر على أذاهم فخرج فدخل الأسواق وخاط الناس فاجابهم وواكلهم وأكل الطعام بينهم ومشى في الأسواق معهم فاوحى الله تعالى الى نبيه الآن قد رضيت فكم من معتزل في بيته وباعثه الكبر وما نه عن المخالفة أن لا يوقر أو لا يقدم أو يرى الترفع عن مخاطبتهم أرفع لمحله وأبقى لطرأته ذكره بين الناس وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خاطب فلا يفرقه الزهد والاشتغال بالعبادة فيمتد البيت ستر على مقابحه ابقاه على اعتقاد الناس في زهده بعد من غير استغراق وقت في الخلوة بذكر أو فرك وعلامة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزاروا ويفرحون بتقريب العوام والناس لاطين اليهم واجتماعهم على بابهم وطرقهم وتقبيليهم يذهبهم على سبيل التبرك ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذي يبعث اليه المخاطبة وزيارته الناس ابغض به زيارتهم له كما حكيناه عن الفضيل حيث قال وهل جئني الا لتزني لي وتزني لي وعن حاتم الأصم أنه قال للامير الذي زاره حاجتي أن لا أراك ولا ترائني فمن ليس مشغولاً مع نفسه بذكر الله فاعتزله الناس سببه شدة اشتغاله بالناس لان قلبه متجرد للالتفات الى نظرهم اليه بعين الوقار والاحترام

على وجه القلب
ويستغفره النشاط المنبعث
من الطبع فيقوم برفق
موز ونماز وجابتصنع
وهو محرم عند أهل
الحق وبحسب ذلك طيبة
للقلب وما رأى وجه
القلب وطيبته بالله تعالى
ولعمري هو طيبة القلب
ولكن قلب ملون بلون
النفس ميال الى الهوى
موافق للردي لا يهتدى
الى حسن النية
في الحركات ولا يعرف
شروط صحة الارادات
ولمثل هذا الرافض قيل
الرقص نقص لانه رقص
مصدره الطبع غير
مقترن بنية صالحة لاسما
اذا انضاف الى ذلك
شوب حركاته بصريح
التفاق بالتودد والتقرب
الى بعض الحاضرين من
غير نية بل بدلالة نشاط
النفس من المعانقة
وتقبيل اليد والقدم
 وغير ذلك من الحركات

التي لا يعتد بها من
المتصوفة الامن ليس
له من التصوف الا
مجرد ذى وصورة أو
يكون القول أمر تدب
النفوس الى النظر اليه
وتستل ذلك وتضم
خواطر السوء أو يكون
للنساء اشراف على الجمع
وتتراسل البواطن
المملوءة من الهوى بسفارة
المحركات والرقص
واظهار التواجد فيكون
ذلك عين الفسق الجمع
على فحريه فاهل المواخير
حينئذ أرحى حاله من
يكون هذا ضميره وحركته
لأنهم يرون فسقهم
وهذا لا يراه ويريه عبادة
من لا يعلم ذلك فترى
أحدا من أهل الديانات
يرضى به هذا ولا ينكره
فمن هذا الوجه توجه
للمنكر الانكار وكان
حقيقا بالاعتذار فكم من
حركات موجبة للفت وكم
من نهضات تذهب

والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه أحدها أن التواضع والخاططة لا تنقص من منصب من هو متبرك
بعلمه أو دينه إذ كان على رضى الله عنه يحمل الثمر والمخ في ثوبه ويده ويقول لا ينقص الكامل من كماله
من نفع الى عياله وكان أبوهريرة وحذيفة وأبي وابن مسعود رضى الله عنهم يحملون خزم الحطب وحمل
الدقيق على أكتافهم وكان أبوهريرة رضى الله عنه يقول وهو والى المدينة والحطاب على رأسه طرف
لاميركم وكان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم يشتري الشيء فيحمله الى بيته بنفسه فيقول له صاحبه
أعطني أحمله فيقول صاحبه الشيء أحق بحمله وكان الحسن بن علي رضى الله عنه - ما يمر بالسؤال وبين
أيديهم كسر فيقولون هلم الى الله يا ابن رسول الله فكان ينزل يجلس على الطريق ويأكل معهم
ويركب ويقول ان الله لا يحب المستكبرين * الوجه الثاني ان الذي شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه
وتحسين اعتقادهم فيه مغرور لانه لو عرف الله حق المعرفة علم ان الخلق لا يغنون عنه من الله شيئا وان
ضرره ونفعه بيد الله ولا نافع ولا ضار سواه وان من طلب رضا الناس ومحبتهم - يخطئ الله سبحانه
وأخطئ عليه الناس بل رضا الناس غاية لا تتال فرضا الله أولى بالطلب ولذا قال الشافعي ليونس بن
عبد الأعلى والله ما أقول لك الا نعم انه ليس الى السلامة من الناس من سبيل فانظر ماذا يصلح فانظر
ولذا قيل من راقب الناس مات غما * وفاز بالذلة الجسور
ونظر سهل الى رجل من أصحابه فقال له اعمل كذا أو كذا لشيء أمر به فقال يا استاذ لا أقدر عليه لاجل
الناس فالتفت الى أصحابه وقال لا ينال عبد حقيقة من هذا الامر حتى يكون باحدا وصنفين عبد تسقط
الناس من عينه فلا يرى في الدنيا الا خالفه وأن أحدا لا يقدر على أن يضره ولا ينفعه وعبد سقطت نفسه
من قلبه فلا يبالى بالى حال ير ونه وقال الشافعي رحمه الله ليس من أحد الا وله محب ومبغض فاذا كل
هكذا فكن مع أهل طاعة الله وقيل للحسن يا أبا سعيد ان قومنا يحضرون مجلسك ليس بغيتهم الاتباع
سقطات كلامك وتغنيتك بالسؤال فتدسم وقال للقائل هون على نفسك فاني حدثت نفسي بسكني الجنان
ومجاورة الرحمن فطمعت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لاني قد علمت أن خالقهم - وراقتهم
ومحبيهم وعيبتهم لم يسلم منهم وقال موسى صلى الله عليه وسلم يا رب احبس عني السنة الناس فقال يا موسى
هذا شيء لم أصطفه لنفسى فكيف أفعله بك وأوحى الله سبحانه وتعالى الى عزيز ان لم تطب نفسا بالى
أجعلك على كافي أفواه الماضعين لم أكتبك عندي من المتواضعين فاذا من حدس نفسه في البيت الحسن
اعتقادات الناس وأقوالهم فيه فهو في غناه حاضر في الدنيا وله ذاب الامتعة أكبر لو كانوا يعلمون فاذ لا
تستحب العزلة الا المستغرق الاوقات به ذكرا وذكرا وعبادة وعلم بحيث لو خاطبه الناس اضاعت
أوقاته وكثرت آفاته ولتشتت عليه عباداته فهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ينبغي أن تتق فانها
مهلكات في صور منجيات

(الفائدة السابعة)

التجارب فانها تستفاد من الخاططة للخلق ومجاري أحوالهم والعقل الغريزي ليس كافيا في تفهم مصانع
الدين والدنيا وانما تفيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم تحنكه التجارب فالصبي اذا اعتزل
بقي غمرا جاهلا بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج اليه من التجارب ويكتفي
ذلك ويحصل بقية التجارب بسماع الاحوال ولا يحتاج الى الخاططة ومن أهم التجارب أن يجرب نفسه
وأخلاقه وصفاته باطنه وذلك لا يقدر عليه في الخلوة فان كل مجرب في الخلاه يسر وكل غضوب أو حقود
أو حشود اذا خلا بنفسه لم يترشح منه خبئه وهذه الصفات مهلكات في أنفسها يجب اما طمها وقهره
ولا يكفي تسكينها بالتباعد عما يحركها فقال القلب المشحون بهذه الخبايا مثل دمل محتلى بالصديد
والمدمة وقد لا يحس صاحبها ما له ما لم يتحرك أو يمسه غيره فان لم يكن له يد تمسه أو عين تبصر صورته ولم يكن

معه من يحركه ريماطن بنفسه السلامة ولم يشعر بالدم في نفسه واعة قد فقدته ولكن لو حركه محرك
 أو أصابه مشرط حجام لا تفجر منه الصديد وفار فوران الشيء المحتق اذا حدس عن الاسترسال فكذلك
 انقلب المشحون بالحدود والبخل والحسد والغضب وسائر الاخلاق الذميمة انما تفجر منه خباثته اذا حرك
 وعن هذا كان السالكون لطريق الاخيرة الطالبون لتزكية القلوب يحربون أنفسهم فمن كان يستشعر
 في نفسه كبراسي في اماطته حتى كان بعضهم يحمل قربة ماء على ظهره بين الناس أو حزمة حطب
 على رأسه وينتد في الاسواق ليحرب نفسه بذلك فان غوائل النفس ومكايد الشيطان خفية قل من
 يتفطن لها ولذلك حكى عن بعضهم انه قال أعدت صلاة ثلاثين سنة مع اني كنت أصليها في الصف الاول
 ولكن تخلفت يوما بعد رخصا وجدت موضعا في الصف الاول فوقف في الصف الثاني فوجدت نفسي
 تستشعر خجلة من نظر الناس الى وقد سبقت الى الصف الاول فعملت ان جميع صلواتي التي كنت
 أصليها كانت مشوبة بالرياء محزوجة بلذة نظر الناس الى ورويتهم اياي في زمرة السابقين الى الخير
 ولخاطبة لها فائدة ظاهرة عظيمة في استخراج الخبائث واطهارها ولذلك قيل السفر يسفر عن الاخلاق
 فانه نوع من الخاطبة الدائمة وستأتي غوائل هذه المعاني ودقائقها في ربيع المهلكات فان بالجهل بها
 يحبط العمل الكثير وبالعلم بها يزكو العمل القليل ولو لذلك ما فضل العلم على العمل اذ يستحيل ان
 يكون العلم بالصلاة ولا يراد الا للصلاة أفضل من الصلاة فاننا نعلم ان ما راد غيره فان ذلك الغير أشرف منه
 وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد حتى قال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل
 علي بن أبي طالب من أصحابي فغني تفضيل العلم يرجع الى ثلاثة أوجه أحدها ما ذكرناه والثاني عموم
 النفع لتعدى فائدته والعمل لا تتعدى فائدته والثالث ان يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله وذلك أفضل
 من كل عمل بل مقصود الاعمال صرف القلوب عن الخلق الى الخالق لتنبعث بعد الانصراف اليه معرفته
 ومحبة فالعمل وعلم العمل مرادان لهذا العلم وهذا العلم غاية المريد في العمل كاشترط له واليه الاشارة
 بقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه فالكلام الطيب هو هذا العلم والعمل
 كالحال الرافع له الى مقصده فيكون المرفوع أفضل من الرافع وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام
 يرجع الى المقصود فنقول اذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها تحققت ان الحكم عليها مطلقا بالتفضيل
 فيما واثبا فخطأ بل ينبغي ان ينظر الى الشخص وحاله والى الخلق وحاله والى الباعث على مخالطة
 الى الفئات بسبب مخالطته من هذه الفوائد المذكورة ويقاس الفئات بالحاصل فعند ذلك يبين الحق
 ينضح الافضل وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل الخطاب اذ قال يا بنو انس الانقباض عن الناس مكسبة
 صافية والانبساط اليهم مجلبة لقرناء السوء فيمكن بين المنقبض والمنسبط فذلك يجب الاعتدال في
 مخالطة العزلة ويختلف ذلك بالاحوال ويلاحظ الفوائد والآفات يتبين الافضل هذا هو الحق
 صراح وكل ما ذكره سوى هذا فهو قاصر وانما هو اخبار كل واحد عن حالة خاصة هو فيها ولا يجوز ان
 يكرها على غيره المخالف له في الحال والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع الى هذا وهو ان
 الصوفي لا يتسكك الا عن حاله فلا جرم تختلف أجوبتهم في المسائل والعالم هو الذي يدرك الحق على ما هو
 به ولا ينظر الى حال نفسه فيكشف الحق فيه وذلك مما لا يختلف فيه فان الحق واحد ابد او القاصر عن
 في كثير لا يحصى ولذلك سئل الصوفية عن الفقر فاما من واحد الا جوابا بغير جواب الا آخر
 ان ذلك الحق بالاضافة الى حاله وليس بحق في نفسه اذ الحق لا يكون الا واحدا ولذلك قال أبو عبد الله
 لا يوقد سئل عن الفقر فقال أضرب بكميك الحائط وقل ربني الله فهو الفقر وقال الجنيد الفقير هو
 الذي لا يسأل أحدا ولا يعارض وان عورض سكت وقال سهل بن عبد الله الفقير الذي لا يسأل ولا يدخر

روتق الوقت فيكون
 انكار المنكر على المريد
 الطالب يمنع عن مثل
 هذه المحركات ويحذره
 من مثل هذه المجالس
 وهذا انكار صحيح وقد
 يرقص بعض الصادقين
 بايقاع وزن من غير
 اظهار وجد وحال ووجه
 نيتهم في ذلك انه ربما
 يوافق بعض الفقهاء في
 الحركة فيتحرك بحركة
 موزونة غير مدع بها
 حالا ووجد يجعل حركته
 في طرف الباطل لانها
 وان لم تكن محرمة في
 حكم الشرع ولكنها غير
 محللة بحكم الحال لما فيها
 من اللهو فتصير حركته
 ورقصه من قبيل
 المباحات التي تجرى
 عليه من الضحك
 والمداعبة وملاعبة الاهل
 والولد ويدخل ذلك في
 باب الترويح للقلب
 وربما صار ذلك عبادة
 بحسن النية اذ انوي به

استتمام النفس كما تقل
عن أبي الدرداء انه
قال اني لا استجم نفسي
بشي من الباطل ليكون
ذلك عوناً لي على الحق
ولوضع الترويح كرهت
الصلاة في أوقات يستريح
عمال الله وترتفع النفوس
ببعض ما ربهما من ترك
العمل وتستطيب
أوطان المهمل والادعي
بتركه المختلف وترتيب
خلقه المتنوع بتنوع
أصول خلقته وقد سبق
شرحه في غير هذا الباب
لاتق قواه بالصبر على
الحق الصبر فيكون
التفكير في أمثال ما ذكرناه
من المباح الذي ينزع الى
لهو ما باطلا يستعان به
على الحق فان المباح
وان لم يكن باطلا في
حقيقة الشرع لان حد
المباح ما استوى طرفاه
واعتمد جانبيه ولكنه
باطل بالنسبة الى الاحوال
ورأيت في بعض كلام

وقال آخره وان لا يكون لك فان كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك وقال ابراهيم الخواص هو
ترك الشكوى واطهار اثر البلوى والمقصود انه لو سئل منهم مائة لسمع منهم مائة جواب مختلفة قلباً يتفق
منها اثنتان وذلك كله حق من وجه فانه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه ولذلك لا ترى اثنين
منهم يثبت أحدهما الصاحبه قدما في التصوف أو يثني عليه بل كل واحد منهم يدعي انه الواصل الى الحق
والواقف عليه لان أكثر ترددهم على مقتضى الاحوال التي تعرض لقلوبهم فلا يشتغلون الا بانفسهم
ولا يلتفتون الى غيرهم ونور العلم اذا اشرق أحاط بالكل وكشف الغطاء ورفع الاختلاف ومثال نظرهؤلاء
ما رأيت من نظرقوم في أدلة الزوال بالنظر في الظل فقال بعضهم هو في الصيف قدما وحكي عن آخره
نصف قدم وآخر يرد عليه وانه في الشتاء سبعة أقدام وحكي عن آخره خمسة أقدام وآخر يرد عليه فهذا
يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم فان كل واحد من هؤلاء أخبر عن الظل الذي رآه يولد نفسه فصدق في
قوله وأخطأ في تخطيطه صاحبه اذ ظن ان العالم كله بلده أو هو مثل بلده كما ان الصوفي لا يحكم على العالم الا بما
هو حال نفسه والعالم بالزوال هو الذي يعرف علة طول الظل وقصره وعلة اختلافه بالبلاد فيخبر بالحكم
مختلفة في بلاد مختلفة ويقول في بعضها لا يبقى ظل وفي بعضها يطول وفي بعضها يقصر فهذا ما رأينا
نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة فان قلت فن أثر العزلة ورأها أفضل له وأسلم فما آدابها في العزلة فنقول
انما يطول النظر في آداب المخالطة وقد ذكرناها في كتاب آداب الصلوة وأما آداب العزلة فلا تطول فينبغي
للمعتزل أن ينوي بعزته كف شرفه عن الناس أولاً ثم طلب السلامة من شر الاشرا ثم انما الخلاص
من آفة القصور عن القيام بحقوق المسلمين ثالثاً ثم التجرد بكنهه لخدمة عباد الله رابعاً فهذه آداب ينبغي
ليكن في خلوته مواظباً على العلم والعمل والذكر والفكر ليحتمل ثمره العزلة وليمنع الناس عن أن يكرهوا
غشيانه وزيارته فيشوش أكثر وقته وليكف عن السؤال عن اخبارهم وعن الاصغاء الى اراجيف
الباد وما الناس مشغولون به فان كل ذلك ينغرس في القلب حتى يبعث في أثناء الصلاة أو الفكر
حيث لا يحسب وقوع الاخبار في السمع كوقوع البذر في الارض فلا بد أن ينبت وتترعرع عروقه
وأغصانه ويتداعى بعضها الى بعض وأحدهمات المعتزل قطع الوسواس الصارفة عن ذكر الله
والاخبار ينابيع الوسواس وأصولها وليفتح بالسير من المعيشة والاضطره التوسع الى الناس واجتراح
الى مخالطتهم وليكن صبوراً على ما يلقاه من أذى الجيران ولا يسمع من الاصغاء الى ما يقال فيه من
عليه بالعزلة أو قدح فيه بترك المخالطة فان كل ذلك يؤثر في القلب ولو مدته يسيرة وحال اشتغال القلب
لا بد أن يكون واقفاً عن سيره الى طريق الآخرة فان السير اما بالمواطبة على ورد ذكره كرم حضور
قلب واما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوت سمواته وأرضه واما بالتأمل في دقائق الاعمال
ومفسدات القلوب وطرق التحصن منها وكل ذلك يستدعي الفراغ والاصغاء الى جميع ذلك
يشوش القلب في الحال وقد تجد ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر وليكن له أهل صالحة
جليس صالح تستريح نفسه اليه في اليوم ساعة من كد المواظبة فيه عون على بقية الساعات ولا يترك
الصبر في العزلة الا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهم يكون فيه ولا ينقطع طمعه الا بقصر الامل
لا يقدر لنفسه عمر اطول لابل يصبح على انه لا يمسي ويمسي على انه لا يصبح فيسهل عليه صبر يوم
يسهل عليه العزم على الصبر عشر بن سنة لو قدر تراخي الاجل وليكن كثير الزكوات ووحدة الفكر
مهما ضاق قلبه من الوحدة وليتحقق ان من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفة ما يأنس به فلا يقدر
وحشة الوحدة بعد الموت وان من أنس بذكر الله ومعرفة ما يأنس به فلا يقدر
الانس والمعرفة بل يبقى حياً بمعرفة وأنسه فرحاً بفضل الله عليه ورحمته كما قال الله تعالى في الشهاد

ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله
وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد مهم ما أدركه الموت مقبلا غير مدبر فالجهاد من جاهد نفسه وهو
كما صرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم والجهاد الاكبر جهاد النفس كما قال الصحابة رضي الله عنهم
رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر يعنيون جهاد النفس * ثم كتاب العزلة ويتلوه كتاب آداب
السفر والحمد لله وحده

(كتاب آداب السفر وهو الكتاب السابع من ربيع العادات من كتب احياء العلوم)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي فتح بصائر اوليائه بالحكم والعبر واستخلص همهم لمشاهدة عجائب صنعته في الحضر
والسفر فاصبحوا راضين بمجاري القدر منزهي قلوبهم عن التلقت الى منتزهات البصر الاعلى سبيل
الاعتبار بما ينفع في مسارح النظر ومجاري الفكر فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر
واليد والوحضر والصلاة على محمد سيد البشر وعلى آله وصحبه المتقين لا تارة في الاخلاق والسير
وسم كثيرا * (اما بعد) * فان السفر وسيلة الى الخلاص عن مهر وب عنه أو الوصول الى مطلوب
ورغوب فيه والسفر سفران سفر بظاهر البدن عن الاستقرار والوطن الى الصحارى والقلوات وسفر
سفر القلب عن أسفل السافلين الى ملكوت السموات وأشرف السفر من السفر الباطن فان الواقع على
السلالة التي نشأ عليها عقيب الولادة الحمامة على ما تلقته بالتقليد من الآباء والاجداد لازم درجة
تقصير وقائع بمرتبة النقص ومستبدل بمتسع فصا جنة عرضها السموات والارض ظلمة السجين وضيق
الحبس واقد صدق القائل

ولم أدر في عيوب الناس عيبا * كنعص القادرين على التمام

لان هذا السفر لما كان مقصده في خطب خطير لم يستغن فيه عن دليل وخفيير فاقتضى غوص
السبيل وفقد الحفيري والدليل وقناعة السالكين عن الخط الجزيل بالنصيب النازل القليل
فدرا من مسالكه فانه قطع فيه الرفاق وخلا عن الطائفتين منتزهات الانفس والملكوت والاتفاق واليه
تعالى سبحانه بقوله سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم وبقوله تعالى وفي الارض آيات للوقنين وفي
نفسكم أفلا تبصرون وعلى القعود عن هذا السفر وقع الانكار بقوله تعالى وانكم لترون عليهم
معيين وبالليل أفلا تعقلون وبقوله سبحانه وكاين من آية في السموات والارض يرون عليها وهم
معرضون فمن يسر له هذا السفر لم يزل في سيرة منتزه في جنة عرضها السموات والارض وهو ساكن
من مستقر في الوطن وهو السفر الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ولا يضرب فيه التراحم والتوارد بل
يلد كثرة المسافرين بن غنائمه وتتضاعف ثمراته وفوائده فغنائمه دائمة غير ممنوعة وثمراته متزايدة غير
مقنعة الا اذا بدأ المسافر فترة في سفره ووقفه في حركته فان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم واذا
غيروا زاد الله قلوبهم وما الله بظلام للعبيد ولكنهم يظلمون أنفسهم ومن لم يؤهل للجولان في هذا
الوطن والتطواف في منتزهات هذا الدستان وبما سافر بظاهر بدنه في مدة مديدة فراسخ معدودة
سماها بامتجاعه لا دنيا وذخيرة لا آخرة فان كان مطلبه العلم والدين أو الكفاية للاستعانة على الدين
من سالك سبيل الآخرة وكان له في سفره شروط وآداب ان أهملها كان من عمال الدنيا واتباع
الظان وان ما طرب عليهم لم يخل سفره عن فوائد تلحقه بعمل الآخرة ونحن نذكر آداب وشروطه في
الاول * (الباب الاول) * في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجوع وفي نية السفر
النية وفيه فصلان (الباب الثاني) فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والافاق

سهل بن عبد الله يقول
في وصفه للصادق
الصادق يكون جهله
مزيدا العلم وباطله مزيدا
لحقه ودينه مزيدا
لا آخرته ولهذا المعنى
حبب الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم النساء
ليكون ذلك حظ نفسه
الشريفة الموهوب لها
حظوظها الموفر عليها
حقوقها الموضع طهارتها
وقدسها فيكون ما هو
نصيب الباطل الصرف
في حق الغير من المباحات
المقبولة برخصة الشرع
المردودة بعزيمة المحال
في حقه صلى الله عليه
وسلم متمسكة بالعبادات
وقد ورد في فضيلة
النكاح ما يدل على انه
عبادة ومن ذلك من طريق
القياس اشتماله على
المصالح الدنيوية والدينية
على ما اطلب في شرحه
الفقهاء في مسألة التغلي
لنوافل العبادات فاذا

*(الباب الاول في الآداب من أول النهوض الى آخر الرجع وفي نية السفر وفوائده وفيه فصلان)
(الفصل الاول في فوائد السفر وفصله ونيته)

اعلم أن السفر نوع حركة ومخالطة وفيه فوائد وله آفات كما ذكرناه في كتاب الصحة والعزلة والنهوض
الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب فإن المسافر إما أن يكون له فرجع عن مقامه ولولا ما كان
له مقصد يسافر اليه وإما أن يكون له مقصد ومطلب والمهرب عنه إما أمر له نكاح في الأمور الدنيوية
كالإعوان والولاء إذا ظهر يبدأ أو خوف سببه فتنة أو خصومة أو غشلاسه وعروها وإما عام كإذ كان
خاص كمن يقصد بادية في بلدة فيهرب منها وإما أمر له نكاح في الدين كمن ابتلى في بلده بمجاهد ومال واتسع
أسباب تصده عن التجرد لله فيؤثر الغربة والمحمول ويحتمل السعة والمجاهد أو كمن يدعى إلى بدعة فله
أو إلى ولاية عمل لا تحل مباشرة فيطلب الفرار منه وإما المطلوب فهو ما دنيوي كالمال والمجاهد أو ديني
والدينين إماما علم واما عمل والعلم إماما علم من العلوم الدينية واما علم باخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجرد
وإماما علم بآيات الأرض وعجائبها كسفر ذي القرنين وطوافه في نواحي الأرض والعمل بالعبادة و
زيارة والعبادة هي الحج والعمرة والمجاهد والزبارة أيضا من القربات وقد يقصد بها مكان ككة والمجاهد
وبيت المقدس والثغور فإن الرباط بها قرينة وقد يقصد بها الأولياء والعلماء وهم إمامون في فنون أو
وأما أحياء فيتبرك بمشاهدتهم ويستفاد من النظر إلى أحوالهم قوة الرغبة في الاقتداء بهم فهذه هي
الأسفار ويخرج من هذه القسمة أقسام *(القسم الاول)* السفر في طلب العلم وهو إماما واجب
نفل وذلك بحسب كون العلم واجبا ونفلا وذلك العلم إماما علم بأمور دينية أو بأخلاقه في نفسه أو بآيات
الله في أرضه وقد قال عليه السلام من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وفي آخر
آخر من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة وكان سعيد بن المسيب يسافر الأيام
طلب الحديث الواحد وقال الشعبي لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى أو
عن ردى ما كان سفره ضائعا ورجل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مصر مع عشرة من الصحابة فمروا
شهران في حديث بلغهم عن عبد الله بن أنيس الأنصاري يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
حتى سمعوه وكل مذكور في العلم محصل له من زمان الصحابة إلى زماننا هذا لم يحصل العلم إلا بالسفر وما
لأجله وأما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك أيضا منهم فإن طريق الآخرة لا يمكن سلوكها إلا بتقريب الخصال
وتهذيبه ومن لا يطالع على أسرار باطنه وخبايا صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها وإتمام السفر
الذي يسفر عن أخلاق الرجال وبه يخرج الله الخب في السموات والأرض وإنما سمي السفر سفر
يسفر عن الأخلاق ولذلك قال عمر رضي الله عنه للذي زكى عنده بعض اليهود هل صحبته في السفر
يستدل به على مكارم الأخلاق فقال لا فقال ما أدرك تعرفه وكان بشري يقول يامعشر القراء سيحوا نفع
فإن الماء إذا ساحت طاب وإذا طال مقامه في موضع تغير وبالجمله فإن النفس في الوطن مع موافاة الآداب
لا تظهر خبايا أخلاقها الاستمنا سها بما يوافق طبعها من المألوفات المعهودة فإذا جاءت وعشاء السوء
وصرفت عن مألوفاتها المعتادة وامتنعت بمشاق الغربة انكشفت غوائلها ووقع الوقوف على عيوبها
فيمكن الاشتغال بعلاجها وقد ذكرنا في كتاب العزلة فوائد المخالطة والسفر مخالطة مع زيادة اشتغال
واحتمال مشاقه وإما آيات الله في أرضه ففي مشاهدتها فوائد للاستبصار ففيها قطع متعجرات وفيها
والبراري والبحار وأنواع الحيوان والنبات وما من شيء منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية ومبشع له
ذلك لا يدركه إلا من ألقى السمع وهو شهيد وإماما المجاهدون والغافلون والمغتربون بلا مع العزلة
زهرة الدنيا فانهم لا يضررون ولا يسمعون لأنهم عن السمع معزولون وعن آيات ربهم محجوبون

يخرج هذا الرقص بهذه
النية المتبري من دعوى
الحال في ذلك من انكار
المنكر فيكون رقصه
لا عليه ولا له وربما كان
يحسن النية في الترويح
يصير عبادة سعيان أضمر
في نفسه فحارب به ونظر
إلى شمول رحمة وعطفه
ولكن لا يليق الرقص
بالشيوخ ومن يقتدى
به لما فيه من مشابهة
الله والله لا يليق
بمنصبهم ويبيان حال
المتمكن مثل ذلك وإما
وجه منع الانكار في
السمع فهو أن المنكر
للمسمع على الإطلاق
من غير تفصيل لا يخلو
من أحد أمور ثلاثة إما
جاهل بالسنن والآثار
وإماما معتبرا أنفع له من
أعمال الأخيار وإما
جامد الطبع لا ذوق له
فيصر على الانكار وكل
واحد من هذه الثلاثة
يقابل بما سوف يقبل

أمر من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وما أريد بالسمع الظاهر فإن الذين أريدوا
 كما كانوا معزولين عنه وإنما أريد به السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر إلا الأصوات ويشارك
 الإنسان فيه سائر الحيوانات فاما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هو نطق وراه نطق المقال
 به قول القائل حكاية الكلام الودع والمخاطب قال الجدار لو تدلم تشقني فقال سل من يدقني فلم يتركني
 رأي الحجر الذي ورائي وما من ذرة في السموات والأرض إلا لها أنواع شهادات لله تعالى بالوحدانية
 في توحيدها وأنواع شهادات لصانعها بالتقديس هي تسبيحها ولو لم يكن لايقهون تسبيحها إلا أنهم لم
 يسمروا ومن مضيق سمع الظاهر إلى فضاء سمع الباطن ومن ركاكة لسان المقال إلى فصاحة لسان الحال
 وقد ركل عاجز على مثل هذا السير لما كان سليمان عليه السلام مختصا بفهم منطوق الطير ولما كان
 موسى عليه السلام مختصا بسماع كلام الله تعالى الذي يجب تقديسه عن مشابهة الحروف والأصوات
 من سفره بالبدن بل يستقر في موضع ويفرغ قلبه للتمتع بسماع نعمات التسبيحات من آحاد الذرات
 له ولا ترد في الغلوات وله غنية في ملكوت السموات فالشمس والقمر والنجوم بأمره مستخرات وهي إلى
 رزوي البصائر مسافرات في الشهر والسنة مرات بل هي دائبة في الحركة على توالي الأوقات فمن
 غريب أن يدأب في الطواف بأحد المساجد من أمرت الكعبة أن تطوف به ومن الغرائب أن يطوف
 كناف الأرض من تطوف به أقطار السماء ثم ما دام المسافر ممتقرا إلى أن يبصر عالم الملك والشهادة
 بصر الظاهر فهو بعد في المنزل الأول من منازل السائرين إلى الله والمسافر ين إلى حضرته وكأنه معتكف
 باب الوطن لم يقص به المسير إلى متسع الفضاء ولا سبب أطول المقام في هذا المنزل إلا الحين والقصور
 ذلك قال بعض أرباب القلوب إن الناس ليقولون افتحوا أعينكم حتى تبصروا وأنا أقول غمضوا
 عيونكم حتى تبصروا وكل واحد من القولين حق إلا أن الأول أخبر عن المنزل الأول القريب من الوطن
 في خبر عما بعده من المنازل البعيدة عن الوطن التي لا يطوها إلا مخاطر بنفسه والمجازي الهاربين
 فيها من ورع يأخذ التوفيق بيده فيرشده إلى سواء السبيل والمالك لكون في التيه هم الأكثرون
 بركب هذه الطريق ولما كان السائحون بنو التوفيق فازوا بالنعيم والملك المقيم وهم الذين سبق لهم
 إلى المحسن واعتبر هذا الملك الذي ينفاته يقل بالإضافة إلى كثرة الخلق طلبة ومهمما عظم المطالب
 المساعد الذي يهلك أكثر من الذي يملك ولا تصدى لطلب الملك العاجز الجبان لعظيم الخطر وطول
 وإذا كانت النفوس كبارا تعبت في مرادها الأجسام

وإذا كانت النفوس كبارا تعبت في مرادها الأجسام
 وادع الله العز والملك في الدين والدنيا لا في حيز الخطر وقد يسمى الجبان الجبن والقصور باسم
 ترى الجبناء أن الجبن خرم وتلك خديعة الطبع اللئيم
 أحكم السفر الظاهر إذا أريد به السفر الباطن بمطاعة آيات الله في الأرض فلترجع إلى الغرض الذي
 المقصود ولينين (القيم الثاني) وهو أن يسافر لاجل العبادة إما الحج أو جهاد وقد ذكرنا فضل ذلك
 وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج ويدخل في جلته زيارة قبور الأنبياء عليهم
 السلام وزيارته قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والأولياء وكل من يتبرك بمشاهدته في
 تبرك بزيارته بعد وفاته ويجوز شدة الحال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام
 عند الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى لأن ذلك في
 جديدها فتمت له بعد هذه المساجد والأفلاقي بين زيارة قبور الأنبياء والأولياء والعلماء في
 الفضل وإن كان يتفاوت في الدرجات فتفاوت عظيم بحسب اختلاف درجاتهم عند الله وبالجملة

أما الجاهل بالسنن
 والآثار فيعرف عما
 أسأله من حديث عائشة
 رضي الله عنها بالأخبار
 والآثار الواردة في ذلك
 وفي حكمة بعض
 المتحررين تعرف رخصة
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم للحبشة في الرقص
 ونظر عائشة رضي الله
 عنها إليهم مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هذا
 إذا سلمت الحركة من
 المحارة التي ذكرناها
 وقد روي أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال
 لعلي رضي الله عنه أنت
 مني وأنا منك فنجعل وقال
 لجعفر أشتبهت خلق
 وخلق فنجعل وقال لزيد
 أنت أخونا ومولانا فنجعل
 وكان جعفر في
 قصة ابنة جرة لما اختصم
 فيها علي وجعفر وزيد
 وأما المنكر المغرور بما
 أتبعه من أعمال الأخيار
 فيقال له تبرك إلى الله

بالعبادة لشغل جوارحك
بها ولولا نية قلبك ما كان
لعمل جوارحك قدر فاعلم
الاعمال بالنيات ولكل
امرئ ما نوى والنية لنظرك
الى ربك خوفا أو رجاء
فالسامع من الشعر بيتا
ياخذ منه معنى يذكره
وبه اما فرحا أو حزنا أو
انكسارا أو افتقارا كيف
يقاب قلبه في أنواع ذلك
ذاكر الى ربه ولو سمع صوت
طائر طاب له ذلك الصوت
وتفكر في قدرة الله
تعالى وتسو به خيرة
الطائر وتسخيره خلقه
ومشا الصوت وتباديته
الى الاسماع كان في جميع
ذلك الفكر مسجعا
مقدسا فاذا سمع صوت
أدمى وحضره مثل ذلك
الفكر وامتلأ باطنه
ذكرا وفكرا كيف
ينكر ذلك (حكى بعض
الصالحين) قال كنت
معتكفا في جامع جدة
على البحر فسرأت يوما

زيارة الاحياء أولى من زيارة الاموات والفائدة من زيارة الاحياء طلب بركة الدعاء وبركة النظر اليهم
فان النظر الى وجوه العلماء والصالحين عبادة وفيه أيضا حركة للرغبة في الاقتداء بهم والتعلق بأخلاقهم
وآدابهم وهذا سوى ما ينتظر من القوائد العلمية المستفادة من أنفاسهم وأفعالهم كيف ويجوز
الاخوان في الله فيه فضل كما ذكرناه في كتاب الصلوة وفي التوراة سرار بركة أميال زراخا في الله
البقاع فلامعنى لزيارة سوى المساجد الثلاثة وسوى الثغور للرباط بها فالحديث ظاهر في أنه لا ينسب
الرجال لطلب بركة البقاع الا الى المساجد الثلاثة وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج والعمرة
المقدس أيضا له فضل كبير خرج ابن عمر من المدينة قاصدا بيت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس
ثم كرر ارجاعه من الغد الى المدينة وقد سأل سليمان عليه السلام به عز وجل ان من قصد هذا المسجد
لا يعميه الا الصلاة فيه أن لا تصرف نظرك عنه مادام مقيفا فيه حتى يخرج منه وأن يخرج منه من ذنوب
كيوم ولدته أمه فأعطاه الله ذلك (القسم الثالث) أن يكون السفر للهرب من سبب مشوش للرب
وذلك أيضا حسن فالفرار عما لا يطاق من سنن الانبياء والمرسلين وما يجب الهرب منه من الولايات والنجس
وكثرة العلائق والاسباب فان كل ذلك يشوش فراغ القلب والدين لا يتم الا بقلب فارغ عن غير الله
لم يتم فراغه فبقدر فراغه يتصور أن يشتغل بالدين ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا
والحاجات الضرورية ولكن يتصور تخفيفها وثقلها وقد نجح الخفون وهلك المثقلون والمجد لله الذي
لم يعلق النجاة بالفراغ المطلق عن جميع الاوزار والاعباء بل قبل الخف بفضل وشمله بسعة رحمته والخفون
هو الذي ليست الدنيا كبرهه وذلك لا يتيسر في الوطن لمن اتسع جاهه وكثرت علاقته فلا يتم مقصود
الا بالغربة والخمول وقطع العلائق التي لا بد منها حتى يروض نفسه مدة مديدة ثم يجامع الله بعبادته
فينعم عليه بما يقوى به يقينه ويطمئن به قلبه فيستوى عنده الحضر والسفر ويتقارب عنده وجه
الاسباب والعلائق وعدمها فلا يصده شئ منها عما هو بصدده من ذكر الله وذلك مما يعزوه جوده
بل الغالب على القلوب الضعف والقصور عن الاتساع للخلق والمخاليق وانما يسعد به هذه القوة لا
والاولياء والوصول اليها بالكسب شديد وان كان للاجتهاد والكسب فيها مدخل أيضا ومما لا بد
القوة الباطنة فيه كتفاوت القوة الظاهرة في الاعضاء فرب رجل قوى ذي مرة سوى شديد الاصاب
البنية يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلا فلو أراد الضعيف المريض أن ينال رتبة ممارسته
والتدريج فيه قليلا قليلا لم يقدر عليه وانما يمكن الممارسة والمجاهدة في قوته بزيادة ما وان كل ذلك
لاتباعه درجته فلا ينبغي ان يترك المجاهدة عند اليأس عن الرتبة العليا فان ذلك غاية الجهل ومن
الضلال وقد كان من عادة السلف رضي الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن وقال سفيان الثوري
زمان سوء لا يؤمن فيه على الخامل فكيف على المشتهرين هذا زمان رجل يثقل من بلد الى بلد
عرف في موضع فحول الى غيره وقال أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ووضع جرحه
ظهره فقلت الى أين يا أبا عبد الله قال بلغني عن قرية فيها رخص أريد ان أقيم بها فقلت له وتفضل
نعم اذا بلغك ان قرية فيها رخص فأقم بها فانه أسلم لدينك وأقل لمالك وهذا هو رخص من غلاء السعر
سرى السقطى يقول للصوفية اذا خرج الشتاء فقد خرج اذا رقت الاشجار وطاب الايام
فانتشر واوقد كان الخواص لا يقيم يلدأ كثر من أربعين يوما وكان من المتوكلين ويرى الايام
اعتمادا على الاسباب قادحا في التوكل وسيأتي أسرار الاعتماد على الاسباب في كتاب التوكل ان شاء
تعالى (القسم الرابع) السفر للهرب بما يقدر في البدن كالتواضع أو في المال كغلاء السعر أو في
مجره ولا حرج في ذلك بل ربما يجب الفرار في بعض المواضع وربما يستحب في بعض بحسب وجوه

يترتب عليه من الفوائد واستجابته ولكن يستثنى منه الطاعون فلا ينبغي أن يفر منه لورود النهي فيه
 في إسماعيل بن زيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم
 لم يكن ثم بقي بعد في الأرض فيذهب المروءة يأتي الأخرى فمن سمع به في أرض فلا يقدم عليه ومن وقع
 أرض وهو بها لا يخرج منه الفرار منه وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن
 من مئني بالطعن والطاعون فقلت هذا الطعن قد عرفناه في الطاعون قال غدة كغدة البعير تأخذهم في
 أقدامهم المسلم الميت منه شهيد والمقيم عليه المحتسب كالمرابط في سبيل الله والفار منه كالفار من الزحف
 وعن مكحول عن أم أيمن قالت أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه لا تشرك بالله شيئاً وإن
 طبت أو خوف وأطع والديك وإن أمر أن يخرج من كل شيء هو لك فأخرج منه لا تترك الصلاة
 بعد أن من ترك الصلاة عمداً فقد برئت ذمة الله منه وياك والحمر فأنها مفتاح كل شر وياك والمعصية
 لها أسخط الله ولا تفر من الزحف وإن أصاب الناس موتان وأنت فيهم فابث فيهم أنفق من طولك على
 أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أحفهم بالله فهذه الأحاديث تدل على أن الفرار من الطاعون منهى
 عنه وكذلك القدوم عليه وسياق شرح ذلك في كتاب التوكل فهذه أقسام الأسفار وقد خرج منه أن
 السفر ينقسم إلى مذموم وإلى محمود وإلى مباح والمذموم ينقسم إلى حرام كإباق العبد وسفر العاق وإلى
 كراهة كالخروج من بلد الطاعون والمحمود ينقسم إلى واجب كالخروج وطالب العلم الذي هو فريضة على
 كل مسلم وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم ومن هذه الأسباب تبين النية في السفر
 في معنى النية الانبعاث للسبب الباعث والانتهاض لاجابة الداعية ولتكن نيته الآخرة في جميع
 أسفاره وذلك ظاهر في الواجب والمندوب ومحال في المكره والمحذور وهو أما المباح فخرج إلى النية
 إذا كان قصده طلب المال مثلاً لا التعفف عن السؤال ورعاية ستر المرأة على الأهل والعيال
 التصديق بما يفضل عن مبالغ الحاجة صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ولو خرج إلى الحج
 أو غيره إلى باب أو السمعة لم يخرج عن كونه من أعمال الآخرة لقوله صلى الله عليه وسلم إنما الأعمال
 بالنيات لقوله صلى الله عليه وسلم الأعمال بالنيات عام في الواجبات والمندوبات والمباحات ودون المحظورات
 في النية لا تؤثر في إخراجها عن كونها من المحظورات وقد قال بعض السلف إن الله تعالى قد وكل
 بالسفر من ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدر نيته فمن كانت نيته الدنيا أعطى
 ما ينقص من آخريته بضعافه وفرق عليه همه وكثر بالحرص والرغبة شغله ومن كانت نيته الآخرة
 أعطى من البصيرة والحكمة والفضة وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته وجمع له همه ودعت له
 الأثمة واستعفرت له وأما النظر في أن السفر هو الأفضل أو الإقامة فذلك يضاهي النظر في أن الأفضل
 العزلة أو المخالطة وقد ذكرنا منها جبه في كتاب العزلة وإليه فهم هذا منه فإن السفر نوع مخالطة مع
 جماعة تعب ومشقة تفرق الهم وتشتت القلب في حق الكثيرين والأفضل في هذا ما هو الاعون على
 من وهابية ثمرة الدين في الدنيا تحصيل معرفة الله تعالى وتحصيل الانس بذكر الله تعالى والانس
 بدوام الذكر والمعرفة تحصيل بدوام الفكر ومن لم يتعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منهما
 سفر هو المعين على التعلم في الابتداء والإقامة هي المعينة على العمل بالعالم في الانتهاء وأما السياحة في
 أرض على الدوام فمن المشوشات للقلب إلا في حق الأقوياء فإن المسافر وماله على قلق الأماوى الله فلا
 المسافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله وتارة بمفارقة ما ألفه واعتاده في إقامته وإن لم
 يمه مال يخاف عليه فلا يخلو عن الطمع والاستشراف إلى الخلق فتارة يضعف قلبه بسبب الفقر
 وتارة يوسوس بفسادهم كما أسبغ باب الطمع ثم الشغل بالحط والترحال مشوش لجميع الأحوال فلا ينبغي أن

طائفة يقولون في جازم
 منه شيئاً فأنكرت ذلك
 بقلي وقلت في بيت من
 بيوت الله تعالى يقولون
 الشعر فرايت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في
 المنام تلك الليلة وهو
 جالس في تلك الناحية
 وإلى جنبه أبو بكر وإذا
 أبو بكر يقول شيئاً من
 القرآن والنبي صلى الله
 عليه وسلم يسمع إليه
 ويضع يده على صدره
 كما وجد بذلك فقلت في
 نفسي ما كان ينبغي لي
 أن أنكر على أولئك
 الذين كانوا يسمعون
 وهذا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يسمع وأبو بكر
 إلى جنبه يقول فالتفت
 إلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو يقول
 هذا حق بحق أو حق من
 حق بلى إذا كان ذلك
 الصوت من امرئ يخشى
 بالنظر إليه الفتنة أو من
 امرأة غيب يحرم وإن

يسافر المر يد الا في طلب علم أو مشاهدة شيخ يقتدى به في سيرته وتستفاد الرغبة في الخير من مشاهدته
اشتغل بنفسه واستبصر وافتتح له طريق الفكر أو العلم فالتسكون أولى به الا أن أكثر متصوفة هذه
الاعصار لما خلت بواطنهم عن لطائف الافكار ودقائق الاعمال ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى
وبذكرة في الخلوة وكانوا بطالين غير محترفين ولا مشغولين قد ألفوا البطالة واستمقوا العمل واستوعبوا
طريق الكسب واستلوا جانب السؤال والكسبية واستطابوا الرباطات المبنية لهم في البلاد واستمقوا
الحكم المنتصبة بين الأقيام بخدمة القوم واستخفوا عقولهم وأديانهم من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة
الرياء والسعة وانتشار الصيت واقتناص الاموال بطريق السؤال تملأ بكثرة الاتباع فلم يكن لهم
الحقائق حكماً نافذاً لا تأديباً لمرئيين نافع ولا حجر عليهم قاهر فلبسوا المرقعات واتخذوا في الحقائق
منزهات وربما تلقفوا ألفاظاً مخرفة من أهل الطامات فينظرون الى أنفسهم وقد تشبهوا بالانوار
خرقهم وفي سياحتهم وفي افظهم وعبارتهم وفي آداب ظاهرة من سيرتهم فيظنون بأنفسهم خيراً ويحبسون
أنهم يحسنون صنعا ويعتقدون أن كل سودا مرقوق يتوهمون أن المشاركة في الظواهر توجب المساهمة
في الحقائق وهيئات فما أغر رجالة من لا يميز بين الشك والورم فهو لا بغضاء الله فان الله تعالى يرفع
الشباب الفارغ ولم يحملهم على السياحة الا الشباب والفراغ الامن سافروا في غير رياء ولا
أوسافر لمشاهدة شيخ يقتدى به في علمه وسيرته وقد خلت البلاد عنه الا أن والامور الدينية كاهن
فسدت وضعفت الا انصوف فانه قد انحق بالكسبية وبطل لان العلوم لم تدرس بعد والعالم وان كان
سوء فأنما فساد في سيرته لا في علمه فيبقى عالماً غير عامل بعلمه والعمل غير العلم وأما التصوف فهو غير
عن تجرد القلب لله تعالى واستحقاق ما سوى الله وحاصله ير جمع الى عمل القلب والجوارح ومهمها
العمل فإت الأصل وفي أسفاره هو لا ينظر للفقهاء من حيث انه أعاب للنفس بالأفائدة وقد يقال ان ذلك
ممنوع ولكن الصواب عندنا أن نحكم بالاباحة فان حظوظهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة
الخنلفة وهذه المحظوظ وان كانت خسية فينفوس المتحررين لهذه المحظوظ أيضاً خسية ولا بأس بالمتحررين
حيوان خسيس لحظ خسيس يليق به ويعود اليه فهو المتأذى والمتلذذ والفتوى تقتضي تشييت الغر
في المباحات التي لا تنفع فيها ولا ضرر فالتأثرون في غيرهم في الدين والدينا بل لمحض التفرج في الباطن
كالبهايم المترددة في الصحارى فلا بأس بسياحتهم ما كفوا عن الناس شرهم ولم يلبسوا على الحق
وانما عصيانهم في التلبس والسؤال على اسم التصوف والا كل من الاوقاف التي وقفت على الصوف
لان الصوفي عبارة عن رجل صالح عدل في دينه مع صفات أخرى وراه الصلاح ومن أقل صفات الصوف
هو لا كلهم أموال السلاطين وكل المحرام من الكسب أثر فلا يبقى معه العدة والصلاح ولو تفرج
صوفي فاسق لنصور صوفي كافر وفقهه يهودى وكما أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص بالصوف
عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على القدر الذي يحصل به العدالة وكذلك من نظر الى ظواهره
يعرف بواطنهم وأعطاءهم من ماله على سبيل التقرب الى الله تعالى حرم عليهم الاخذة ما كان
سبحاً وأعني به اذا كان المعطى بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطاءهم فأخذ المال باظهار التقرب
من غير اتصاف بحقيقته كأخذ باظهار نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الدعوى
زعم أنه علوى وهو كاذب وأعطاءه مسلم مالا لجمه أهل البيت ولو علم أنه كاذب لم يعطه شيئاً فأخذ على
حرام وكذلك الصوفي ولهذا احتراز المحتاطون عن الاكل بالدين فان المبالغ في الاحتياط لا يهمل
في باطنه عن عورات لوانه كشفت للارباب في مواساته لغتت رغبته عن المواساة فلا حرم كانوا الا
شيئاً بأنفسهم مخافة أن يسامحوا لاجل دينهم فيكونوا قدأكلوا بالدين وكانوا يولكون من يشترى

وجد من الاذكار
والافكار ما ذكرنا يحرم
سماعه خوف الفتنة
للمجرد الصوت ولكن
يجعل سماع الصوت
حريم يشبهه واكل حرام
حريم يشبهه عليه حكم
المنع لوجه المصلحة كالقبلة
للشباب الصائم حيث
جعلت حريم حرام الوقاع
وكالخلوة بالاجنبية وغير
ذلك فعلى هذا قد تقتضي
المصلحة المنع من السماع
اذا علم حال السامع وما
يؤديه اليه سماعه فيجعل
المنع حريم الحرام هكذا
وقد ينكر السماع جامد
الطبع عديم الذوق
فيقال له الغني لا يعلم
لذة الوقاع والمكثوف ليس
له بالجمال البارع استمتاع
وغير المصاب لا يتكلم
بالاسترجاع فاذا ينكر
من محب تربي بطنه
بالشوق والمحبة ويرى
انحباس روحه الطيارة
في مضيق قفص النفس

يسترون على الوكيل أن لا يظهر أنه لمن يشتري نعم انما يحل أخذ ما يعطى لاجل الدين اذا كان
خديجاً بحث لو علم المعطى من باطنه ما يعلمه الله تعالى لم يقتض ذلك فتوراً في رايه فيه والعاقول المنصف
علم من نفسه أن ذلك ممنوع أو عزيز والمغرور الجاهل بنفسه أخرى بان يكون جاهلاً بأمر دينه فان أقرب
الاشياء الى قلبه فاذا التبس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف له غيره ومن عرف هذه الحقيقة لزمه
الحاجة أن لا يأكل الا من الامن كسبه ليأمن من هذه الغائلة أولاً لا يأكل الا من مال من يعلم قطعاً انه لو انكشف له
مورات باطنه لم يمنعه ذلك عن مواساته فان اضطر طالب الحلال ومريد طريق الآخرة الى أخذ مال
غيره فليصرح له وليقل انك ان كنت تعطيني لما تعتقده في من الدين فليست مستحقاً لذلك ولو كشف الله
عالي سترى لم ترفي بعين التوقير بل اعتقدت أني شر الخلق أو من شرارهم فان أعطاه مع ذلك فليأخذ
بما يرضى منه هذه المصلحة وهو اعترافه على نفسه بركاكة الدين وعدم استحقاقه لما يأخذها وان كان
له كيد للنفس مينة ومخادعة فليتقن لها وهو انه قد يقول ذلك مظهر انه متشبّه بالصالحين في ذمهم
وسهم واستحقاقهم لها ونظرهم اليها بعين المقت والازدراء فتكون صورة الكلام صورة القبح
الازدراء وباطنه وروحه هو عين المدح والاطراء فكم من ذام نفسه وهو لها مدح بعين ذمه فذم النفس
للملوك مع النفس هو المحمود وما الذم في الملافه وعين الرياء الا اذا أوردته ايراد يحصل للمسئع يقينا
بأنه متعرف للذنوب ومعترف بما وذلك مما يمكن تفهيمه بقرائن الاحوال ويمكن تلبس به بقرائن الاحوال
والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم ان مخادعته لله عز وجل أو مخادعته لنفسه محال فلا يتعذر عليه
الاعتذار عن أمثال ذلك فهذا هو القول في أقسام السفر ونسبة المسافر وفضيلته

(الفصل الثاني في آداب المسافر من أول نهوضه الى آخر رجوعه وهي أحد عشر أدبا)

الاول ان يبدأ برد المظالم وقضاء الديون واعاد النفقة لمن تلهه نفقته وبرد الودائع ان كانت عنه وولا
الخزانه الا الحلال الطيب وليأخذ قدر اوسع به على رفقائه قال ابن عمر رضي الله عنهما من كرم الرجل
سب زاده في سفره ولا بد في السفر من طيب الكلام واطعام الطعام واطهار مكارم الاخلاق في السفر
ليخرج خبايا الباطن ومن صلح الحجة السفر صلح الحجة المحضر وقد يصلح في المحضر من لا يصلح في
سفر ولذلك قيل اذا نمت على الرجل معامله في المحضر ورققاؤه في السفر فلا تشكوا في صلاحه والسفر
باب الضجر ومن احسن خلقه في الضجر فهو الحسن الخلق والافضل منه مساعدة الامور على وفق
الحاجة فلا يظهر سوء الخلق وقد قيل ثلاثة لا يامون على الضجر الصائم والمرضى والمسافر وتعام
من خلق المسافر الاحسان الى المهاجري ومعاونة الرفقة بكل ممكن والرفق بكل منقطع بان لا يجاوزه
الاعانة مكره كواب او زاد او توقف لاحله وتعام ذلك مع الرفقاء مزاج ومطابقة في بعض الاوقات من
صوفي برخش ولا معصية ليكون ذلك شفاء لضجر السفر ومشاقه (الثاني) ان يختار رفيقا فلا يخرج وحده
يرفق ثم الطريق وليكن رفيقه ممن يعينه على الدين فيذكره اذا نسي ويعينه ويساعده اذا ذكره
وعلى دين خيله ولا يعرف الرجل الا برقيقه وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن ان يسافر الرجل
هاتين الايتين فقال الثلاثة نفر وقال ايضا اذا كنتم ثلاثة في السفر فامروا احدهم وكانوا يفعلون ذلك ويقولون
لدهوى يا اميرنا امرو رسول الله صلى الله عليه وسلم وليؤمروا احسنهم اخلاقا وارقهم بالاصحاب واسرعهم الى
خذله على تيار وطالب الموافقة وانما يحتاج الى الامير لان الآراء تختلف في تعيين المنازل والطرق ومصالح
الدينه ولا نظام الا في الوحدة ولا فساد الا في الكثرة وانما انتظم امر العالم لان مدبر الكل واحد ولو كان
الاله الا الله فسدنا ومهما كان المدبر واحدا انتظم امر التدبير واذا كثرا المدبرون فسدت الامور
شذرى والحضر والسفر الا ان مواطن الإقامة لا تختار عن امير عام كما امير البلد وامير خاص كرب الدار واما

الامارة يمر بروحه نسيم
 أنس الاوطان وتلوح
 له طوالع جنود العرفان
 وهو بوجود النفس في
 اوار الغربة يتبرع كاس
 المجران يثن تحت اعباء
 المجاهدة ولا تحمل عنه
 سوانح المشاهدة وكلما
 قطع منازل النفس بكثرة
 الاعمال لا يقرب من
 كعبة الوصال ولا يكشف
 له المسيل من الحجاب
 فيتروح بنفس الصعداء
 ويرتاح بالالامح من شدة
 البرحاء ويقول مخاطبا
 للنفس والشیطان وهما
 الماتعان
 ايا جلي نعمان بالله خليا
 نسيم الصبا يخاض الى
 نسيمها
 فان الصبار يح اذا ما
 تنسمت
 على قاب عزون تجات
 همومها
 اجد بردها او تشفى مني
 حرارة
 على كبد لم يبق الا صميمها

الان أدواني بيلي قديمة
وأقتل داه العاشقين
قديمها
ولعل المنكر يقول هل
المحبة الا امتثال الامر
وهل يعرف غير هذا
وهل هناك الا الخوف
من الله وينكر المحبة
الخاصة التي تختص
بالعلماء الراغبين
والابdal المقربين وما
تقر في فهمه القاصر ان
المحبة تستدعي مثالا
وخيالاً وأجناساً وأشكالاً
أنكر محبة القوم ولم يعلم
أن القوم بلغوا في رتب
الايمن الى أتم من
المحسوس وجادوا من
فرط الكشف والعيان
بالارواح والنفوس روى
أبو هريرة رضي الله عنه
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه ذكراً لما
كان في بني اسرائيل على
جبل فقال لاهل من خاق
السماء قالت الله قال من
خاق الارض قالت الله

السفر فلا يتعين له أمير الا بالأمير فلهذا وجب التأمير ليجتمع شتات الآراء ثم على الأمير ان لا يظن
الا لمصلحة القوم وان يجعل نفسه وقاية لهم كما نقل عن عبد الله المروزي انه صحبه أبو علي الرباطي فقال
ان تكون أنت الأمير أو أنا فقال بل أنت فلم يزل يحمل الزاد لنفسه ولا يني على ظهره فأمرت البراءة
ذات ليلة فقام عبد الله طول الليل على رأس رفيقه وفي يده كساء يمنع عنه المطر فكلمها قال له عبد الله
لا تفعل يقول ألم تقل ان الامارة مسلمة لي فلا تتجهم على ولا ترجع عن قولك حتى قال أبو علي وددت
اني مت ولم أقل له أنت الأمير فكذا ينبغي ان يكون الأمير وقد قال صلى الله عليه وسلم خير الاصل
أربعة وتخصيص الاربعة من بين سائر الاعداد لا بد ان يكون له فائدة والذي ينبغي مدح فيه ان المسلم
لا يخلو عن رجل يحتاج الى حفظه وعن حاجة يحتاج الى التردد فيها ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد في الحاح
واحد فيتردد في السفر بالرفيق فلا يخلو عن خطر وعن ضيق قلب لفقد انس الرفيق ولو تردد في الحاح
اثنان لكان الحافظ للرجل واحد فلا يخلو أيضاً عن الخطر وعن ضيق الصدر فاذا ما دون الاربعة
لا يفي بالمقصود وما فوق الاربعة يزيد فلا تجتمعهم رابطة واحدة فلا ينعقد بينهم الاتفاق لان الحاح
زيادة بعد الحاجة ومن يستغنى عنه لا تنصرف المهمة اليه فلا تتم المرافقة معه نعم في كثرة الرفقاء
للأمن من المخاوف ولكن الاربعة خير للمرافقة الخاصة لا للمرافقة العامة وكمن رفيق في الطريق
عند كثرة الرفاق لا يكلم ولا يخاطب الى آخر الطريق للاستغناء عنه (الثالث) ان يودع رفاقه في
والاهل والاصدقاء وليدع عند الوداع بدعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعضهم صحبت عبد الله
عمر رضي الله عنهم امن مكة الى المدينة حرسها الله فلما اردت ان افارقه شيعني وقال سمعت رسول الله
الله عليه وسلم يقول قال لقمان ان الله تعالى اذا استودع شيئاً حفظه وانى استودع الله ذنبك وأمانته
وخواتيم عملك وروى زيد بن أرقم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا أراد أحدكم
فليودع اخوانه فان الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا ودع رجلاً قال زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك الى
حيث توجهت فهذا دعاء المقيم للودع وقال موسى بن وردان أتيت أبا هريرة رضي الله عنه أودعه
أردته فقال الاعلم يا ابن أخي شيئاً علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الوداع فقلت بلى قال
استودعك الله الذي لا تضيع ودائعه وعن أنس بن مالك رضي الله عنه ان رجلاً أتى النبي صلى
عليه وسلم فقال اني أريد سفر فأوصني فقال له في حفظ الله وفي كنفه زدك الله التقوى وغفر ذنبك
ووجهك للخير حيث كنت أو أينما كنت شك فيه الراوي وينبغي اذا استودع الله تعالى ما يثق به
يستودع الجميع ولا يخصص فقد روى ان عمر رضي الله عنه كان يعطي الناس عطاياهم اذ جاءه من
معه ابن له فقال له عمر ما رايت أحداً أشبهه بأحد من هذا بك فقال له الرجل أحدثك عنه يا أمير المؤمنين
بأمراني أردت ان أخرج الى سفر وأمه حامل به فقالت فخرج وتدعني على هذه الحالة فقلت استودع
ما في بطنك فخرجت ثم قدمت فاذا هي قد ماتت فجلستنا نتحدث فاذا ناز على قبرها فقلت للقوم ما هذا
النار فقالوا هذه النار من قبر فلانة تراها كل ليلة فقلت والله ان كانت لصوامعة قوامه فاخذت المولود
انتهينا الى القبر فحفرنا فاذا اسراج واذا هذا الغلام يدب فقيل لي ان هذه وديعتك ولو كنت استودع
امه لو جدتها فقال عمر رضي الله عنه هو أشبه بك من الغراب بالغراب (الرابع) ان يصلي قبل
صلاة الاستخارة كما وصفتها في كتاب الصلاة ووقت الخروج يصلي لاجل السفر فقد روى أنس
مالك رضي الله عنه ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني نذرت سفراً وقد كتبت وصيتي فالي
الثلاثة أدفعها الى ابني أم أخى أم أبي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما استخاف عبدني أهله من خبا

حب الى الله من أربع ركعات يصلين في بيته اذا شد عليه ثياب سفره يقرأ فيهن بفاتحة الكتاب وقول هو
 الله احدثم يقول اللهم اني اتقرب بيهن اليك فاخلفني بهن في أهلي ومالي فهي خليفته في أهله وماله
 من دخول داره حتى يرجع الى أهله (الخامس) اذا حصل على باب الدار فليقل بسم الله توكلت على الله
 لا حول ولا قوة الا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل
 لي فاذا مشى قال اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت واليك توجهت اللهم انت ثقتي وانت
 جاني فاكفي ما أهتمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اللهم زدني
 تقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت وليدع بهذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه فاذا ركب
 الهامة فليقل بسم الله وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ماشاء الله كان
 ما يشاء لم يكن سيجان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين واننا الى ربنا لمنقلبون فاذا استوت الدابة
 فليقل الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله اللهم أنت المحامل على الظهور
 أنت المستعان على الامور (السادس) أن يرحل عن المنزل بكرة روى جابر ان النبي صلى الله عليه
 وسلم راحل يوم الخميس وهو يريد تبوك وبكر وقال اللهم بارك لامتني في بكورها ويسحب ان يمتدئ
 في روج يوم الخميس فقد روى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال قلما كان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يخرج الى سفر الا يوم الخميس وروى أنس انه صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك
 لامتني في بكورها يوم السبت وكان صلى الله عليه وسلم اذا بعث سرية بعثها أول النهار وروى أبو
 بصير رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لامتني في بكورها يوم خميسها وقال عبد
 بن عباس اذا كان لك الى رجل حاجة فاطلبها منه نهارا ولا تطلبها باليل واطلبها بكرة فاني سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم بارك لامتني في بكورها ولا يفتني ان يسافر بعد طلوع الفجر
 يوم الجمعة فيكون عاصيا بترك الجمعة واليوم منسوب اليها فكان أوله من أسباب وجوبها
 شيع للوداع مستحب وهو سنة قال صلى الله عليه وسلم لان أشيع مجاهد في سبيل الله فاكتفه على
 به دعوة أو راحة أحب الى من الدنيا وما فيها (السابع) ان لا ينزل حتى يحصى النهار فهي السنة
 كون أكثر سيره بالليل قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالدجعة فان الارض تطوى بالليل ما لا تطوى
 نهارا ومهما أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما أظلال ورب الارضين السبع وما
 ورب الشياطين وما أضلال ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير
 وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه اصرف عني شر شرارهم فاذا نزل المنزل فليصل فيه ركعتين
 قل اللهم اني أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق فاذا جن عليه
 ليل فليقل يا أرض ربني وربك الله أعوذ بالله من شرك ومن شر ما فيك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من
 أسد وأسود وحية وعقرب ومن شر ساكني البلد والبلد وما ولد له ما سكن في الليل والنهار وهو
 من الغليم ومهما علا شرفا من الارض في وقت السير فينبغي أن يقول اللهم لك اشرف على كل شرف
 الحمد على كل حال ومهما هبط سجد ومهما خاف الوحشة في سفره قال سبحان الملك القدوس رب
 السموات والارض جلالت السموات بالعزة والجبروت (الثامن) ان يحتاط بالنهار فلا يمشي منفردا خارج
 في الليل أو يتقطع ويكون بالليل معقظا عند النوم كان صلى الله عليه وسلم اذا نام في
 الليل في السفر افتقر شذراعه وان نام في آخر الليل نصب ذراعه نصبوا جعل رأسه في كفه
 من ذلك ان لا يستقل في النوم قطالع الشمس وهو نائم لا يدري فيكون ما يفوته من الصلاة
 لم يحاط به بسفره والمستحب بالليل ان يثناوب الرفقاء في الحراسة فاذا نام واحد حرس آخر فلهذه

قال من خلق الجبال
 قالت الله قال من خلق
 الغيم قالت الله فقال
 اني اسمع الله شانا ورحي
 بنفسه من الجبل فتقطع
 فالجبال الازلي الالهى
 منكشف للارواح غير
 مكيف للعقل ولا مفسر
 للفهم لان العقل موكل
 بعالم الشهادة لا يمتدئ
 من الله سبحانه الا الى
 مجرد الوجود ولا يتطرق
 الى حريم الشهود المتجلى
 في طي الغيب المنكشف
 للارواح بالأرب وهذه
 الرتبة من مطالعة الجمال
 رتبة خاصة وأعم منها من
 رتب الهبة الخاصة دون
 العامة مطالعة جمال
 الكمال من الكبرياء
 والجلال والاستقلال
 بالتمتع والنوال والصفات
 المقسمة الى ما ظهر منها
 في الآباد ولازم الذات
 في الآزال فلا كمال جمال
 لا يدرك بالحواس ولا
 يستتبط بالقياس وفي

مطالعة ذلك الجمال أخذ
طائفة من المحبين خصوصاً
بتجلى الصافات ولهم
بحسب ذلك ذوق وشوق
ووجد وسماع
والاولون من خواص طائفة
من تجلى الذات فكان
وجددهم على قدر
الوجدوسماعهم على
حد الشهود (وحكى)
بعض المشايخ قال رأينا
جماعة من عيشى على
الماء والهواء يسمعون
السماع ويحسون به
ويتوهمون عنده (وقال)
بعضهم كناعلى الساحل
فسمع بعض اخواننا فجعل
يتقلب على الماء يمر
ويجى حتى رجع الى
مكانه (ونقل) ان بعضهم
كان يتقلب على النار
عند السماع ولا يحس
بها (ونقل) ان بعض
الصوفية ظهر منه وجد
عند السماع فاخذ شمعة
فجعلها في عينه قال الناقل
قربت من عينه أنظر

السنة ومهما قصد عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله وسورة الاخلاص
والمعوذتين وليقل بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله حسبي الله توكلت على الله ماشاء الله لا يأتى بالخبر
الا الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى ولا دول
ملجأ كتب الله لا غلبن أنا ورسلى ان الله قوى عزيز تحصنت بالله العظيم واستعنت بالحق القيوم
لا يموت اللهم احسننا بعينك التى لا تنام وأكفنا بركنك الذى لا يرام اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا تمل
وأنت تفتننا ورجاؤنا اللهم أعطف علينا قلوب عبادك وامائك برأفة ورحمة أنك أنك أرحم الراحمين
(التاسع) ان يرفق بالدابة ان كان راكباً فلا يحملهما لا تطيق ولا يضر بهما في وجهه فانه منهى عن
ولا ينام عليها فانه يشغل بالنوم وتتأذى به الدابة كان أهل الورع لا ينامون على الدواب الاغفوة
صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا ظهور رءواكم كراسى ويستحب أن ينزل عن الدابة غدوة وعشية يروى
بذلك فهو سنة وفيه آثار عن السلف وكان بعض السلف يكثر بشرط أن لا ينزل ويوفى الاجرة ثم كان
ينزل ليكون بذلك محسناً الى الدابة في موضع في ميزان حسنة لاني ميزان حسنة المكارى يومئذ
بهيئة يضرب أو حمل ما لا تطيق طول به يوم القيامة اذ في كل كبد حراء أجراً قال أبو الدرداء رضي الله عنه
لغيره عند الموت أيها البعير لا تخاصمني الى ربك فاني لم أك أجلك فوق طأقتك وفي التزول ساعة صدقت
احداهم اتروى الدابة والثانية ادخال السرور على قلب المكارى وفيه فائدة أخرى وهي رباط
البدن وتحريل الرجلين والمخدر من خدر الاعضاء بطول الركوب وينبغي أن يقر مع المكارى
ما يحمله عليه أشياء ويعرضه عليه ويستأجر الدابة بعقد صحيح لا يشور بينهما من ازع يؤذى القدر
ويحمل على الزيادة في الكلام فلا يلفظ العبد من قول الالديه رقيب عتيد فليحترز عن كثرة الكلام
واللحاج مع المكارى فلا ينبغي أن يحمل فوق المشروط شيئاً وان خف فان القليل يجزر الكثير ومن
حول المحي يوشك أن يقع فيه قال رجل لابن المبارك وهو على دابة اجمل لي هذه الرقعة الى فلان
حتى أستاذن المكارى فاني لم أشارطه على هذه الرقعة فانظر كيف لم يلتفت الى قول الفقهاء ان هذا
ينساح فيه ولكنه سلك طريق الورع (العاشر) ينبغي أن يستحب ستة أشياء قالت عائشة رضي
عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سافر جمل معه خمسة أشياء المرأة والمكحلة والمقر
والسواك والمشط وفي رواية أخرى عن عائشة أشياء المرأة والقارورة والمقر والسواك والمشط
وقالت أم سعد الانصارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة
وقال صهيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالاعمد عند مضجعتكم فانه مما يزيدي في البصر
الشعر وروى أنه كان يكحل ثلاثاً ثلاثاً وفي رواية انه كان يكحل لليمن ثلاثاً وليدسرى ثنتين وفي
الصوفية الكوة والمجمل وقال بعض الصوفية اذا لم يكن مع الفقير كوة وحبل دل على نقصان دينه
زادوا هذا المرأة من الاحتياط في طهارة الماء وغسل الثياب قال كوة لحفظ الماء الطاهر والحل
لتجفيف الثوب المغسول ولتزع الماء من الاربار وكان الاولون يكتفون بالتيمم ويغنون أنفسهم
نقل الماء ولا يبالون بالوضوء من الغدران ومن المياه كلها ما لم يثيقوا نجاستها حتى توضأ عمر رضي
عنه من ماء في جرة نصرانية وكانوا يكتفون بالارض والمجمل عن المجمل فيفرشون الثياب المغسولة
فهذه بدعة الا انها بدعة حسنة وانما البدعة المذمومة ما تضاد السنن الثابتة وأما ما يعين على الاح
في الدين فمستحسن وقد ذكرنا احكام المبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة وان المتجرد لا
لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة بل يحتاط في الطهارة ما لم يمنعه ذلك عن عمل أفضل منه وقيل
الخواص من المتوكلين وكان لا يفارقه أربعة أشياء في السفر والمضرة كوة والمجمل والابرة

القرآن وكان يقول هذه ليست من الدنيا ﴿الحادى عشر﴾ * في آداب الرجوع من السفر كان
 صلى الله عليه وسلم إذا قفل من غز أو حج أو عمرة أو غيره يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث
 كبريات ويقول لا إله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيئون
 بون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده
 ثم شرف على مدينته فليقل اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا ثم ليسل الى أهله من يديهم
 ولومه كيلا يقدّم عليهم بغتة فيرى ما يكره ولا ينبغي له أن يطرقهم ليلا فقه دوردا انتهى عنه وكان
 به عليه وسلم إذا قدم دخل المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت وإذا دخل قال توبتوبا
 توبتوبا أو بالأيغار علينا حوبا وينبغي أن يحمل لاهل بيته وأقاربهم تحفة من مطعوم أو غيره على
 ما يمكنه فهو سنة فقد روى أنه لم يجد شيئا فليضع في محلاته حجرا وكان هذا ما بالغه في الاستحسان
 هذه المكرمة لأن العين تمتد الى القادم من السفر والقلوب تفرح به فينسا كد الاستحباب في تأكيد
 بهم وإظهار التفات القلب في السفر الى ذكرهم بما يستحب في الطريق لهم فهذه جملة من الآداب
 المشهورة وأما آداب الباطنة ففي الفصل الاول بيان جملة منها وجائته أن لا يسافر الا اذا كان زيادة
 في السفر ومهما وجد قلبه متغيرا الى نقصان فليقف ولا ينصرف ولا ينبغي أن يجاوزهم منزله بل
 حيث ينزل قلبه وينوى في دخول كل بلدة أن يرى شيوخها ويحترمهم أن يستفيد من كل واحد منهم
 وكذا لا يفتق بها الا يحكى ذلك ويظهر أنه لقي المشايخ ولا يقيم بلدة أكثر من أسبوع أو عشرة أيام الا
 امره الشيخ المقصود بذلك ولا يجالس في مدة الإقامة الا الفقراء الصادقين وان كان قصده زيارة أخ فلا
 يدعى ثلاثة أيام فهو حد الضيافة الا اذا شق على أخيه مفارقتها وإذا قصده زيارة شيخ فلا يقيم عنده
 من يوم وليلة ولا يشغل نفسه بالعشرة فان ذلك يقطع بركة سفره وكل ما دخل بلدة لا يشتغل بشئ سوى
 الشيخ بزيارة منزله فان كان في بيته فلا يدق عليه باب ولا يستأذن عليه الى أن يخرج فاذا خرج
 اليه باب فسلم عليه ولا يتكلم بين يديه الا أن يسأله فان سأله أجاب بقدر السؤال ولا يسأله عن
 ما لم يستأذن أولا واذا كان في السفر فلا يكثر ذكر أطعمة البلدان وأسمائها ولا ذكر أصدقائه
 كرمشا يخجلها وفقرائها ولا يهمل في سفره زيارة قبور الصالحين بل ينفقدها في كل قرية وبلدة
 ظهر حاجته الا بقدر الضرورة ومع من يقدر على ازانها ولا يلزم في الطريق الذكر وقراءة القرآن
 لا يسمع غيره واذا كلمه انسان فليترك الذكر وليحبه مدام يحسنه ثم يرجع الى ما كان عليه فان
 نفسه بالسفر أو بالاقامة فليحفظها فالبركة في مخالفة النفس واذا تبصرت له خدمة قوم صالحين فلا
 أن يسافر تبرما بالخدمة فذلك كفران نعمة ومهم ما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه في الحضر
 ان سفره معلول وايرجع اذ لو كان محق اظهر أثره قال رجل لابي عثمان المغربي خرج فلان
 فقال السفر غربة والغربة ذلة وليس للأومن أن يذل نفسه وأشار به الى أن من ليس له في السفر
 قد أذل نفسه والافزع الدين لا ينال الا بذلة الغربة فليكن سفر المرء من وطن هو موطنه
 حتى يعز في هذه الغربة ولا يذل فان من اتبع هواه في سفره ذل لا محالة اما عاجلا واما آجلا
 ﴿الباب الثاني فيما لا بد للسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والافات﴾ *

السافر يحتاج في أول سفره الى أن يتزود لدنياه ولا خريته أما زاد الدنيا فالطعام والشراب وما
 اليه من نفقة فان خرج ممتوكلا من غير زاد فلا بأس به اذا كان سفره في قافلة أو بين قري متصلة
 كالبادية وتوحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فان كان ممن يصبر على الجوع أسبوعا أو عشرين
 يوما فليكتفي بالحشيش فله ذلك وان لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الاجترار

فرايت نارا أو نورا يخرج
 من عينه يرد نار السمعة
 (وحكى) عن بعضهم
 انه كان اذا وجد عند
 السماع ارتفع من
 الأرض في الهواء أفرقا
 يمر ويحي فيه (وقال)
 الشيخ أبو طالب المكي
 رحمه الله في كتابه ان
 انكرنا السماع مجلا
 مطا غير مقيم مفصل
 يكون انكارا على سبعين
 صد يقاوان كنا نعلم ان
 الانكار أقرب الى قلوب
 القراء والمتعبدين الا اننا
 لانفعل ذلك لاننا علم
 ما لا يعلمون وسعنا من
 السلف من الاصحاب
 والتابعين ما لا يسمعون
 وهذا قول الشيخ من علمه
 الوافر بالسنة والا فاف
 مع اجتهاده وتحريه
 الصواب ولكن نسط
 لاهل الانكار لسان
 الاعتذار ونوضح لهم
 الفرق بين سماع يؤثر
 وبين سماع ينكر

(وسمع) السبلى قائلا
يقول
أسائل عن سلمى فهل
من مخبر
يكون له علم بها أين تنزل
فرعق السبلى وقال لا
والله ما في الدارين عنه
مخبر (وقيل) الوجد
سرسفات الباطن كما
ان الطاعة سرصفات
الظاهر وصفات الظاهر
المحركة والسكون وصفات
الباطن الاحوال والاخلاق
وقال أبو نصر المراج
أهل السماع على ثلاث
طبقات يقوم يرجعون
في سماعهم الى مخاطبات
الحق لهم فيما يسمعون
وقوم يرجعون فيما
يسمعون الى مخاطبات
أحوالهم ومقامهم
وأوقاتهم فهم مرتبطون
بالعلم ومطالبون بالصدق
فما يشيرون الله من
ذلك وقوم هم الفقراء
المجردون الذين قطعوا
العلائق ولم تلوث قلوبهم

بالحشيش فخر وجه من غير زاد معصية فانه ألقى نفسه بيده الى التهلكة ولهذا سرياني في كتاب التور
وليس معنى التوكل التبعاد عن الاسباب بالكلية ولو كان كذلك لبطل التوكل بطلب الدلو ونزع الماء من البئر ولو جب أن يصير حتى يسخر الله له ملكا أو شخصا آخر حتى يصب الماء في فيه فلما
حفظ الدلو والمحمل لا يقدر في التوكل وهو آلة الوصول الى المشرب فحمل عين المطعم والمشر
حيث لا ينتظر له وجود أولى بأن لا يقدر فيه وسأني حقيقة التوكل في موضعها فانه يلتبس بالحق
المحققين من علماء الدين * وأما زاد الاخرة فهو العلم الذي يحتاج اليه في طهارته وصومه وصلاته وغيره
فلا بد وأن يتزود منه اذا السفر تارة يخفف عنه أمورا فيحتاج الى معرفة القدر الذي يخففه السفر كانه
والجمع والفطر وتارة يشدد عليه أمورا كان مستغنيا عنهم في المحضر كالعلم بالقبلة وأوقات الصلوات
في البلديكتي بغيره من محارب المساجد وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج الى أن يتعرف
فاذا ما يقتدر الى تعلمه ينقسم الى قسمين

(القسم الاول العلم برخص السفر)

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين مسح الخفين والتيمم وفي صلاة الفرض رخصتين القصر والجمع
النفل رخصتين أدائه على الراحة وأدائه ماشيا وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر فهذه سبع رخص
(الرخصة الاولى المسح على الخفين) قال صفوان بن عسال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
مسافرين أو سفرا أن لا تنزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن فكل من لبس الخف على طهارة مباحة لا
أحدث فله أن يمسح على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام ولياليهن ان كان مسافرا أو يوما وليلة ان
سقيما وليكن بخمسة شروط الاول أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة فلو غسل الرجل اليمنى وأدخل
الخف ثم غسل اليسرى فادخلها في الخف لم يجز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى ينزع خف اليمنى
لبسه * الثاني أن يكون الخف قوي لا يمكن المشي فيه وهو يجو والمسح على الخف وان لم يكن منعلا
جارية بالتردد فيه في المنازل لان فيه قوة على الجملة بخلاف جوب الصوفية فانه لا يجوز للمسح
وكذا المجرم موق الضعيف * الثالث أن لا يكون في موضع فرض الغسل خرق فان تخرق بحيث
يحل الفرض لم يجز المسح عليه وللشافعي قول قديم أنه يجوز مادام يمسك على الرجل وهو مذنب
رضي الله عنه ولا بأس به لمس المسح الحاجة اليه وتعذر الخرز في السفر في كل وقت والمداس المنسوج
المسح عليه مهما كان ساترا لا تبدو بشرة القدم من خلاله وكذا المشقوق الذي يرد على محل الشق
لان الحاجة تمس الى جميع ذلك فلا يعتبر الا أن يكون ساترا الى ما فوق الكعبين كيفما كان فاما
بعض ظهر القدم وسائر الباقي باللفافة لم يجز المسح عليه * الرابع ان لا ينزع الخف بعد المسح عليه
فالاولى له استئناف الوضوء فان اقتصر على غسل القدمين جاز * الخامس أن يمسح على الموضع
لحل فرض الغسل لا على الساق وأقله ما يسمى مسحاً على ظهر القدم من الخف واذا مسح ثلاث
أجزاء والاولى أن يخرج من شبهة الخلاف وأكمله أن يمسح أعلاه وأسفله دفعة واحدة من غير
كذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ووصفه أن يبل اليدين ويضع رؤس أصابع اليمنى من
رؤس أصابع اليمنى من رجله ويمسحه بان يجير أصابعه الى جهة نفسه ويضع رؤس أصابع يده اليسرى
عقبه من أسفل الخف ويمر بها الى رأس القدم ومهما مسح مقيما مسافرا أو مسافرا ثم أقام غلب حكم
فليقتصر على يوم وليلة وعدد الايام الثلاثة محسوب من وقت حدثه بعد المسح على الخف فلو لبس
في المحضر ومسح في المحضر ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلا مسح ثلاثة أيام ولياليها
وقت الزوال الى الزوال من اليوم الرابع فاذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصلي الايام

حابن في غسل رجله ويعد لبس الخف ويراعى وقت الحدث ويستأنف الحساب من وقت الحدث
 حدث بعد لبس الخف في المحضر ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسح ثلاثة أيام لأن العادة قد تقتضي
 لبس قبل الخروج ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث فاما اذا مسح في المحضر ثم سافر اقتصر على مدة المقيمين
 يستحب لكل من يريد لبس الخف في حضر أو سفر أن ينكس الخف وينفض ما فيه حذرا من حية أو
 حشر أو شوكة فقد روى عن أبي أمامة أنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخفيه فلبس أحدهما
 ما غراب فاحتمل الآخر ثم رمى به فخرجت منه حية فقال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما (الرخصة الثانية التيمم) بالتراب بدلا عن الماء عند العذر وانما
 طهر الماء بان يكون بعيدا عن المنزل بعد الوضوء اليه لم يلحقه غوث القافلة ان صاح أو استعاث وهو البعد
 لا يعتاد أهل المنزل في ترددهم لقضاء الحاجة التردد اليه وكذا ان نزل على الماء عدو أو سبع فيجوز
 ان كان الماء قريبا وكذا ان احتاج اليه لعطشه في يومه أو بعد يومه لفقده الماء بين يديه فله التيمم
 ان احتاج اليه لعطش أحد رفقاته فلا يجوز له الوضوء ويلزمه بذله اما ثمن أو غير ثمن ولو كان يحتاج
 لماء طبع مرقعة أو لحم أوله لم يفت بمجمعه به لم يجز له التيمم بل عليه أن يجتري بالفتيت اليابس ويترك
 الماء المرقعة ومهما وهب له الماء وجب قبوله وان وهب له ثمنه لم يجب قبوله لمافيته من المنفعة وان بيع
 المثل لزمه الشراء وان بيع بعين لم يلزمه فاذا لم يكن معه ماء أو أراد أن يتيمم فأول ما يلزمه طلب الماء
 ما جاز الوصول اليه بالطلب وذلك بالتردد نحو الى المنزل وتفتيش الرجل وطلب البقايا من الاواني
 طهر فان نسي الماء في رحله أو نسي ثرا بالقرب منه لزمه إعادة الصلاة لتقصيره في الطلب وان علم أنه
 قد انقضى الماء في آخر الوقت فلا ولي أن يصلي بالتيمم في أول الوقت فان العمر لا يوثق به وأول الوقت رضوان
 التيمم ابن عمر رضي الله عنهما فقل له أنتيمم وجد ان المدينة تنظر اليك فقال أو أبقى الى أن أدخلها
 ما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم تبطل صلاته ولم يلزمه الوضوء واذا وجد قبل الشروع في
 الصلاة لزمه الوضوء ومهما طاب فلم يجد فليعد صعيدا طيبا عليه تراب يشو منه غبارا وليضرب عليه
 به يده ثم أصابعه ماضية فيتمسح بها وجهه ويضرب ضربة أخرى بعد نزوع الخاتم ويفرج
 أصابعه ويمسح بها يديه الى مرفقيه فان لم يستوعب بضربة واحدة جميع يديه ضرب ضربة أخرى
 في التلطيف فيه ما ذكرناه في كتاب الطهارة فلا نعيده ثم اذا صلى به فريضة واحدة فله أن يتنفل ماشا
 التيمم وان أراد الجمع بين فريضتين فله أن يعيد التيمم للصلاة الثانية فلا يصلي فريضتين الا
 بين ولا ينبغي أن يتيمم صلاة قبل دخول وقتها فان فعل وجب عليه إعادة التيمم وليتوعد مسح الوجه
 بأحدة الصلاة ولو وجد من الماء ما يكفي لبعض طهارته فليستعمله ثم ليتيمم بعده تيمما تاما (الرخصة
 في الصلاة المفروضة القصر) وله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على
 ركعتين أو ركعتين بشرط ثلاثة الاول ان يؤديها في أوقاتها فلو صارت قضاء فلا ظهر لزوم الاتمام الثاني
 نوى القصر فلو نوى الاتمام ولو شك في أنه نوى القصر أو الاتمام لزمه الاتمام الثالث
 يقتدي بمقيم ولا يسافر متم فان فعل لزمه الاتمام بل ان شك في ان امامه مقيم أو مسافر لزمه الاتمام
 يفتن بعده أنه مسافر لان شعار المسافر لا تخفى فليكن متحفظا عند النية وان شك في أن امامه هل نوى
 حرم لا بعد ان عرف أنه مسافر لم يضرب ذلك لان النيات لا يطالع عليها وهذا كله اذا كان في سفر طويل
 وحده السفر من جهة البداية والنهاية فيه اشكال فلا بد من معرفته والسفر هو الانتقال من
 مكان لا إقامة مع رب القصد قصد معلوم فالهاتم وكب التماس سيف ليس له الترخص وهو الذي
 لم يوضع ما عينا ولا يصير مسافرا ما لم يفارق عمران البلد ولا يشترط أن يحيا وزخرا بالبلدة وبساتينها

بحجة الدنيا والجمع والمنع
 فهم يسمعون لطيفة
 قلوبهم ويليق بهم
 السماع فهم أقرب
 الناس الى السلامة
 وأسلمهم من الفتنة وكل
 قلب ملوث بحب الدنيا
 فسماعه سماع طبع
 وتكلفه وسئل بعضهم
 عن التكلف في السماع
 فقال هو على ضربين
 تكلف في المستمع اطلب
 جاء أو منفعة دنيوية
 وذلك تلبس وخيانة
 وتكلف فيه اطلب
 الحقيقة كمن يطلب
 الواحد بالتواجد وهو
 بمنزلة التباكي المنسوب
 اليه وقول القائل ان هذه
 الهيئة من الاجتماع بدعة
 يقال له انما البدعة
 المحذورة الممنوع منها بدعة
 تراحم سنة مأمور بها
 وما لم يكن هكذا فلا بأس
 به وهذا كالقيام للداخل
 لم يكن فمكان في عادة
 العرب ترك ذلك حتى

التي يخرج أهل البلدة إليها لنزله وأما القرية فإلّا سفر منها ينبغي أن يجاوز البساتين المحيطة دون
 ليست بمخوفة ولو رجع المسافر إلى البلاد لأخذ شيئا نسيه لم يترخص أن كان ذلك وطنه ما لم يجز
 العمران وإن لم يكن ذلك هو الوطن فله الترخص إذا صار مسافرا بالانزعاج والخروج منه وأما من
 السفر فبأحد أمور ثلاثة: الأول الوصول إلى العمران من البلد الذي عزم على الإقامة به. الثاني
 على الإقامة ثلاثة أيام فصاعدا أما في بلد أو في صحراء الثالث صورة الإقامة وإن لم يعزم كما إذا أقام
 موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخص بعده وإن لم يعزم على الإقامة وكان له
 وهو يتوقع كل يوم انجازه ولكنه يتعوق عليه ويتأخر فله أن يترخص وإن طالبت المدة على
 القولين لأنه منزعج بقلبه ومسافر عن الوطن بصورته ولا بمبالاة بصورة الثبوت على موضع واحد
 انزعاج القلب ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتلا أو غيره ولا بين أن تطول المدة أو تقصر ولا بين
 يتأخر الخرج لمطر لا يعلم بقاؤه ثلاثة أيام أو غيره إذ ترخص رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصر في
 الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد وظاهر الأمر أنه لو تعادى القتال لتمادي ترخصه إذا
 للتقدير ثمانية عشر يوما وظاهر أن قصره كان لكونه مسافرا لا لكونه غازيا بما قلناه هذا معنى السفر
 معنى الطويل فهو أن يكون مرحلتين كل مرحلة ثمانية فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال وكل ميل
 آلاف خطوة وكل خطوة ثلاثة أقدام ومعنى المباح أن لا يكون عاقلا أو لاديه هاربا منها ولا هاربا من
 ولا تكون المرأة هاربة من زوجها ولا أن يكون من عليه الدين هاربا من المستحق مع اليسار ولا أن
 متوجها في قطع طريق أو قتل إنسان أو طلب إدرار حرام من سلطان ظالم أو سعي بالفساد بين المسلمين
 وبالحمله فلا يسافر الإنسان إلا في غرض والغرض هو المحرك فإن كان تحصيل ذلك الغرض حراما
 ذلك الغرض لا كان لا ينبعث سفره فسفره معصية ولا يجوز فيه الترخص وأما الفسق في السفر
 الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة بل كل سفر ينهي الشرع عنه فلا يعين عليه بالرخصة ولو كان له
 أحدهما مباح والآخر محظور وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحظور لا كان المباح مستقلا
 ولا كان لا محالة يسافر لأجله فله الترخص والمتصوفة الطوافون في البلاد من غير غرض صحيح
 التفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف واختار أن لهم الترخص (الرخصة الرابعة)
 بين الظهر والعصر في وقتيهما وبين المغرب والعشاء في وقتيهما) فذلك أيضا جاز في كل سفر
 مباح وفي جوازه في السفر القصير قولان ثم إن قدم العصر إلى الظهر فليكنوا الجمع بين الظهر والعصر
 وقتيهما قبل الفراغ من الظهر وليؤذن للظهر وليقيم وعند الفراغ يقيم للعصر ويجدد التيمم أولا
 فرضه التيمم ولا يفرق بينهما بما أكثر من تيمم وإقامة فإن قدم العصر لم يجز وإن نوى الجمع عند
 بصلاة العصر جاز عند المزني وله وجه في القياس إذا لم يستند لا يجب تقديم النية بل الشرع جواز
 وهذا جمع وإنما الرخصة في العصر فتكفي النية فيها وأما الظهر فبإقرار على القانون ثم إذا فرغ من الصلاة
 فينبغي أن يجمع بين سنن الصلاتين أما العصر فلا سنة بعدها ولكن السنة التي بعد الظهر يصلح
 الفراغ من العصر أمارا كما أو مقيما لأنه لو صلى رتبة الظهر قبل العصر لا تقطعت الموالاة وهي واجبة
 وجه ولو أراد أن يقيم الأربع المستنونة قبل الظهر والأربع المستنونة قبل العصر فليجمع بينهما
 الفريضةتين فيصلي سنة الظهر أولا ثم سنة العصر ثم فريضة الظهر ثم فريضة العصر ثم سنة
 الركعتان اللتان هما بعد الفرض ولا ينبغي أن يهمل النوافل في السفر كما يفوته من ثوابها أكثر
 من الرجح لاسيما وقد خفف الشرع عليه وجوز له إتمامه على الراحلة كي لا يتعوق عن الرفقة
 وإن أخر الظهر إلى العصر فيجوز على هذا الترتيب ولا يبالى بوقوع رتبة الظهر بعد العصر في

نقل أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يدخل
 ولا يقيم له وفي البلاد التي
 فيها هذا القيام لهم عادة
 إذا اعتمد ذلك لتطبيب
 القلوب والمداواة لأبأس
 به لأن تركه يوحش
 القلوب ويوغر الصدور
 فيكون ذلك من قبيل
 العثرة وحسن العجة
 ويكون بدعة لأبأس
 بها لأنها لم تزاحم سنة
 مأمورة

(الباب الثالث
 والعشرون في القول
 في السماع ردا وانكارا)
 قد ذكرنا وجه صحة
 السماع وما يليق منه
 بأهل الصدق وحيث
 كثرت الفتنة بطريقه
 وزالت العصمة فيه
 وتصدى للعرض عليه
 أقوام قلت أعمالهم
 وفسدت أحوالهم
 وأكثروا الاجتماع
 للسماع وربما يتخذ
 للاجتماع طعام تطلب

ن
الحج
التي
في
قام
له
التي
احد
بين
رفق
اذلا
فر
بل
من
ولا
من
حرام
فر
له
الاف
الحج
ابو
فر
والن
لا
يند
جوز
ن الص
يصل
ولي
دين
م
أ
ل
مصر
كرو

و
د
و
ص
ان
الح
فاد
وقد
ام
ار
يتبع
القيم
صلا
الضر
فقيه
سهو
التنف
الرخف
عليه
فيظول
را ك
الباو
ر
عليه
لاسا
من الفظ
لفظ
ضم به
المسخ
خد اد

المكره لان ماله سبب لا يكره في هذا الوقت وكذلك يفعل في المغرب والعشاء والوتر واذا قدم أو أخر فبعد الفراغ من الفرض يشتغل بجميع الرواتب ويختتم الجميع بالوتر وان خطر له ذكر الظهر قبل خروج وقتة فليعزم على أدائه مع العصر جمعاً فهو نية الجمع لانه انما يخلو عن هذه النية اما بنية الترك أو بنية التأخير عن وقت العصر وذلك حرام والعزم عليه حرام وان لم يتذكر الظهر حتى خرج وقتة اما النوم أو الشغل فله ان يؤدي الظهر مع العصر ولا يكون عاصياً لان السفر كما يشغل عن فعل الصلاة فقد يشغل عن ذكرها ويحتمل ان يقال ان الظهر انما تقع اداءه اذا عزم على فعلها قبل خروج وقتها ولكن الاظهر ان وقت الظهر والعصر صار مشتر كافي السفر بين الصلاتين ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر اذا ظهرت قبل الغروب ولذلك ينقذح أن لا تشترط المواالات والترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير الظهر اما اذا قدم العصر على الظهر لم يجز لان ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتاً للعصر اذ يبعد أن يشتغل بالعصر من هو عازم على ترك الظهر أو على تأخيره وعذر المطر يجوز للجمع كعذر السفر وترك الجمعة أيضاً من رخص السفر وهي متعلقة أيضاً بفرائض الصلوات ولو نوى الإقامة بعد أن صلى العصر فأدرك وقت العصر في الحضر فعليه أداءه العصر وما مضى انما كان مجزئاً بشرط أن يبقى العذر الى خروج وقت العصر (الرخصة الخامسة التنفل راكباً) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على الراحة وليس على المتنفل الركب في الركوع والسجود الا لايماء وينبغي أن يجعل سجوده أخفض من ركوعه ولا يلزمه الانحناء الى حد يتعرض به لخطر بسبب الدابة فان كان في مرة فليست الركوع والسجود فانه قادر عليه * وأما استقبال القبلة فلا يجب لا في ابتداء الصلاة ولا في دوامها ولكن صوب الطريق بدل عن القبلة فليكن في جميع صلاته اما مستقبلاً للقبلة أو متوجهاً في صوب الطريق لانه يكون له جهة يشبث فيها فلو حرف دابته عن الطريق قصد ابطلت صلاته الا اذا حرفها الى القبلة ولو حرفها ناسياً وقصر الزمان لم تبطل صلاته وان طال فيه خلاف وان حجت به الدابة فانحرفت لم تبطل صلاته لان ذلك مما يكثر وقوعه وليس عليه سجود سهو اذا جماع غير منسوب اليه بخلاف ما حرف ناسياً فانه يسجد لسهو بالأيام * (الرخصة السادسة التنفل للمشي جازئ في السفر) * ويومئ بالركوع والسجود ولا يعدل للشهد لان ذلك يبطل فائدة الرخصة وحكمه حكم الركب اكن ينبغي أن يتحرم بالصلاة مستقبلاً للقبلة لان الانحراف في لحظة لا عسر عليه فيه بخلاف الركب فان في تحريف الدابة وان كان العنان بيده نوع عسر وربما تكرت الصلاة فيقول عليه ذلك ولا ينبغي أن يمشي في نجاسة رطبة عمد افان فعل بطلت صلاته بخلاف ما لو وطئت دابة راكب نجاسة وليس عليه أن يشوش المشي على نفسه بالاحتراس من النجاسات التي لا تخلو الطريق عنها ما لو كل هارب من عدو أو سبيل أو سبع فله أن يصلي الفريضة راكباً أو ماشياً كما ذكرناه في التنفل (الرخصة السابعة الفطر وهو في الصوم) * فلامسافر أن يفطر الا اذا أصبح مقيماً ثم سافر عليه اتمام ذلك اليوم وان أصبح مسافراً صائماً أقام فعليه اتمامه وان أقام مفطراً فليس عليه الامساك ببقية النهار وان أصبح مسافراً على عزم الصوم لم يلزمه بل له أن يفطر اذا أراد الصوم أفضل من الفطر والقصر أفضل من اتمام الخروج عن شبهة الخلاف ولانه ليس في عهد القضا بخلاف فطر فانه في عهد القضا وربما تعذر عليه ذلك بعائق فيبقى في قومه الا اذا كان الصوم عسر به فلا فطار أفضل * فهذه سبع رخص تتعلق ثلاث منها بالسفر الطويل وهي القصر والفطر والمسح ثلاثه أيام وتتعلق اثنتان منها بالسفر طويلاً كان أو قصيراً وهما سقوط الجمعة وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالنهي وأما صلاة النافلة ماشياً وراكباً ففيه خلاف والاصح جوازه في القصر والجمع بين

النفوس الاجتماع
لذلك لا رغبة للقلوب
في السماع كما كان من
سير الصادقين فصير
السماع معلولاً تركن
اليه النفوس طلباً
للشهوات واستحالة
لما طاب اللهو والغفلات
ويقطع ذلك على المرید
طلب المزيد ويكون
بطريقه تضييع الاوقات
وقلة المحظ من العبادات
وتكون الرغبة في
الاجتماع طلباً لتناول
الشهوة واسترواحاً لولي
الطرب واللهو والعشرة
ولا يخفى ان هذا الاجتماع
مردود عند أهل
الصدق وكان يقال
لا يصح السماع الا لعارف
مكين ولا يساح لمريد
مبتدئ وقال الجنيد
رحمه الله تعالى اذا رأيت
المريد يطلب السماع
فاعلم ان فيه بقية البطالة
وقبل ان الجنيد دترك
السماع فقل له كنت

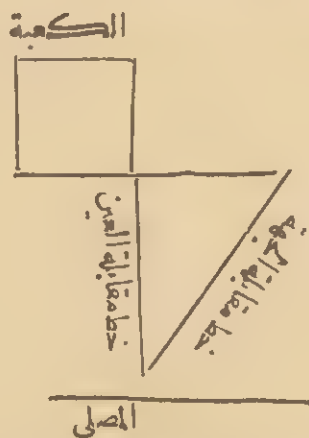
الصلاتين فيه خلاف والظاهر اختصاصه بالطويل وأما صلاة الغرض راكبا وماشيا للخوف فلا تتعلق بالسفر وكذا كل الميتة وكذا أداء الصلاة في المحال بالتييم عند فقد الماء بل يشترك فيها المحضر والسفر مهما وجدت أسبابها فان قلت فالعلم بهذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل السفر أم يستحب له ذلك فاعلم أنه ان كان عازما على ترك المسح والقصر والجمع والفطر وترك التنفل راكبا وماشيا لم يلزمه علم شروط الترخص في ذلك لان الترخص ليس بواجب عليه وأما علم رخصة التيمم فيلزمه لان فقد الماء ليس اليه الا أن يسافر على شاطئ نهر يوثق ببقائه مائه أو يكون معه في الطريق عالم يقدر على استفتاءه عند الحاجة فله أن يؤخر الى وقت الحاجة أما اذا كان يضمن عدم الماء ولم يكن معه عالم فيلزمه التعلم لاحالة فان قلت التيمم يحتاج اليه لصلاة لم يدخل بعد وقتها فكيف يجب علم الطهارة لصلاة بعد التيمم وربما لا يجب فاقول من بينه وبين الكعبة مسافة لا تقطع الا في سنة فيلزمه قبل اشهر الحج ابتداء السفر ويلزمه تعلم المناسك لاحالة اذا كان يظن أنه لا يجد في الطريق من يتعلم منه لان الاصل الحياة واستمرارها وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب وكل ما يتوقع وجوبه توقعا ظاهرا غالبا على الظن وله شرط لا يتوصل اليه الا بتقديم ذلك الشرط على وقت الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لاحالة كعلم المناسك قبل وقت الحج وقبل مباشرته فلا يحل اذا للمسافر أن يشتي السفر ما لم يتعلم هذا القدر من علم التيمم وان كان عازما على سائر الرخص فعليه أن يتعلم أيضا القدر الذي ذكرناه من علم التيمم وسائر الرخص فانه اذا لم يعلم القدر الجائر لرخصة السفر لم يمكنه الاقتصار عليه فان قلت انه ان لم يتعلم كيفية التنفل راكبا وماشيا ماذا يضره وغايته ان صلى أن تكون صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف يكون علمها واجبا فاقول من الواجب أن لا يصلي النفل على نعت الفساد فالتنفل مع المحدث والنجاسة والى غير القبلة ومن غير اتمام شروط الصلاة وأركانها حرام فعليه أن يتعلم ما يحترز به عن النافلة الفاسدة حذرا عن الوقوع في المحذور فهذا بيان علم ما خفف عن المسافر في سفره

(القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر)

وهو علم القبلة والاقوات وذلك أيضا واجب في المحضر ولكن في المحضر من يكفيه من محراب متفق عليه يغنيه عن طلب القبلة ومؤذن يراعي الوقت فيغنيه عن طلب علم الوقت والمسافر قد تشبه عليه القبلة وقد يلتبس عليه الوقت فلا بد له من العلم بأدلة القبلة والمواقيت أما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام أرضية كالاستدلال بالجبال والقرى والانهار وهوائية كالاستدلال بالرياح شمالها وجنوبها وصباحها ومغربها وسماوية وهي النجوم فاما الارضية والهوائية فتختلف باختلاف البلاد فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم أنه على عيين المستقبل أو شماله أو وراه أو قدامه فليعلم ذلك وليفهمه وكذلك الرياح قد تدل في بعض البلاد فيفهم ذلك ولست أدر على استقصاء ذلك اذ لكل بلد واقليم حكم آخر وأما السماوية فادانها تنقسم الى نهائية والى ليلية أما النهارية فالشمس فلا بد أن يراعي قبل المحر وج من البلدان الشمس عند الزوال أين تقع منه أهى بين الحاجبين أو على العين اليمنى أو اليسرى أو تميل الى الجنب ميلا أكثر من ذلك فان الشمس لا تعدو في البلاد الشمالية هذه المواقيع فاذا حفظ ذلك فهما عرف الزوال بدليله الذي سنذكره عرف القبلة به وكذلك يراعي مواقع الشمس منه وقت العصر فانه في هذه الوقتين يحتاج الى القبلة بالضروة وهذا أيضا ما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاؤه وأما القبلة وقت المغرب فانه تترك موضع الغروب وذلك بأن يحفظ أن الشمس تغرب عن يمين المستقبل أو هي مائلة الى وجهه أو قفاه وبالشفق أيضا تعرف القبلة لاعتناء الاخيرة وشمس الشمس تعرف القبلة لصلاة الصبح فكان الشمس تدل على القبلة في الصلوات الخمس ولكن يختلف ذلك بالاشياء والصف

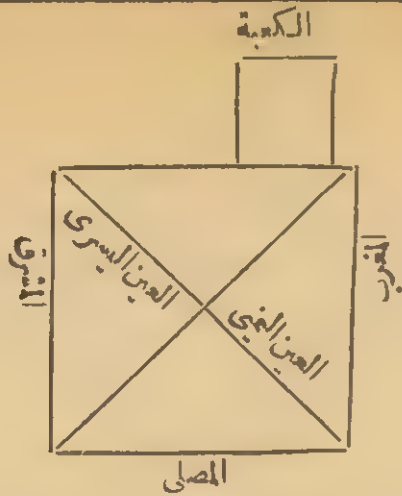
تسمع فقال مع من قيل له تسمع لنفسك فقال عن لانهم كانوا لا يسمعون الامن أهل مع أهل فلما فقد الاخوان ترك في اختاروا والسماع حيث اختاروه الا بشروط وقيود وآداب يذكرون به الاخرة ويرغبون في الجنة ويحذرون من النار ويزداد به طلبهم وتحسن به أحوالهم ويتفق لهم ذلك اتفاقا في بعض الاحياء لان يجعلوه دأبا ودينا حتى يتركوا الاجل الاوراد (وقد نقل عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال في كتاب القضاء الغناء هو مكروه يشبه الباطل وقال من استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته (واتفق) أصحاب الشافعي ان المرأة غير المحرم لا يجوز الاستماع اليها سواء كانت حرة أو مملوكة أو مكشوفة الوجه أو من

فان المشارق والمغارب كثيرة وان كانت محصورة في جهتين فلا بد من تعلم ذلك ايضا ولكن قد يصلى
 المغرب والعشاء بعد غيوبة الشفق فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به فعليه أن يراعى موضع القطب
 وهو الكوكب الذي يقال له الجدي فانه كوكب كالثابت لا تظهر حركته عن موضعه وذلك اما أن
 يكون على قفا المستقبل أو على منكبها الايمن من ظهره أو منكبها الايسر في البلاد الشمالية من مكة وفي
 البلاد الجنوبية كاليمن وما والاها فيقع في مقابلة المستقبل فيتعلم ذلك وما عرفه في بلده فليحول عليه في
 الطريق كله الا اذا طال السفر فان المسافة اذا بعدت اختلف موقع الشمس وموقع القطب وموقع المشارق
 والمغارب الا أنه ينتهي في أثناء سفره الى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصرة أو يراقب هذه الكواكب
 وهو مستقبل محراب جامع البلد حتى يتضح له ذلك فهم ما تعلم هذه الادلة فله أن يعول عليها فان بان له أنه
 خطأ من جهة القبلة الى جهة أخرى من الجهات الاربع فينبغي أن يقضى وان انحرف عن حقيقة
 محاذة القبلة ولكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء وقد أورد الفقهاء خلافا في أن المطلوب جهة
 الكعبة أو عينها أو شكل معنى ذلك على قوم اذ قالوا ان قلنا ان المطلوب العين ففى يتصور هذا مع بعد
 السائر وان قلنا ان المطلوب الجهة فالواقف في المسجد ان استقبال جهة الكعبة وهو خارج بينه عن
 موازاة الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح صلاته وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين ولا بد
 ولان فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة فعنى مقابلة العين ان يقف موقفا لو خرج خط مستقيم
 من بين عينيه الى جدار الكعبة لا اتصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان وهذه صورته
 والخط الخارج من موقف المصلى يقدر أنه خارج من بين عينيه فهذه صورة مقابلة العين



وراه حجاب ونقل عن
 الشافعي رضي الله عنه
 انه كان يكره الطقعة
 بالفضيب ويقول وضعة
 الزنادقة ليشغلوا به عن
 القرآن وقال لا بأس
 بالقراءة بالاحمان وتحسين
 الصوت بها باي وجه
 كان وعند مالك رضي
 الله عنه اذا اشترى
 جارية فوجد بها مغنية
 فله أن يرد بها هذا العيب
 وهو مذهب سائر أهل
 المدينة وهكذا مذهب
 الامام أبي حنيفة
 رضي الله عنه وسماع
 الغناء من الذنوب وما
 أباحه الا نفر قليل من
 الفقهاء ومن أباحه
 من الفقهاء أيضا لم
 يراع له في المساجد
 والبقاع الشريفة (وقيل)
 في تفسير قوله تعالى
 ومن الناس من يشتري
 لهوا الحديث قال عبد الله
 ابن مسعود رضي الله عنه
 هو الغناء والاستماع

وما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارج من بين العينين الى الكعبة من غير أن
 تساوى الزاويتان عن جهتي الخط بل لا يتساوى الزاويتان الا اذا انتهى الخط الى نقطة معينة هي
 حدة قلوب هذا الخط على الاستقامة الى سائر النقاط من يمينها أو شمالها كانت إحدى الزاويتين
 ضيق فيخرج عن مقابلة العين ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة الذي كتبنا عليه مقابلة الجهة
 ولو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف مستقبلا للجهة الكعبة لا العينها وحدثت تلك الجهة
 تقع بين خطين يتوهمهما الواقف مستقبلا للجهة خارجين من العينين فبالتى طرفاهما في داخل
 من بين العينين على زاوية قائمة فيقع بين الخطين الخارجين من العينين فهو داخل في الجهة وسعة
 بين الخطين تتزايد بطول الخطين وبالبعد عن الكعبة وهذه صورته



اليه (وقيل) في قوله تعالى وأنتم سامدون أي معنون رواده عكرمة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما وهو الغناء بلغة حمير يقول أهل اليمن سم فلان إذا غنى وقوله تعالى واستقرز من استطعت منهم بصوتك قال مجاهد الغناء والمزامير (وروي) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال كان إبليس أول من ناح وأول من تغنى وروي عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنهم هيت عن صوتين فاجر من صوت عند نعمة وصوت عند مصيبة وقد روى عن عثمان رضي الله عنه أنه قال ما غنيت ولا تمنيت ولا مست ذكري يعني من ذابعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وروي عن عبد الله بن مسعود رضي الله

فإذا فهم معنى العين والجهة فأقول الذي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب العين أن كانت الكعبة يمكن رؤيتها وأن كان يحتاج إلى الاستدلال عليها تعذر رؤيتها فيكون استقبال الجهة فأمّا طلب العين عند المشاهدة فمجمع عليه وأما الاستدلال بالجهة عند تعذر المعاينة فيدل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم والقياس أما الكتاب فقوله تعالى وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره أي نحوه ومن قابل جهة الكعبة يقال قدولى وجهه شطرها وأما السنة فخار وى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لأهل المدينة ما بين المغرب والمشرق قبلة والمغرب يقع على عین أهل المدينة والمشرق على يسارهم فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع ما يقع بينهم مقابلة ومساحة الكعبة لا تفي بما بين المشرق والمغرب وإنما يفي بذلك جهتها وى هذا اللفظ أيضا عن عمر وابنه رضي الله عنهم وهو أفعال الصحابة رضي الله عنهم فخار وى أن أهل مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبلي بيت المقدس مستدبرين الكعبة لأن المدينة بينهم ما قيل لهم الآن قد حوت القبلة إلى الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة ولم ينكر عليهم وسمى مسجدهم ذا القبليتين ومقابلة العين من المدينة إلى مكة لا تعرف إلا بأدلة هندسية يطول النظر فيها فكيف أذكر كذا ذلك على المدينة في أثناء الصلاة وفي ظلمة الليل ويدل أيضا من فعلهم أنهم بنوا المساجد نحو إلى مكة وفي سائر بلاد الإسلام يحضروا قضاة مهندسا عند تسوية المحاريب ومقابلة العين لا تدرك إلا بدقيق النظر الهندسي وأما القياس فهو أن الحاجة تمس إلى الاستقبال وبناء المساجد في جميع أقطار الأرض ولا يمكن مقابلة العين إلا بالهندسية لم يرد الشرع بالنظر فيها بل ربما يزرع عن التعمق في علمها فكيف ينبغي أمر الشرع عليهم فيجب الاستدلال بالجهة للضرورة وأما دليل صحة الصورة التي صورناها وهو حصر جهات العالم في أربع جهات فقوله عليه السلام في آداب قضاء الحاجة لا تستقبلوا بها القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا غربا وقال هذا بالمدينة والمشرق على يسار المستقبل بها والمغرب على يمينه فنهى عن جهتين وركب في جهتين ومجموع ذلك أربع جهات ولم يختر يبال أحد أن جهات العالم يمكن أن تفرص في ست أو سبع أو عشر وكيفما كان فحكم الباقي بل الجهات تثبت في الاعتقادات بناء على خلقه الإنسان وليس إلا أربع جهات قدام وخلف ويمين وشمال فكانت الجهات بالإضافة إلى الإنسان في ظاهر النظر وأما الشرع لا يبنى الأعلى مثل هذه الاعتقادات فظهر أن المطلوب الجهة وذلك سهل أمر الاجتهاد فيها فبه أدلة القبلة فأمّا مقابلة العين فانها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة عن خط الاستواء ومقدار درجتها

وهو بعد ما عن أول عمارة في المشرق ثم عرف ذلك أيضا في موقف المصلى ثم يقابل أحدهما
 الآخر ويحتاج فيه إلى آلات وأسباب طويلة والشرع غير مبني عليها إذا كان القدر الذي لا بد من
 ما من أدلة القبلة موقع المشرق والمغرب في الزوال وموقع الشمس وقت العصر فهذا يسقط الوجوب
 في وقت فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك هل يعصى فأقول إن كان طريقه على قرية متصلة فيها
 حريق أو كان معه في الطريق بصير بأدلة القبلة موثق بعد التوجه بصيرته ويقدر على تقليده فلا
 يعصى وإن لم يكن معه شيء من ذلك عصى لأنه سيتعرض لوجوب الاستقبال ولم يكن قد حصل علمه فصار
 كعلم التيمم وغيره فإن تعلم هذه الأدلة واستبهم عليه الأمر بغير مظلم أو ترك التعلم ولم يجد في الطريق
 من يقلده فعليه أن يصلي في الوقت على حسب حاله ثم عليه القضاء سواء أصاب أم أخطأ والاعصى ليس له
 لأن التقليد فليقدم موثق بدنه وبصيرته إن كان مقلده مجتهدا في القبلة وإن كانت القبلة ظاهرة فله
 أن ينادي قول كل عدل يخبره بذلك في حضر أو سفر وليس للأعوى ولا للعاهل أن يسافر في قافلة ليس فيها
 من يعرف أدلة القبلة حيث يحتاج إلى الاستدلال كما ليس للأعوى أن يقيم بيادة ليس فيها فقيه عالم
 في الشريعة بل يلزمه الهجرة إلى حيث يجد من يعلم دينه وكذلك إن لم يكن في البلد الأفقية فاسق فعليه
 الهجرة أيضا فلا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق بل العدالة شرط لمجاوز قبول الفتوى كما في الرواية وإن
 كان معروفا بالفتوة مستورا في الحال في العدالة والفسق فله القبول منه ما لم يجد من له عدالة ظاهرة لأن
 سافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتين فإن رآه لا بسالحرير أو ما يغلب عليه الأبريسم أو
 كمال الفرس عليه مركب ذهب فقد ظهر فسقه وأمتنع عليه قبول قوله فليطلب غيره وكذلك إذا رآه يأكل
 من مائدة سلطان أغلب ماله حرام أو يأخذ منه أدارا أو صلة من غير أن يعلم أن الذي يأخذ منه وجه
 من في كل ذلك فسق فقد ح في العدالة ويمنع من قبول الفتوى والرواية والشهادة وأما معرفة أوقات
 الصلوات الخمس فلا بد منها فوق الظهر يدخل باز وال فان كل شخص لا بد أن يقع له في ابتداء
 الظل مستطيل في جانب المغرب ثم لا يزال ينقص إلى وقت الزوال ثم يأخذ في الزيادة في جهة
 الشرق ولا يزال يزداد إلى الغروب فليقيم المسافر في موضع أو لينصب عودا مستقيما وليعلم على رأس
 من ثم لينظر بعد ساعة فإن رآه في النقصان فلم يدخل بعد وقت الظهر وطريقة في معرفة ذلك أن
 طرف البلد وقت أذان المؤذن المعمد ظل قائمه فان كان مثلا ثلاثة أقدام بقدمه فصار كذلك في
 من وأخذ في الزيادة صلى فان زاد عليه ستة أقدام ونصف بقدمه دخل وقت العصر اذ ظل كل شخص
 من ستة أقدام ونصف بالتقريب ثم ظل الزوال يزداد بكل يوم إن كان سفره من أول الصيف وإن
 كان من أول الشتاء فينقص كل يوم وأحسن ما يعرف به ظل الزوال المبين فليس من جهة المسافر وليعلم
 من الظل به في كل وقت وإن عرف موقع الشمس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفر
 موضع ظهرت القبلة فيه بدليل آخر فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس بأن تصير بين عينيه مثلا إن
 كانت كذلك في البداية وأما وقت المغرب فيدخل بالغروب ولكن قد تحجب الجبال المغرب عنه
 حتى أن ينظر إلى جانب المشرق فله مظهر سواد في الأفق مرتفع من الأرض قد رشح فجاءه دخل وقت
 المغرب وأما العشاء فيعرف بغيوم به الشفق وهو الهجرة فان كانت محجوبة عنه بجبال فيعرفه بظهور
 كواكب الصغار وكثرتها فان ذلك يكون بعد غيوبة الهجرة وأما الصبح فيبدأ في الأول مستطिला
 في الشرحان فلا يحكم به إلى أن ينقضي زمان ثم يظهر بياض معترض لا يعمر ادراكه بالعين
 وهذا أول الوقت قال صلى الله عليه وسلم ليس الصبح هكذا وجمع بين كفيه وإنما الصبح هكذا
 من إحدى سبائمه على الأخرى وفتحهما وأشار به إلى أنه معترض وقد يستدل عليه بالنازل وذلك

عنه أنه قال الغناء ينبت
 النفاق في القلب وروى
 ابن عمر رضي الله عنه
 مر عليه قوم وهم محرمون
 وفيهم رجل يتغنى فقال
 ألا سمع الله ألكم إلا سمع
 الله لكم وروى أن
 أناسا سأل القاسم بن
 محمد عن الغناء فقال
 أنها لك كرهه لك
 قال أحرام هو قال انظر
 يا ابن أخي إذا ميز الله
 الحق والباطل في أيهما
 يجعل الغناء هو قال
 الفضيل بن عياض الغناء
 رقية الزناه وعن الفضالك
 الغناء مفسدة للقلب
 مسخطة للرب وقال بعضهم
 أياكم والغناء فإنه يزيد
 الشهوة ويهدم المروءة
 وأنه لينسب عن الخمر
 ويفعل ما يفعله السكر
 وهذا الذي ذكره
 هذا القائل صحيح لأن
 الطبع الموزون يفيق
 بالغناء والأوزان ويستحسن
 صاحب الطبع عند

السماع عالم يكن
يستحسنه من الفرقة
بالاصابع والتصفيق
والرقص وتصدر منه
أفعال تدل على سخافة
العقل (وروى) عن
الحسن أنه قال ليس
الدف من سنة المسلمين
والذي نقل عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
أنه سمع الشعر لا يدل على
اباحة الغناء فان الشعر
كلام منظوم وغيره
كلام منشور فحسنه
حسن وقبحه قبح وانما
يصير غناء بالاحسان وان
أنصف المنصف وتفكر
في اجتماع أهل الزمان
وقعود المغني بدفه
والشبيب بشبابته وتصور
في نفسه هل وقع مثل
هذا المجلس والهيئة
محضرة رسول الله صلى
الله عليه وسلم وهل
استحضروا قوا الاوقادوا
مجتمعين لاسماعه
لا شك بانه ينكر ذلك من

تقريب لا تحقيق فيه بل الاعتماد على مشاهدة انتشار البياض عرضا لان قوما ظنوا ان الصبح
قبل الشمس بأربع منازل وهذا خطأ لان ذلك هو الفجر الكاذب والذي ذكره المحققون انه يتقدم على
الشمس بمنزلة من وهذا تقريب ولكن لا اعتماد عليه فان بعض المنازل تطالع معترضة منحرفة فيقص
زمان طلوعها وبعضها متصلة فيطول زمان طلوعها ويختلف ذلك في البلاد اختلافا يطول ذكره
تصلح المنازل لان يعلم بها قرب وقت الصبح وبعده فاما حقيقة أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمنزلة من
وعلى الجملة فاذا بقيت أربع منازل الى طلوع قرن الشمس بمقدار منزلة يتيقن انه الصبح الكاذب و
بقي قريب من منزلة من يتحقق طلوع الصبح الصادق ويبقى بين الصبحين قدر اثني منزلة بالتقريب
يشك فيه انه من وقت الصبح الصادق أو الكاذب وهو مبدأ ظهور البياض وانتشاره قبل اتساع عرضه
فمن وقت الشك ينبغي أن يترك الصائم السجود ويقدم القائم الترت عليه ولا يصلي صلاة الصبح حتى
تنقضي مدة الشك فاذا تحقق صلى ولو أراد مريدا أن يقدم على التحقيق وقتا معينيا شر ب فيه مشكوك
و يقوم عقيبته ويصلي الصبح متصلا به لم يقدر على ذلك فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلا بل لا بد
مهلة للتوقف والشك ولا اعتماد الا على العيان ولا اعتماد في العيان الا على ان يصير الضوء منتشر في
العرض حتى تبدو مبادئ الصفرة وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير يصلون قبل الوقت ويدعون
ماروى أبو عيسى الترمذي في جامعه باسناده عن طلق بن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل
واشر بوا ولا يهينكم الساطع المصعدو كلواواشر بوا حتى يعترض لكم الاجر وهذا صريح في رتبة
الحجرة قال أبو عيسى وفي الباب عن عدي بن حاتم وأبي ذر وسمرة بن جندب وهو حديث حسن غريب
والعمل على هذا عند أهل العلم وقال ابن عباس رضي الله عنهما كلواواشر بوا مادام الضوء ساطعا
صاحب الغريبين أي مستطيلا فاذا لا ينبغي أن يعول الا على ظهور الصفرة وكانها مبادئ المحر
وانما يحتاج المسافر الى معرفة الاوقات لانه قد يبادر بالصلاة قبل الرحيل حتى لا يشق عليه النزول
قبل النوم حتى يستريح فان وطن نفسه على تأخير الصلاة الى أن يتيقن فتسمع نفسه بفوات فضيلة
الوقت ويتعشم كلفة النزول وكلفة تأخير النوم الى التيقن استغنى عن تعلم علم الاوقات فان المشك
أوائل الاوقات لا وسطاها

*) كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين

*) (بسم الله الرحمن الرحيم)

المجد لله الذي أحرق قلوب أوليائه بنار محبته * واسترق همهم وأرواحهم بالشوق الى لقاءه ومشاهدته
ووقف أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته * حتى أصبحوا من تدم روح الوصل
سكري * وأصبحت قلوبهم من ملاحظة سبحات الجلال والهة حيرى * فلم ير وافي الكونين شيئا
ولم يذكروا في الدارين الاياه * ان سخط لبصارهم صورة عبرت الى المصور بصائرهم * وان فرغ
أسماعهم نعمة سبقت الى المحبوب سرائرهم * وان ورد عليهم صوت مزعج أو مقلق أو مطرب أو محزن
أو مبهج أو مشوق أو مهيج لم يكن انزعاجهم الا اليه * ولا طربهم الا به ولا قلقهم الا عليه * ولا حزنهم
فيه ولا شوقهم الا الى ماله * ولا انبعاثهم الا له ولا ترددهم الا حواله * فنه سماعهم * واليه استمع
فقد أقبل عن غيره أبصارهم وأسماعهم * أولئك الذين اصطفاهم الله لولائه * واستخلصهم من
أصفيائه وخاصته * والصلاة على محمد المبعوث برسالة * وعلى آله وأصحابه أئمة الحق وقادته * وسلم
(اما بعد) فان القلوب والسرائر * خزان الاسرار ومعدن الجواهر * وقد طويت فيها جواهر
طويت النار في الحديد والحجر * وأخفيت كما أخفى الماء تحت التراب والمدر * ولا سبيل الى است

خفاياها لا بقوادح السماع ولا منفذ الى القلوب الامن دهليز الاسماع فالنغمات الموزونة المستلذة
تخرج ما فيها وتظهر محاسنها أو مساوئها فلا يظهر من القلب عند التحريك الا ما يحويه كما لا يرشح
الاناء الا بما فيه فالسماع للقلب محل صادق ومعيار ناطق فلا يصل نفس السماع اليه الا وقد
تحرك فيه ما هو الغالب عليه واذا كانت القلوب بالطباع مطيعة للاسماع حتى أبدت بوارداتهم كما منها
وكشفت بها عن مساوئها وأظهرت محاسنها وجب شرح القول في السماع والوجدو بيان ما فيه مامن
الغوايد والآفات وما يستحب فيه مامن الآداب والهيآت وما يتطرق اليهم مامن خلاف العلماء
في ثنهم من المحظورات أو المباحات ونحن نوضح ذلك في بابين (الباب الاول) في اباحة السماع
(الباب الثاني) في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجدو في الجوارح بالقص والزعم وتزريق الثياب
(الباب الاول في ذكر اختلاف العلماء في اباحة السماع وكشف الحق فيه)

(بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه)

اعلم أن السماع هو أول الأمور ويحرم السماع حالة في القلب تسمى الوجدو يغمر الوجدو تحريك الاطراف
المحرك غير موزونة فتسمى الاضطراب وامامه موزونة فتسمى التصفيق والرقص فليبدأ بحكم السماع
وهو الاول ونقل فيه الاقاويل المعربة عن المذاهب فيه ثم نذكر الدليل على اباحته ثم نردفه بالجواب
فما تمسك به القائلون بتحريمه فأمّا نقل المذاهب فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري عن الشافعي
والثوري وأبي حنيفة وسفيان وجماعة من العلماء ألقاظا يستدل بها على أنهم رآوا تحريمه وقال الشافعي
رحمه الله في كتاب آداب القضاء ان الغناء هو مكروه يشبه الباطل ومن استكثر منه فهو وسفيه ترد شهادته
وقال القاضي أبو الطيب استماعه من المرأة التي ليست بحرم له لا يجوز عند أصحاب الشافعي رحمه الله
بالحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب وسواء كانت حرة أو مملوكة وقال قال الشافعي رضي الله عنه
صاحب الجارية اذا جاع الناس لسماعها فهو وسفيه ترد شهادته وقال وحكى عن الشافعي أنه كان يكره
القطعة بالقضيب ويقول وضعته الزنادقة ليشتملوا به عن القرآن وقال الشافعي رحمه الله ويكره من
وجه الخبر اللعب بالنردأ كتر مما يكره اللعب بشئ من الملاهي ولا أحب اللعب بالشرنج وأكره كل
لعب به الناس لان اللعب ليس من صنعة أهل الدين ولا امرؤه وأما مالك رحمه الله فقد نهى عن
السماع وقال اذا اشترى جارية فوجد بها مغنية كان له ردها وهو مذهب سائر أهل المدينة ابراهيم بن
عبدودده وأبو حنيفة رضي الله عنه فانه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب وكذلك
سائر أهل الكوفة سفيان الثوري وجماد و ابراهيم والشعبي وغيرهم فهذا كله نقله القاضي أبو الطيب
شعبي ونقل أبو طالب المكي اباحة السماع عن جماعة فقال سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله
بن الزبير والمغيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم وقال قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي
إحسان وقال لم ينزل الحجازيون عندنا مكة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة وهي الايام المعدودات
التي أمر الله عباده فيها بذكره كايام التشريق ولم ينزل أهل المدينة مواظبين كأهل مكة على السماع الى
من ناهى فادركنا أبا مروان القاضي وله جوار يسمعون الناس التلحين قد أعددهن للصوفية قال وكان
عند جاريته تان يلحنان فكان اخوانه يسمعون اليهما قال وقيل لابي الحسن بن سالم كيف تنكر السماع
فذكر كان الجنيدي وسري السقطي وذو النون يسمعون فقال وكيف أنككر السماع وقد أجازوه وسمعه من هو
غير من فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع وانما أنكر اللهو واللعب في السماع وروى عن يحيى بن
عمر أنه قال فقد نالته أشياء فأنراها ولا أراها تزداد الا قلة حسن الوجه مع الصيانة وحسن القول
في الديانة وحسن الاخاء مع الوفاء رأيت في بعض الكتب هذا يحكيها بعينه عن المحرث الحاسبى وفيه

حال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه ولو
كان في ذلك فضيلة
تطلب ما أهمم لولها فن
يشير بأنه فضيلة تطلب
ويجتمع له لم يحظ بذوق
معرفة أحوال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وأصحابه والتابعين
واستر وح الى استحسن
بعض المتأخرين وكثيرا
ما يغلط الناس في هذا
وكما احتج عليهم بالسلف
الماضين يحتجون
بالتأخرين وكان السلف
أقرب الى عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وهديهم أشبه به - لدى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكثير من الفقهاء
يستمع عند قراءة
القرآن بأشياء من غير
غلبة قال عبد الله بن
عروة بن الزبير قلت
لحمدي أسماء بنت أبي
بكر رضي الله عنها
كيف كان أصحاب رسول

الله صلى الله عليه وسلم
 يفعلون اذا قرئ عليهم
 القرآن قالت كانوا كما
 وصفهم الله تعالى تدمع
 أعينهم وتفسح جلودهم
 قال قلت ان ناسا اليوم
 اذا قرئ عليهم القرآن
 خرا أحدهم مغشيا عليه
 قالت أموه بالله من
 الشيطان الرجيم
 (وروى) أن عبد الله
 ابن عمر رضي الله عنهما
 مر برجل من أهل
 العراق يتساقط قال
 ما هذا قالوا انه اذا قرئ
 عليه القرآن ومعه ذكر
 الله تعالى سقط فقال
 ابن عمر رضي الله عنهما
 أنا نخشى الله وما نسقط
 ان الشيطان يدخل في
 جوف أحدهم ما هكذا
 كان يصنع أصحاب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وذكروا عن ابن سيرين
 الذين يصرعون اذا قرئ
 القرآن فقال بنينا
 وبينهم ان يعدوا واحد

ما يدل على تجويزه السماع مع زهده وتساونه و جده في الدين وتشهيره قال وكان ابن مجاهد لا يجيب
 دعوة الا أن يكون فيها سماع وحي غير واحد أنه قال اجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع
 وأبو بكر بن داود وابن مجاهد في نظرائهم فحضر سماع فعمل ابن مجاهد يحرض ابن بنت منيع على
 داود في أن يسمع فقال ابن داود حدثني أبي عن أحمد بن حنبل انه كره السماع وكان أبي يكرهه وأما
 مذهب أبي فقال أبو القاسم ابن بنت منيع أما جدى أحمد بن بنت منيع فحدثني عن صالح بن أحمد
 أباه كان يسمع قول ابن الخبازة فقال ابن مجاهد لابن داود دعني أنت من أبيك وقال لابن بنت منيع دعني
 أنت من جدك أى شئ تقول يا أبا بكر فحين أنشد بيت شعراً هو حرام فقال ابن داود لا قال فان كان حرام
 الصوت حرم عليه انشاده قال لا قال فان أنشده وطوله وقصر منه الممدود وممنه المقصور رأيهم
 قال أنا لم أقول الشيطان واحد فكيف أقوى للشيطانين قال وكان أبو الحسن العسقلاني الاسود من الاربعة
 يسمع ويوله عند السماع وصنف فيه كتاباً ورد فيه على منكره وكذلك جماعة منهم صنفوا في الرد
 منكره وحيه وحي عن بعض الشيخوخ أنه قال رأيت أبا العباس الخضر عليه السلام فقلت له ما تقول
 هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا فقال هو الصنف والزلال الذي لا ثبت عليه الاقدام العلماء وحي
 عن محمد بن الديلمي روى أنه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله هل تنكر
 هذا السماع شيئاً فقال ما أنكر منه شيئاً ولكن قل لهم يقتنعون قبله بالقرآن ويختصمون بعده بالنزول
 وحي عن طاهر بن بلال الحمداني الوراق وكان من أهل العلم انه قال كنت معتكفا في جامع جده
 البحر فرأيت يوماً طائفة يقولون في جانب منه قولاً ويستمعون فأنكرت ذلك بقلمي وقلت في بيت
 بيوت الله يقولون الشعر قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية
 جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وإذا أبو بكر يقول شيئاً من القول والنبي صلى الله عليه وسلم
 اليه ويضع يده على صدره كالواحد بذلك فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا
 يستمعون وهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمع وأبو بكر يقول فالتفت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم وقال هذا حق بحق أو قال حق من حق أنا أشك فيه وقال الخنيد تنزل الرحمة على هذه الطائفة
 ثلاثه مواضع عند الأكل لانهم لا يأكلون الا عن فاقة وعند المذاكرة لانهم لا يتجاوزون الا في مقابلة
 الصديقين وعند السماع لانهم يسمعون بوجدو يشهدون حقاً وعن ابن جرير انه كان يرخص في السماع
 فليل له أيؤتى به يوم القيامة في جملة حسناتك أو سيئاتك فقال لا في الحسنات ولا في السيئات لان السماع
 باللغو وقال الله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم هذا ما نقل من الاقاويل ومن طلب الحق في الدين
 فلهما الاستقصى تعارضت عنده هذه الاقاويل فيبقى متحيراً أو ما ثلثا الى بعض الاقاويل بالانشاء في
 ذلك تصور بل ينبغي أن يطلب الحق بطريقه وذلك بالبحث عن مدارك الحظر والاباحة كما سنده
 (بيان الدليل على اباحة السماع) *

اعلم أن قول القائل السماع حرام معناه أن الله تعالى يعاقب عليه وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل بل به
 ومعرفة الشرعيات محصورة في النص أو القياس على المنصوص وأغنى بالنص ما أظهره صلى الله عليه وسلم
 وسلم بقوله أو فعله وبالقياس المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله فان لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس
 على منصوص بطل القول بتحريمه وبقي فعلاً لا حرج فيه كسائر المباحات ولا يدل على تحريم السماع
 ولا قياس وينضح ذلك في جوابنا عن أدلة المسائلين الى التحريم ومهما تم الجواب عن أدلتهم كل
 مسلكاً كافياً في اثبات هذا الغرض لكن نستفتح ونقول قد دل النص والقياس جميعاً على
 أما القياس فهو أن الغناء اجتمعت فيه معان ينبغي أن يبحث عن أفرادها ثم عن مجموعها فان فيه

صوت طيب موزون مفهوم المعنى محرك للقلب فالوصف الاعم انه صوت طيب ثم الطيب ينقسم الى
 موزون وغيره والموزون ينقسم الى المفهوم كالاشعار والى غير المفهوم كاصوات الجمادات وسائر
 الحركات اما سماع الصوت الطيب من حيث انه طيب فلا ينبغي أن يحرم بل هو حلال بالنص والقياس
 والقياس فهو انه يرجع الى تلذذ حاسة السمع باذراك ما هو مخصوص به ولا لانسان عقل وخمس
 واس والكل حاسة ادراك وفي مدركات تلك الحاسة ما يستلذ فلذذة النظر في المبصرات الجميلة كالمخضرة
 بل الجارية والوجه الحسن وبالجملة سائر الالوان الجميلة وهي في مقابلة ما يكره من الالوان المكدرية
 كالبخسة والاشم الرائحة الطيبة وهي في مقابلة اللذات المنفرة والذوق الطعوم اللذيذة كالذسومة
 الحلاوة والحوضة وهي في مقابلة المرارة المستبشرة وليس لذة العين والنعمومة والملاسة وهي في مقابلة
 شدة والضراصة وللعقل لذة العلم والمعرفة وهي في مقابلة الجهل والبلادة كذلك الاصوات المدركة
 تنقسم الى مستلذة كصوت العنادل والمزامير ومستكرهة كتهيق الحجير وغيرها فاعلم ان سائر قياس
 الحاسة ولذتها على سائر الحواس ولذاتها وما النص في بدل على اباحة سماع الصوت الحسن
 فان الله تعالى على عباده اذ قال يزيد في الخاق ما يشاء فقل هو الصوت الحسن وفي الحديث ما بعث
 نبيا الا حسن الصوت وقال صلى الله عليه وسلم لله أشد أذنا للرجل الحسن الصوت بالقرآن من
 حب القينة لقينته وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام انه كان حسن الصوت في النياحة
 نفسه في تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الانس والجن والوحوش والطير لسماع صوته وكان يحمل
 مجلسه أو بعماة جنازة وما يقرب منها في الاوقات وقال صلى الله عليه وسلم في مدح أبي موسى
 عري لقد أعطى فرما من فرامير آل داود وقول الله تعالى ان أنكر الاصوات لصوت الحجير يدل
 ومعه على مدح الصوت الحسن ولو جاز أن يقال انما ابيح ذلك بشرط أن يكون في القرآن للزومه أن
 سماع صوت العندليب لانه ليس من القرآن واذا جاز سماع صوت غفل لامعنى له فلم لا يجوز
 سماع صوت يفهم منه الحكمة والمعاني الصحيحة وان من الشعر الحكمة فهذه النظر في الصوت من حيث
 ليد حسن (الدرجة الثانية) النظر في الصوت الطيب الموزون فان الوزن وراء الحسن
 من صوت حسن خارج عن الوزن وكمن صوت موزون غير مستطاب والاصوات الموزونة
 ما يخرجها ثلثة فانها اما أن تخرج من جساد كصوت المزامير والاولتار وضرب القضيب والطبل
 او من حيوان او من انسان او غيره كصوت العنادل والقمارى
 ان السمع من الطيور فهي مع طيها موزونة متناسبة المطالع والمطاع فلذلك يستلذ سماعها
 من في الاصوات حناجر الحيوانات وانما وضعت المزامير على اصوات الحناجر وهو تشبيه للصناعة
 في ما من شئ توصل أهل الصناعات بصناعتهم الى تصويره الاوله مثال في الخلقة التي استأثر الله
 باختراعها فنه تعلم الصناعات وبه قصدوا الاقتداء وشرح ذلك يطول فسمع هذه الاصوات يستحيل
 ان يكونها طيبة أو موزونة فلا ذهاب الى تحريم صوت العندليب وسائر الطيور ولا فرق بين
 موزون وغيره ولا بين جساد وحيوان فينبغي أن يقاس على صوت العندليب الاصوات الخارجة من
 الاجسام باختيار آدمي كالذي يخرج من حلقة أو من القضيب والطبل والدف وغيره ولا يستثنى
 منه الا الملهى والاولتار والمزامير التي ورد الشرع بالمنع منها الا لذتها اذ لو كان للذة لقيس عليها كل
 شيء الانسان ولكن حرمت الحمور واقتضت ضراوة الناس بها المبالغة في الغفام عنها حتى انتهى
 في الابتداء الى كسر الدنان فحرم معها ما هو شعار أهل الشرب وهي الاولتار والمزامير فقط وكان
 فيها من قبل الاتباع كما حرمت الخلوة بالاجنبية لانها مدممة الجماع وحرمت النظر الى الفخذ لاتصاله

منهم على ظهر بيت
 باسطا رجليه ثم يقرأ
 عليه القرآن من أوله الى
 آخره فان ربي بنفسه
 فهو صادق وليس هذا
 القول منهم انكارا على
 الاطلاق اذ يتفق ذلك
 لبعض الصادقين ولكن
 لا تصنع المتوهم في حق
 الاكثرين فقد يكون
 ذلك من البعض تصنعا
 ورياء ويكون من
 البعض لقصور علم
 وخمارة جهل عزوج
 بهوى يلزم بأداهم يسير
 من الوجد فيتبعه
 بزادات يجهل ان ذلك
 يضر دينه وقد لا يجهل
 ان ذلك من النفس وان
 النفس تسترق السمع
 استراقا خفيا تخرج
 الوجد عن الحد الذي
 ينبغي أن يقف عليه
 وهذا بيان الصدق
 (نقل) أن موسى عليه
 السلام وعظ قومه فشق
 رجل منهم قميصه فقبل

بالسوا تين وحرم قليل الخمر وان كان لا يسكر لانه يدعى الى السكر وما من حرام الاوله حريم بطيف
وحكم المحرمة يشجب على حريمه ليكون حجي للحرام ووقاية له وحظارا ما نعا حوله كما قال صلى الله
وسلم ان اكل ملك حجي وان حجي الله محارمه فهي محرمة تبعاً لتحريم الخمر لثلاث علل * احداها
تدعو الى شرب الخمر فان اللذة الحاصلة بها انما تتم بالخمر ومثل هذه العلة حرم قليل الخمر * الثاني
انها في حق قريب العهد بشرب الخمر تذكري بحال انس الانس بالشرب فهي سبب الذكروا لذكري
انبعاث الشوق وانبعاث الشوق اذا قوى فهو سبب الاقدام ولهذا العلة نهى عن الانتباه في الزنا
والخنتم والنقير وهي الاواني التي كانت مخصوصة بها فمعي هذا أن مشاهدة صورته تاذكريها وه
العلة تفارق الاولى اذ ليس فيها اعتبار للذة في الذكروا للذة في رؤية القينة وأواني الشرب لكن
حيث التذكري بها فان كان السماع يذكركم الشرب تذكري يشوق الى الخمر عند من ألف ذلك مع الشرب
فهو منهى عن السماع لمخصوص هذه العلة فيه * الثالثة الاجتماع عليها لما أن صار من عادة أه
الفسق فيمنع من التشبه بهم لان من تشبه بقوم فهو منهم وهذه العلة تقول بترك السنة مهم ما صارت
لاهل البدعة خوفاً من التشبه بهم وبهذه العلة يحرم ضرب الكوبة وهو طبل مستطيل دقيق الز
واسع الطرفين وضربها عادة الخنثين ولولا ما فيه من التشبه لكان مثل طبل الحجيج والغزو وبهذه
نقول لو اجتمع جماعة وزينوا بحلسا وحضر وآلات الشرب وأقداحه وصوبوا فيها السكانيين ونص
ساقيا يدور عليهم ويسقيهم فيأخذون من الساقو ويشربون ويحيي بعضهم بعضا بكلماتهم الع
ينهم حرم ذلك عليهم وان كان الشرب مباحا في نفسه لان في هذا تشبه بأهل الفساد بل لهذا نهى
ليس القباة وعن ترك الشعر على الرأس قرعاً في بلاد صار اقباء فيها من لباس أهل الفساد ولا نهى
ذلك فيما وراء النهر لاعتقاد أهل الصلاح ذلك فيهم فبهذه المعاني حرم المزمار العراقي والافانكي
كالعود والصنج والرباب والبربط وغيرها وما عد ذلك فليس في معناها كشاهين الرعاة والحجيج وشبه
الطباين وكالطبل والقضيب وكل آلة يستخرج منها صوت مستطاب موزون سوى ما يعتاده هؤلاء
الشرب لان كل ذلك لا يتعلق بالخمر ولا يذكركم بها ولا يشوق اليها ولا يوجب التشبه بأهلها فم
معناها فبقى على أصل الاباحة قياسا على أصوات الطيور وغيرها بل أقول سمع الاوتار من ضرب
على غير وزن متناسب مستلحرام أيضا وهذا يبين أنه ليست العلة في تحريمها مجرد اللذة الطيبة
القياس تحليل الطيبات كلها الا ما في تحليله فساد قال الله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج
والطيبات من الرزق فهذه الاصوات لا تحرم من حيث انها أصوات موزونة وانما تحرم بعرض
سيأتي في العوارض المحرمة * (الدرجة الثالثة) الموزون والمفهوم وهو الشعر وذلك لان
من حنجرة الانسان فيقطع باباحة ذلك لانه ما زاد الا كونه مفهوما والكلام المفهوم غير حرام والشعر
الطيب الموزون غير حرام فاذا لم يحرم الاتحاد فن أين يحرم المجموع نعم ينظر فيما يفهم منه فان كان
أمر محظور حرم ثمره ونظمه وحرم النطق به سواء كان بالحن أو لم يكن والحق فيه ما قاله الشافعي رحمه
اذ قال الشعر كلام فحسنه حسن وبيحه قبيح ومهما جاز انشاد الشعر بغير صوت وأما ان جاز انشاد
الحنان فان افراد المباحات اذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحا ومهما انضم مباح الى مباح لم يحرم
تضمن المجموع محظورا لا تضمنه الاتحاد ولا محظور رهنا وكيف يذكر انشاد الشعر وقد أنشد
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عليه السلام ان من الشعر لمكة وأناشدت عائشة رضي الله عنها
ذهب الذين يعاش في اكنا فهم * وبقيت في خلف كبد الا حرب
وروى في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم

لأوصى عليه السلام قل
لصاحب القميص
لا يشق قميصه ويشرح
قلبه * وأما اذا انضاف
الى السماع أن يسمع
من أمر فقطد توجهت
الفتنة وتعين على أهل
الديانات انكار ذلك قال
بقيته بن الوليد كانوا
يكروهون النظر الى الغلام
الامرء الجميل وقال عطاء
كل نظرة به واهل القلب
فلا خير فيها وقال بعض
التابعين ما أنا أخوف على
الشاب التائب من السمع
الضاري خوفي عليه من
الغلام الامرء بقعد اليه
وقال بعض التابعين
أيضا الاوطية على ثلاثة
أصناف صنف ينظرون
وصنف يصالحون وصنف
يعملون ذلك العمل فقد
تعين على طائفة الصوفية
اجتناب مثل هذه
الجماعات واتقاء واضع
التم فان التصوف صدق
كله ووجد كله يقول

كان أبو بكر وبلال رضي الله عنهما - ما وكان بها وباه فقلت يا أبت كيف تجدك ويا بلال كيف تجدك
كان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذته الحمى يقول

كل امرئ مصيب في أهله * والموت أدنى من شرك نعله

كان بلال إذا أقامته عنه الحمى يرفع عقبرته ويقول

ألا ليت شعري هل أبيتن ليلة * بواد وحولي أذخر وجليل

وهل أردن يوما مياه جنة * وهل يمدون لي شامة وطفيل

ت عاشت رضي الله عنها فآخبرت بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم حبيب الينا المدينة
بما نكاه أو أشد وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول

هذي الجمال لاجال خير * هذا أبر ربنا وأطهر

كان أيضا صلى الله عليه وسلم مرة أخرى

لاهم ان العيش عيش الآخرة * فارحم الانصار والمهاجرة

هذا في الصحيحين وكان النبي صلى الله عليه وسلم يضع لمسان منبر في المسجد يقوم عليه قائما في آخره عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ينافع ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يؤيد حسان بروح
من مافاع أو فآخره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما أنشده النابتة شعرة قال له صلى الله عليه
عليه لا يفضض الله فاك وقالت عائشة رضي الله عنها كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناشدون
في هذه الأشعار وهو يتدبسم وعن عمرو بن الشريد عن أبيه قال أنشدت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هي هيه ثم قال إن كاد في شعره ليسلم وعن أنس
بن مالك عن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحدي في السفر وإن أنجشة كان يحديو بالنساء والبراء
بن مالك كان يحديو بالرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنجشة رويدك سوقك بالقوارير
في الحداء وراء الجمال من عادة العرب في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة رضي

عنه وما هو الأشعار تؤدي باصوات طيبة وأحمان موزونة ولم ينقل عن أحد من الصحابة إنكاره
بما كانوا يلتمسون ذلك تارة لتحرير الجمال وتارة للاستلذا فلا يجوز أن يحرم من حيث أنه
مفهوم مستلزم يؤدي باصوات طيبة وأحمان موزونة (الدرجة الرابعة) النظر فيه من حيث
محررك للقلب ومهيج لما هو الغالب عليه فأقول لله تعالى سرفي مناسبة النغمات الموزونة للأرواح
رضاء التوفيق فيها تأثير عجيبا فمن الأصوات ما يفرح ومنها ما يحزن ومنها ما ينوم ومنها ما يضحك ويضطرب
لما يستخرج من الأعضاء حركات على وزنها باليد والرجل والرأس ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لفهم
من الشعر بل هذا جار في الأوتار حتى قيل من لم يحركه الربيع وأزهاره والعود وأوتاره فهو فاسد
إن كان ليس له علاج وكيف يكون ذلك لفهم المعنى وتأثيره مشاهد في الصبي في مهده فانه يسكته الصوت
بعين بكائه وتنصرف نفسه عما يبيكه إلى الأصغاه إليه والجملة مع بلادة طبعه يتأثر بالحداء تأثرا
مفعلا لاجال الثقلية ويستقر لقلوة نشاطه في سماعه المسافات الطويلة وينبعث فيه من
طام ما يسكره ويولمه فتراها إذا طالت عليها البوادي واعتراها الأعياء والكلال تحت الحامل
الجمال إذا سمعت منادى الحدا تدا أعناقها وتوصي إلى الحداى ناصبة آذانها وتسرع في سيرها
تترفع عليها أجمالها ومهامها وورما تتلف أنفسها من شدة السير وتقل الجمال وهي لا تشعر به
أما فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدينوري المعروف بالرقى رضي الله عنه قال كنت بالبادية
فكنت قبيلة من قبائل العرب فاضافني رجل منهم وأدخلني خبائه فرأيت في الخباء عبدا أسود

بعضهم التصوف كله
جدولا تخطوه بشئ من
الهزل فهذه الآثار
دلت على اجتناب السماع
وأخذ الحذر منه والباب
الاول بما فيه دل على
جواز بشر وطه وتنزيهه
عن المكاه التي ذكرناها
وقد فصلنا القول وفرقنا
بين القصائد والغناء وغير
ذلك وكان جماعة من
الصالحين لا يسمعون
ومع ذلك لا ينكرون
على من يسمع بنية
حسنة ويراعى الادب
فيه

(الباب الرابع)

والعشرون في القول
في السماع ترفقا واستغناء
اعلم أن الوجد يشهر
بسابقة فقد فن لم يقد
لم يجدوا كما كان القصد
لمزاجه وجود العبد
بوجود صفاته وبقاياه
فلو محض عبد المتحمض
حرا ومن محض حرا فلت
من شرك الوجد فشرك

الوجد يصطاد البقايا
ووجد البقايا تخلف
شي من العطايا (قال)
المحصرى رحمه الله ما
أدون حال من يحتاج الى
مزعج يزججه فالوجد
بالسمع في حق الحق
كالوجد بالسمع في حق
المبطل من حيث النظر
الى انزعاجه وتأثيره
الباطن به وظهور أثره
على الظاهر وتغييره
للعبد من حال الى حال
وانما يختلف الحال بين
الحق والمبطل ان المبطل
يحدو جودهوى النفس
والحق يحدو جوده
ارادة القلب ولهذا قيل
السمع لا يحدث في
القلب شيئا وانما يحرك
ما في القلب فن متعلق
باطنه بغير الله يحركه
السمع فيحدو بالهوى
ومن متعلق باطنه
بمحبة الله يحدو بالارادة
ارادة القلب فالمبطل
محبوب بحجاب النفس

مقيدا بقيد ورأيت جالا قدماءت بين يدي البيت وقد بقي منها جمل وهو نادل ذابل كأنه يتر
روحه فقال لي الغلام أنت ضيف ولك حق فتشفع في الى مولاي فانه مكرم لضيعة فلا بد شفاعته
في هذا القدر فسماعه يحل القيد دعني قال فلما احضر وا الطعام امتنعت وقت لا آكل ما لم أشفع في
العبد فقال ان هذا العبد قد أفقر في وأهلك جميع مالي فقلت ماذا فعل فقال ان له صوتا طيبا واني كنت
أعيش من ظهور هذه الجمال فحملها أحملا لا تغالا وكان يحمدو بها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام
لملة واحدة من طيب نغمته فلما حطت أحمالها ماتت كلها الا هذا الجمال الواحد ولكن أنت ضيف
فلكرامتك قد وهبته لك قال فاحببت أن أسمع صوته فلما أصبحنا أمره أن يحمدو على جمل يستقي
من بئر هناك فلما رفع صوته هام ذلك الجمال وقطع حباله ووقعت أنا على وجهي فأنظرني سمعت
صوتا طيبا منه فاذا تأثير السماع في القلب محسوس ومن لم يحركه السماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال
بعيد عن الروحية زائد في غلظ الطبع وكثافة على الجمال والطيور بل على جميع البهائم فان جميع
تأثر بالنعمة الموزونة ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته ومن
كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يحزن أن يحكم فيه مطلقا باحدا ولا يحرم بل يختلف
بالاحوال والاشخاص واختلاف طرق النعمات فحكمه ما في القلب قال أبو سليمان السماع لا يحرم
في القلب ما ليس فيه ولكن يحرك ما هو فيه فالترنم بالكلمات المشبعة الموزونة معتاد في مواضع لا غرة
مخصوصة ترتبط بها آثار في القلب وهي سبعة مواضع الاول غناء الحبيب فانهم أولا يدورون في
بالطبل والشاهين والغناء وذلك مباح لانها أشعر عارظت في وصف الكعبة والمقام والمطيم وزمر
المشاعر ووصف المادية وغيرها وأثر ذلك يهيج الشوق الى حج بيت الله تعالى واشتعال نيرانه ان كان
شوق حاصل أو استمارة الشوق واجتلابه ان لم يكن حاصلًا واذا كان الحنج قربته والشوق اليه محمود
التشويق اليه بكل ما يشوق محمودا ولا يجوز للواعظ أن ينظم كلامه في الوعظ ويترنم بالسميع ويشوق
الناس الى الحج بوصف البيت والمشاعر ووصف الثواب عليه جاز لغيره ذلك على نظم الشعر فان الوزن
انضاف الى السجع صار الكلام أوقع في القلب فاذا أضيف اليه صوت طيب ونعمات موزونة زاد
فان أضيف اليه الطبل والشاهين وحركات الايقاع زاد التأثير وكل ذلك جائز ما لم يدخل فيه ما
والاوتار التي هي من شعار الاشرار نعم ان قصده تشويق من لا يجوز له الخروج الى الحج كالذي
الفرض عن نفسه ولم يأذن له أبوابه في الخروج فهذا يحرم عليه الخروج فيحرم تشويقه الى الحج
وبكل كلام يشوق الى الخروج فان التشويق الى المحرم حرام وكذلك ان كانت الطريق غير آمنة
الهلاك غالبًا لم يجوز تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق الثاني ما يعتاده الغزاة لغرض
الغزو وذلك أيضا مباح كالحاج وان كان ينبغي أن يخالف أشعارهم وطرق ألحانهم أشعار الحاج
ألحانهم لان استمارة داعية الغزو بالتشجيع وتحريك الغيظ والغضب فيه على الكفار وتحسين النية
واستحقاق النفس والمال بالاضافة اليه بالاشعار المشبعة مثل قول المتنبي

فان لا تمت تحت السيوف مكرما * تمت وتقاسى الذل غير مكرم
(وقوله أيضا) يرى الجبناء أن الجبن خرم * وتلك خديعة الطبع اللثيم

وامثال ذلك وطرق الاوزان المشبعة تخالف الطرق المشوقة وهذا أيضا مباح في وقت يباح فيه
ومندوب اليه في وقت يستحب فيه الغزو ولكن في حق من يجوز له الخروج الى الغزو
الجزيات التي يستعملها الشجعان في وقت اللقاء والغرض منها التشجيع للنفس وللانصار وتحسين
النشاط فيهم للقتال وفيه التمدح بالشجاعة والنجدة وذلك اذا كان بلفظ رشيق وصوت طيب كان

فمن ذلك مباح في كل قتال مباح ومنذوب في كل قتال منذوب ومحظور في قتال المسلمين وأهل الذمة
كل قتال محظور لأن تحريمك الدواعي إلى المحظور ومحظور وذلك منقول عن شجاعان الصحابة رضي الله
عنهما وعلى رضي الله عنهما وما وغيرهما أول ذلك نقول ينبغي أن يمنع من الضرب بالشاهدين في معسكر
العدو فإن صوته مرقق يحزن بحال عقدة الشجاعة ويضعف ضمانة النفس ويشوق إلى الأهل والوطن
يورث الفتور في القتال وكذا سائر الأصوات والألحان المرققة للقلب فالألحان المرققة المحزنة تباين
ألحان الحركة المشجعة فمن فعل ذلك على قصد تغيير القلوب وتغيير الآراء عن القتال الواجب فهو
مفسد ومن فعله على قصد التفتير عن القتال المحظور فهو بذلك مطيع للربع أصوات النياحة ونغماتها
التي هي في تهيج الحزن والبكاء ولازمة الكآبة والحزن قسمان محمود ومذموم فأما المذموم فكالحزن
مما قالت قال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم والحزن على الأموات من هذا القبيل فإنه تسخط
الله تعالى وتأسف على ما لا تدارك له فهذا الحزن لما كان مذموما كان محررا بكمه بالنياحة مذموما
والله تعالى الصريح عن النياحة وأما الحزن المحمود فهو حزن الإنسان على نقصه في أمر دينه
أو دونه على خطاياها والبكاء والتباكى والحزن والتحازن على ذلك محمود وعليه بكاء آدم عليه السلام
على هذا الحزن وتقويته محمود لأنه يبعث على التشمير للتدارك ولذلك كانت نياحة داود عليه
السلام محمودا إذ كان ذلك مع دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطايا والذنوب فقد كان عليه السلام
يوسى ويحيى ويحزن ويحزن حتى كانت الجنائز ترفع من مجالس نياحته وكان يفعل ذلك بالفاظه وألحانه
المحمود لأن المفضي إلى المحمود محمود وعلى هذا لا يحرم على الواعظ الطيب الصوت أن يشد على المنبر
بالاشعار المحزنة المرققة للقلب ولأن أيمكي ويتباكى ليتوصل به إلى تبكئة غيره وإثارة حزنه
فمن السماع في أوقات السرو وتبكيه حاله وهو مباح إن كان ذلك السرو ومباحا
الغناء في أيام العرس وفي وقت قدوم الغائب وفي وقت الوالمة والعقيقة وعند ولادة المولود
وإذ كانت وعند حفلة القرآن العزيز وكل ذلك مباح لأجل إظهار السرو وربو وجه جوارحه أن
الألحان ما يشير الفرح والسرو والطرب فكل ما جاز السرو به جاز إثارة السرو فيه ويدل على
أن النقل أنشاد النساء على السطوح بالدف والألحان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم
طالع البدر علينا من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا ما دعا الله داعي

ظهار السرو والقدومه صلى الله عليه وسلم وهو سرور محمود فظاهره بالسرور والنعمة والرقص
مركبات أيضا محمود فدل على جملة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم جملوا في سرور أصابهم كسبان
حكاكم الرقص وهو جائز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به وفي كل سبب مباح من أسباب السرو
دل على هذا ما روي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لقد رأيت النبي صلى الله عليه
وسلم يتردى بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسأله فاقدر واقدر
ربك المحبة السن الحريصة على الله وإشارة إلى طول مدة وقوفها وروي البخاري ومسلم أيضا
عن عبيد بن عمير عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر رضي الله عنه دخل
وعندهما جاريتان في أيام فني تدفنان وتضربان والنبي صلى الله عليه وسلم متعش بشو به فأنهراهما
بكر رضي الله عنه فكشف النبي صلى الله عليه وسلم عن وجهه وقال دعهما يا أبا بكر فانها أيام عيد
للعائشة رضي الله عنها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتردى بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة وهم
يولون في المسجد فزجرهم عمر رضي الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أمنا يا بني أرفدة يعني من
الزحف في حديث عمرو بن الحرث عن ابن شهاب نحوه وفيه تغنيان وتضربان وفي حديث أبي طاهر

والحق محبوب بحجاب
القلب وحجاب النفس
حجاب أرضي ظلماني وحجاب
القلب حجاب سماوي
نوراني ومن لم يفقه
يدوام التحقق بالشهود
ولا يتعثر بأذيال الوجود
فلا يسمع ولا يبص
هذه المطالعة قال بعضهم
أناردم كلى لا ينفذ في
قول ومرعشاد
الدينوري رحمه الله بقوم
فيهم قوال فلما راوه
أمسكوا فقال أرجعوا
إلى ما كنتم فيه فوالله لو
جمعت ملاهي الدنيا في
أذن ما شغل همي ولا
شفي بعض ما بي فالوجد
صرخ الروح المبتلى
بالنفس تارة في حق المبطل
وبالقلب تارة في حق
الحق فنار الوجد الروح
الروحاني في حق الحق
والمبطل ويكون الوجد
تارة من فهم المعاني يظهر
وتارة من مجرد النغمات
والألحان فما كان من

قبيـل المعافى تشارك
النفس الروح في السماع
في حق المبطل و يشارك
القلب في حق الحق وما
كان من قبيل مجرد
النعيمات تتجرد الروح
للسماع ولكن في حق
المبطل تسترق النفس
السمع وفي حق الحق
يسترق القلب السمع
ووجه استلذاذ الروح
النعيمات ان العالم الروحاني
مجمع المحسن والجمال
وجود التناسق في
الاكوان مستحسن قولا
وفعلوا وجود التناسق
في الهياكل والصور مبراث
الروحانية فنتى سمع
الروح النعيمات اللذيذة
والالهام المناسبة تأثر
به لوجود الجنسية ثم
يتقيد ذلك بالشرع بمصالح
عالم الحكمة ورعاية
الحدود للعبدين المصلحة
عاجلا وآجلا (ووجه
آخر) انما يستلذاذ الروح
النعيمات لان النعيمات

عن ابن وهب والله اعلم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرى والحجبة بيعة
بحراهم في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستترى بثوبه أو بردائه لكي أنظر الى لعبهم حتى
من أجلي حتى أكون أنا الذي أنصرف وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت ألعب بالبنات
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وكان يأتيني صواحب لي فكن يتقنعن من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسر لحيثهن الى فيا من معي وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم قال لما يوم ما هذا قالت بناتى قال فما هذا الذي أرى في وسطهن قالت فرس قال ما هذا الذي
قالت جناحان قال فرس له جناحان قالت أو ما سمعت انه كان لسليمان بن داود عليه السلام خيل
أجنحة قالت فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذها والحديث محمول عندنا على
الصبيان في اتخاذ الصور من الخنزف والرقاع من غير تكميل صورته بدليل ما روى في بعض الروايات
ان الفرس كان له جناحان من رفاق وقالت عائشة رضي الله عنها دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعندي جاريتان تغنيان بغناء يعان فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر رضي
عنه فأنه روى وقال فرما الشيطان عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم وقال دعهم فلما غفل غمزتهم ما فخر حنا وكان يوم عيد يلعب فيه السودان بالدرق والحرب
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قال تشبهين تنظرين فقالت نعم فأقامني وراعه وخدي على
ويقول دونكم يا بني أرفدة حتى اذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهبي وفي صحيح مسلم فوضعت
على منكبي فعملت أنظر الى لعبهم حتى كنت أنا الذي أنصرفت فهذه الاحاديث كلها في اللعب
نص صريح في أن الغناء واللعب ليس بحرام وفيه دلالة على أنواع من الرخص الاول اللعب ولا يخفى
الحجبة في الرقص واللعب والثاني فعل ذلك في المسجد والثالث قوله صلى الله عليه وسلم دونكم
أرفدة وهذا أمر باللعب والتماس له فكيف يدركونه حراما والرابع منعه لابي بكر وعمر رضي
عنه ما عن الانكار والتغيير وتعليقه بأنه يوم عيد أي هو وقت سرور وهذا من أسباب السرور
والخامس وقوفه طويلا في مشاهدة ذلك وسماعه ووافقه عائشة رضي الله عنها وفيه دليل على أن
الخلق في تطيب قلوب النساء والصبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتقص في الامور
والمنع منه والسادس قوله صلى الله عليه وسلم ابتداء لعائشة أتستمين أن تنظري ولم يكن ذلك عن اضطرار
الى مساعدة الاهل خوفا من غضب أو وحشة فان الالتماس اذا سبق ربما كان الرد سبب وحشة
مخذوفه يقدم مخذو وعلى مخذو فاما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه والسابع الرخصة في الغناء والتمسك
بالدف من الجاريتين مع انه شبه ذلك بمزمار الشيطان وفيه بيان أن المزمار المحرم غير ذلك والله
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرع سمعه صوت الجاريتين وهو مضطجع ولو كان يضرب
بالاوتار في موضع لمسا جو زال جلوس ثم لقرع صوت الاوتار سمعه فيدل هذا على أن صوت النساء غير
تحر يم صوت المزامير بل انما يحرم عند خوف الفتنة فهذه المقاييس والنصوص تدل على اباحة
والرقص والضرب بالدف واللعب بالدرق والحرب والنظر الى رقص الحجبة والزنج في أوقات السرور
كلها قياسا على يوم العيد فانه وقت سرور وفي معناه يوم العرس والوليمة والعقيقة والختان
القدوم من السفر وسائر أسباب الفرح وهو كل ما يجوز به الفرح شرعا ويجوز الفرح بزيارة الاحباب
ولقائهم واجتماعهم في موضع واحد على طعام أو كلام فهو ايضا مظنة السماع والسادس
العشاق تحر يكال للشوق وتهيج للعشق وتسليه للنفس فان كان في مشاهدة المعشوق فالغرض
اللذة وان كان مع المفارقة فالغرض تهيج الشوق والشوق وان كان المأف فيه نوع لذة اذا انص

جاء الوصال فان جاء لذيق اليأس مؤلم وقوة لذة الرجا بحسب قوة الشوق والحب لشيء المرجو
 هذا السماع تهيج العشق وتحرريك الشوق وتحصيل لذة الرجا المقدر في الوصال مع الاطناب في
 صف حسن المحبوب وهذا حال ان كان المشتاق اليه من يباح وصاله كمن يعشق زوجته أو سريره
 في الى غناها التضاعف لذته في لقائها فيحظى بالمشاهدة البصرو بالسماع الاذن ويفهم اطائف
 ما في الوصال والفراق القلب فتترادف أسباب اللذة فهذه أنواع تمتع من جملة مباحات الدنيا ومتاعها وما
 حياة الدنيا الا لهو ولعب وهذا منه وكذلك ان غضبت منه جارية أو حيل بنفسه و يدها بسبب من
 أسباب فله أن يحرك بالسماع شوقه وان يستثير به لذة الرجا الوصال فان باعها أو طلقها حرم عليه ذلك
 الا لا يجوز تحريك الشوق حيث لا يجوز تحقيقه بالوصل واللقاء وأما من يتمثل في نفسه صورة صبي
 امرأة لا يحل له النظر اليها او كان ينزل ما يسمع على ما تمثل في نفسه فهذا حرام لانه محرك للفكر في الافعال
 فصورته مهيج للذات الى ما لا يباح الوصول اليه أو كثر العشق والسفهاء من الشباب في وقت هيجان
 الشهوة لا ينفك كون عن اضمار شيء من ذلك وذلك ممنوع في حقهم لما فيه من الداء الدفين لا المير رجوع
 نفس السماع ولذلك سئل حكيم عن العشق فقال دخان يصعد الى دماغ الانسان يزيل به الجماع
 يهيج السماع السابغ سماع من أحب الله وعشقه واشتاق الى لقائه فلا ينظر الى شيء الا رآه فيه
 حبه ولا يقرع سمعه قارع الاسماع منه أو فيه فالسماع في حقه مهيج لشوقه ومؤكدا لشوقه وحبسه
 زناد قلبه ومستخرج منه أحوال من المكاشفات والملاطفات لا يحيط الوصف بها يعرفها من ذاقها
 كرها من كل حسه عن ذوقها وتسمى تلك الاحوال بلسان الصوفية وجمدا مأخوذ من الوجود
 صادقة أي صادف من نفسه أحوال لم يكن يصادفها قبل السماع ثم تكون تلك الاحوال أسبابا
 في وتوابع لما تحرق القلب بنيرانها وتنقيه من الكدورات كما تنقي النار الجواهر المعروضة عليها
 الحب ثم يتبع الصفاء المحاصل به مشاهدات ومكاشفات وهي غاية مطالب المحبين لله تعالى ونهاية
 القربات كلها فالفضي اليها من جملة القربات لامن جملة المعاصي والمباحات وحصول هذه الاحوال
 بالسماع سببه سر الله تعالى في مناسبة النعمات الموزونة للارواح وتسخير الارواح لها وتأثيرها
 في الاشواق وحرقها وخرابها وانسائها وانقباضها ومعرفة السبب في تأثير الارواح بالاصوات من دقائق علوم
 عن كاشفات والبلد الجامد القاسي القلب المحروم عن لذة السماع يتعجب من التذات المستمع ووجدته
 اضطراب حاله وتغير لونه تعجب البهيمة من لذة اللوز ينبج وتعجب الغنمين من لذة المباشرة وتعجب الصبي
 من لذة الرضاة واتساع أسباب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته
 والشمع ولكل ذلك سبب واحد وهو ان اللذة نوع ادراك والادراك يستدعي مدركا ويستدعي
 كان مدركه فن لم تكمل قوة ادراكه لم يتصور منه التلذذ فكيف يدرك لذة الطعموم من فقد الذوق وكيف
 لذة الامحان من فقد السمع ولذة المعقولات من فقد العقل وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول
 الى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب فن فقد هاء عدم لاحالة لذته واعمالك تقول كيف يتصور
 في حق الله تعالى حتى يكون السماع محر كاله فاعلم ان من عرف الله أحبه لاحالة ومن تأكدت
 لذته تأكدت محبته بقدر تأكد معرفته والمحبة اذا تأكدت سميت عشقا فلا معنى للشعق الاحبة مؤكدة
 ولذاتك قالت العرب ان محمدا قد عشق ربه لما رآه يتخلى للعبادة في جبل حراء واعلم ان كل جمال
 مدرك ذلك الجمال والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن الجمال ان كان متناسبا للخلقة
 لا لون أدرك بحاسة البصرو ان كان الجمال بالجمال والعظمة وعلاو الرتبة وحسن الصفات
 فخلق واردة الخيرات الكافة الخلق وافاضها عليهم على الدوام الى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك

بها نطق النفس مع الروح
 بالايحاء الخفي اشارة ورمز
 بين المتعاشقين وبين
 النفوس والارواح تعاشق
 أصلى بنزع ذلك الى
 أنوثة النفس وذكورة
 الروح والميل والتعاشق
 بين الذكر والانثى
 بالطبيعة واقع (قال)
 الله تعالى وجعل منها
 زوجها السكن اليها وفي
 قوله سبحانه منها شعار
 بتلازم وتلاصق موجب
 للاقتلاف والتعاشق
 والنعمات يستلذها
 الروح لانها مناغاة بين
 المتعاشقين وكما أن في عالم
 الحكمة كوت حواء
 من آدم في عالم القدرة
 كوت النفس من الروح
 الروحاني فهذا التأليف
 من هذا الاصل وذلك
 ان النفس روح حيواني
 تجنس بالقرب من الروح
 الروحاني وتجنسها بان
 امتاوت من أرواح جنس
 الحيوان بشرف القرب

بحاسة القلب وانظروا جمال قديس تعاراً أيضاً فيقال ان فلانا حسن وجميل ولا تتراد صورته وانما يعنى
 انه جميل الاخلاق محمود الصفات حسن السيرة حتى قد يحجب الرجل بهذه الصفات الباطنة استحضاراً
 تحب الصورة الظاهرة وقد تتأكد هذه المحبة فتسمى عشقاوكم من الغلاة في حب ارباب المذاهب كالشعبي
 ومالك و ابي حنيفة رضي الله عنهم حتى يبذلوا أموالهم وأرواحهم في نصرتهم وموالاتهم وينزلون دواعي
 عاشق في الغلو والمبالغة ومن العجب ان يعقل عشق شخص لم يشاهد قط صورته أجمل هو أم قبحه
 الا ان ميت ولكن جمال صورته الباطنة وسيرته المرضية والخبرات المحاصلة من عمله لاهل الدين
 ذلك من الخصال ثم لا يعقل عشق من ترى الخبرات منه بل على التحقيق من لا خير ولا جمال ولا خبر
 في العالم الا وهو حسنة من حسناته وأثر من آثار كرمه وغرفة من بحر جوده بل كل حسن وجمال في الدنيا
 أدرك بالهقول والابصار والاسماع وسائر الحواس من مبتدأ العالم الى منقرضه ومن ذروة الثريا
 منتهى الثرى فهو ذرة من خزائن قدرته ولعمرة من أنوار حضرته غليت شعري كيف لا يعقل حب من
 وصفه وكيف لا يتأكد عند العارفين باوصافه حبه حتى يجاوز حدّاً يكون اطلاق اسم العشق عليه مجرماً
 في حقه لقصوره عن الانباء عن فرط محبته فسبحان من احتجب عن الظهور بشدة ظهوره واستتر
 الابصار باشراق نوره ولولا احتجابه بسبعين حجاباً من نوره لاحت سبجات وجهه بأبصار الملائكة
 حضرته ولولا أن ظهوره سبب خفائه لبهت العقول ودهشت القلوب وتخاذلت القوى وتنافرت الاعين
 ولوركت القلوب من الحجارة والحديد لاصبحت تحت مبادئ أنوار تجليته دكاذاً في تطيق كنه
 الشمس أبصار الخفافيش وسيأتى تحقيق هذه الاشارة في كتاب المحبة ويتضح ان محبة غير الله
 قصور و جهل بل المتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى اذ ليس في الوجود تحقيقاً الا الله وأفعاله
 عرف الافعال من حيث انها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل الى غيره فن عرف الشافي مثلاً رحمه الله
 وتصنيفه من حيث انه تصنيفه لا من حيث انه بياض و جلد وجبر و ورق وكلام منظوم ولغة عربية
 فلهذا عرفه ولم يجاوز معرفة الشافي الى غيره ولا جاوزت محبته الى غيره فكل موجود سوى الله تعالى
 فهو تصنيف الله تعالى وفعله و بديع أفعاله فن عرفها من حيث هي صنع الله تعالى فرأى من المصنوعات
 صفات الصانع كما يرى من حسن التصنيف فضل المصنف وجلالة قدره كانت معرفته ومحبته مقفولة
 على الله تعالى غير مجاوزة الى سواءه ومن حد هذا العشق أنه لا يقبل الشركة وكل ماسوى هذا العشق
 قابل للشركة اذ كل محبوب سواء يتصور له نظير اما في الوجود واما في الامكان فاما هذا الجمال
 يتصور له فان لا في الامكان ولا في الوجود فكان اسم العشق على حب غيره مجازاً محضاً لا حقيقة
 الناقص القريب في نقصانه من البهيمه قد لا يدرك من لفظة العشق الا طلب الوصال الذي هو عبارة
 تماس ظواهر الاجسام وقضاء شهوة الوقاع فكل هذا المحاريف ينبغي أن لا يستعمل معه لفظة العشق
 والوصال والانس بل يجنب هذه الالفاظ والمعاني كما تجنب البهيمه الترجس والريحان وتخصر
 والحشيش وأوراق القضاة فان الالفاظ المماجيوز اطلاقها في حق الله تعالى اذ لم تكن موهمة معني
 تقدس الله تعالى عنه والاهام تختلف باختلاف الافهام فليتنبه لهذه الدققة في أمثال هذه
 بل لا يبعد أن ينشأ من مجرد السماع لصفات الله تعالى وجد غالب ينقطع بسببه نياط القلب فقهر
 أبوه رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر غلاماً كان في بني اسرائيل على
 فقال لاه من خلق السماء قالت الله عز وجل قال فن خلق الارض قالت الله عز وجل قال فن
 الجمال قالت الله عز وجل قال فن خلق الغيم قالت الله عز وجل قال انى لا سمع الله شأنهم رمى
 الجبل فتقطع وهذا كانه سمع ما دل على جلال الله تعالى وتعام قدرته فطرب لذلك ووجد فرى

من الروح الروحاني
 فصارت نفساً فاذا تكون
 النفس من الروح الروحاني
 في عالم القدرة كتكون
 حواء من آدم في عالم
 الحكمة فهذا التألف
 والتعاشق ونسبة الانوثة
 والذكورة من ههنا
 ظهورهم بهذا الطريق
 استطابت الروح النعمات
 لانها مراسلات بين
 المتعاشقين ومكاملة بينهما
 وقد قال القائل
 تكلم منى في الوجود
 عيوننا
 فنحن سكوت والمهوى
 يتكلم
 فاذا استلذ الروح
 النعمة وجدت النفس
 المعلولة بالمهوى وتحركت
 بما فيها المحدث العارض
 ووجد القلب المعلول
 بالارادة وتحرك بما فيه
 لوجود العارض في
 الروح
 شربنا وأهرقنا على
 الارض عرجة

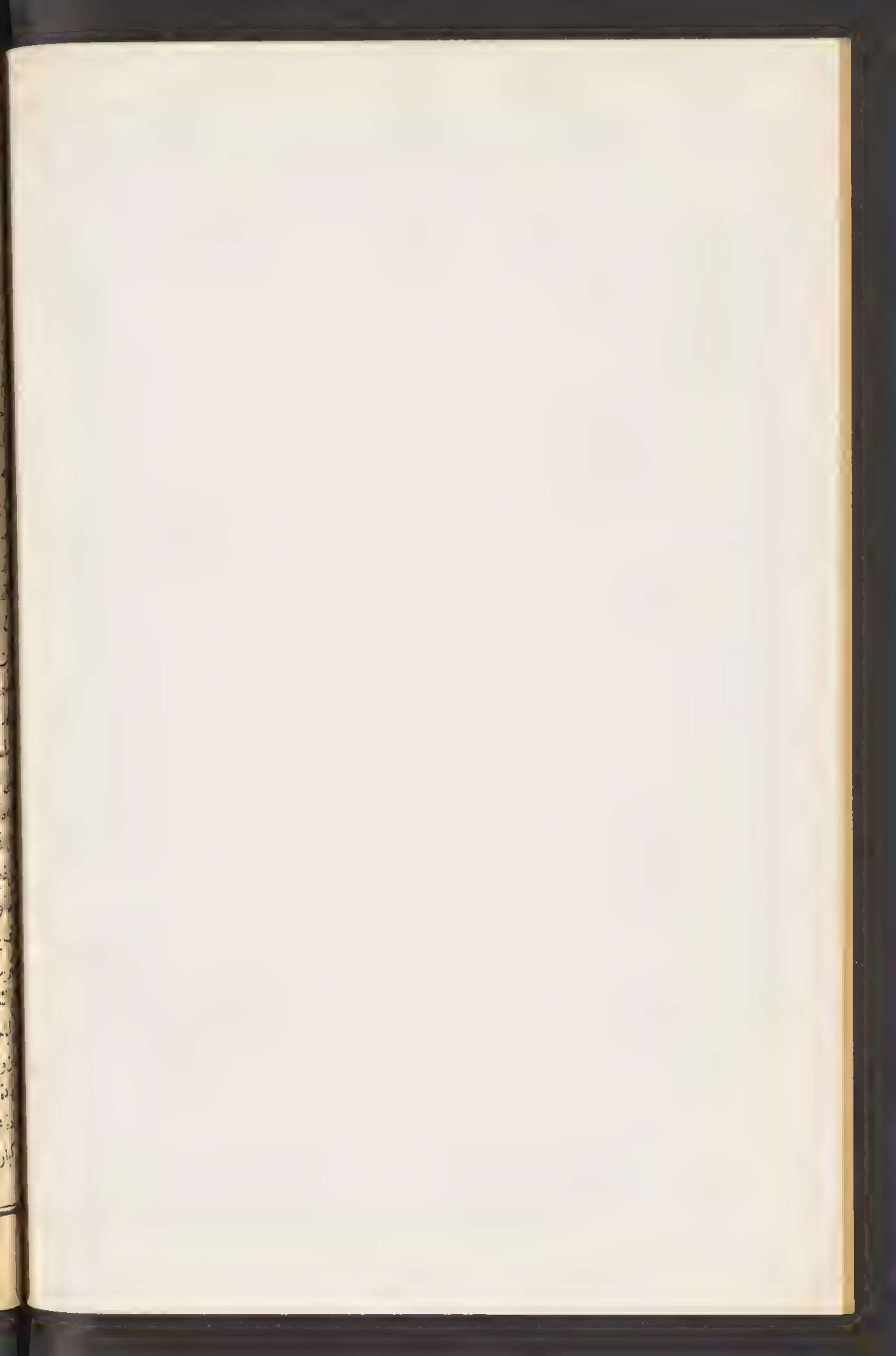
التواجد وما أنزلت الكتب الا ليطربوا بذكر الله تعالى قال بعضهم رأيت مكتوبا في الانجيل غنينا لكم
 تطربوا ووزرنا لكم فلم ترفصوا أي شوقنا لكم بذكر الله تعالى فلم تشتموا فافهم هذا ما أردنا أن نذكره
 أقسام السماع وبواعثه ومقتضياته وقد ظهر على القطع باحثه في بعض المواضع والنسب اليه
 بعض المواضع فان قلت فهل له حالة يحرم فيها فأقول انه يحرم بخمسة عوارض عارض في السمع
 عارض في آلة السماع وعارض في نظم الصوت وعارض في نفس المستمع أو في مواظبته وعارض في
 كون الشخص من عوام الخلق لان أركان السماع هي السمع والمستمع وآلة السماع والعارض
 وان يكون المستمع امرأة لا يحل النظر اليها وتخشي الفتنة من سماعها وفي معناها الصبي الامرد
 الذي تخشي فتنته وهذا حرام لما فيه من خوف الفتنة وليس ذلك لاجل الغناء بل لو كانت المرأة
 بحيث يفتن بصوتها في المحاوراة من غير الحان فلا يجوز محاورتها ومجادلتها ولا سماع صوتها في القرآن
 هذا وكذلك الصبي الذي تخاف فتنته فان قلت فهل تقول ان ذلك حرام بكل حال حسم الباب أو
 يحرم الا حيث تخاف الفتنة في حق من يخاف الغنى فأقول هذه مسئلة محتملة من حيث الفتنة
 فانها اصلان أحدهما أن الخوف بالاجنبية والنظر الى وجهها حرام سواء خيف الفتنة أو لم تخف
 بالظن بالفتنة على الجملة فبقي الشرع يحسم الباب من غير التفات الى الصور وهو الثاني أن النظر
 الى الصبيان مباح الا عند دخول الفتنة فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الحسم بل يتبع فيه الحال
 صوت المرأة ذات أثر بين هذين الاصلين فان قسناه على النظر اليها واجب حسم الباب وهو قياس قريبي
 يمكن بينهما فرق اذا الشهوة تدعو الى النظر في أول هيجانها ولا تدعو الى سماع الصوت وليس تحريم
 النظر الشهوة المماسية كتحريم السماع بل هو أشد وصوت المرأة في غير الغناء ليس بعورة فلم نزل النساء
 من الحجاب رضي الله عنهم يكمن الرجال في السلام والاستفتاء والسؤال والمشاورة وغير ذلك ولكن
 لما زيد أثر في تحريم الشهوة بقياس هذا على النظر الى الصبيان أولى لانهم لم يؤمروا بالاحتجاب كما
 أمر النساء بستر الاصوات فينبغي أن يتبع مثار الفتنة ويقصر التحريم عليه هذا هو الاقيس عندى
 ما يجد حديث الجارية المغنيتين في بيت عائشة رضي الله عنها اذ يعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يسمع
 منهما ولم يحترم زمنه ولكن لم تكن الفتنة مخوفة عليه فلذلك لم يحترم زفاذا يختلف هذا باحوال المرأة
 في الرجل في كونه شابا وشيخا ولا يبعد أن يختلف الامر في مثل هذا باحوال فانا نقول للشيخ أن
 الزوج حرم وهو وصايم وليس للشباب ذلك لان القبلة تدعو الى الوقوع في الصوم وهو محظور والسماع
 لا يوجب النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضا بالاشخاص العارض الثاني في الآلة بان
 من شعار أهل الشرب أو الخنثين وهي المزامير والوتار وطبل الكوبة فهذه ثلاثة أنواع ممنوعة
 على الأصل الاباحة كالدف وان كان فيه الحلال وكالطبل والشاهين والضرب
 بغير وسائر الآلات العارض الثالث في نظم الصوت وهو الشعر فان كان فيه شيء من الخنا والفحش
 فهو حرام كذب على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى الصحابة رضي الله عنهم كما رتبته
 في هجاء الصحابة وغيرهم فسماع ذلك حرام بالحنان وغير الحان والمستمع شر يك لا قائل وكذلك
 وصف امرأة بعينها فانه لا يجوز زو صف المرأة بين يدي الرجال وأما هجاء الكفار وأهل البدع
 فاجزأ فقد كان حسان بن ثابت رضي الله عنه يتافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويهاجي
 الكفار وأمره صلى الله عليه وسلم بذلك فاما التسيب وهو التسيب بوصف الحدود والاصداغ وحسن
 والقائمة وسائر اوصاف النساء فهذا فيه نظر والصحيح أنه لا يحرم نظمها وإنشاده بل من وغيره على
 أن لا ينزله على امرأة معينة فان نزله فليتنزله على من يحل له من زوجته وجاريته فان نزله على

وللارض من كائن
 الكرام نصيب
 فنفس المبطل أرض
 لسماء قلبه وقلب الحق
 أرض لسماء روحه
 فالبالغ مبالغ الرجال
 والمتجوهر المتجهر من
 اعراض الاحوال خلع
 نعل النفس والقلب
 بالوادي المقدس وفي
 مقدس صدق عند مليك
 مقتدر استقر وعرس
 واحرق بنور العيان
 اجرام الاحمان ولم تصغ
 روحه الى مناهة عاشقه
 لشغله بمطالعة آثار
 محبوبه فالهائم المشتاق
 لا يسعه كشف ظلامته
 العشاق ومن هذا حاله
 لا يحركه السماع رأسا
 واذا كانت الاحمان
 لا تلحق هذا الروح مع
 لطافة مناجاتها وخفي
 لطف مناجاتها كيف
 يلهمه السماع بطريق
 فهم المعاني وهو اكتشف
 ومن يضعف عن حل

لطيف الاشارات كيف
يتحمل ثقل أعباء
العبارات وأقرب من هذا
عبارة تقرب الى الافهام
الوجد وارد يرد من الحق
سبحانه وتعالى ومن
يريد الله لا يقنع بما من
عند الله ومن صار في
محل القرب متحققا به
لا يلهيه ولا يحركه ما ورد
من عند الله فالوارد من
عند الله مشعر ببعده
والقريب واجد في
يصنع بالوارد والوجد
نار القلب للوجد به
نور والنور اطفئ من
النار والكيف غير
مسيطر على اللطيف
في ادم الرجل البالغ
مستقرا على جادة استقامته
غير منحرف عن وجه
معهوده بنوازع وجوده
لا يدركه الوجد بالسمع
فان دخل عليه فتور
أو عاقه قصور بدخول
الابتلاء عليه من المبلى
الحسن يتألف الحن من

أجنبية فهو العاصي بالتزويل واجالة الفكر فيه ومن هذا وصفه فينبغي أن يجتنب السماع راسا فان
غلب عليه عشق نزل كل ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسباً له أو لم يكن اذا من لفظ الا ويمكن تنزيه
على معان بطريق الاستعارة فالذي يغلب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسواد الصدغ مثلا
الكفر وبنضارة الخدين ويزكر الإيمان ويزكر الوصال لقاء الله تعالى ويزكر الفراق المحجوب عن الله تعالى
في زمرة المردودين ويزكر الرقيب المشوش لروح الوصال عوائق الدنيا وآفات المشوشة لدوام الالتماس
بالله تعالى ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه الى استنباط وتفكير ومهلة بل تسبق المعاني الغالبة على القلب
الى فهمه مع اللفظ كما روى عن بعض الشيوخ انه مر في السوق فسمع واحدا يقول الخيام عشرة بحجة فغلب
الوجد فسأل عن ذلك فقال اذا كان الخيام عشرة بحجة فما قيمة الاشرار واجتاز بعضهم في السوق
فسمع قائلاً يقول يا سـمـتـر برى فعليه الوجد فقيل له على ماذا كان وجدك فقال سمعته كأنه يقول يا
تـر برى حتى أن العجمي قد يغلب عليه الوجد على الايات المنظومة بلغة العرب فان بعض حروفها
يوازن الحروف العجمية فيفهم منها ما عان آخر أنشد بعضهم * وما زارني في الليل الا خياله *
فتواجد عليه رجل العجمي فسئل عن سبب وجده فقال انه يقول ما زارني وهو كذا يقول فان لفظ
يدل في العجمية على المشرف على الهلاك فتوهم انه يقول كلنا مشرفون على الهلاك فاستشعر عند ذلك
خطر هلاك الآخرة والمحترق في حب الله تعالى وجدده بحسب فهمه وفهمه بحسب تخيله وليس من
شرط تخيره أن يوافق مراد الشاعر ولغته فهذا الوجد حق وصدق ومن استشعر خطر هلاك الآخرة
فخدير بان يتشوش عليه عقله وتضطرب عليه أعضاؤه فاذا ليس في تغيير أعيان الالفاظ كبير فائدة
الذي غاب عليه عشق مخلوق ينبغي أن يجتر زمن السماع بأي لفظ كان والذي غلب عليه حب الله
تعالى فلا تضره الالفاظ ولا تمنعه عن فهم المعاني اللطيفة المتعلقة بمجاري همته الشريفة في العارض
الرابع في المسموع وهو أن تكون الشهوة غالبة عليه وكان في غرة الشباب وكانت هذه الصفة أغرب
عليه من غيرها فالسمع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب فانه كيفما كان
فلا يسمع وصف الصدغ والخد والفراق والوصال الا ويحرك ذلك شهوته وينزله على صورة معينة في
الشیطان بها في قلبه فتشتعل فيه نار الشهوة وتحتدبوا عاث الشر وذلك هو انصرة لحزب الشيطان
والتخذيّل للعقل المانع منه الذي هو حزب الله تعالى والقتال في القلب دائم بين جنود الشيطان وبين
الشهوات وبين حزب الله تعالى وهونو والعقل الا في قلب قد فتحه أحد المجندين واستولى عليه بالكلية
وغاب القلوب الآن قد فتحها جند الشيطان وغلب عليها فتحتاج حينئذ الى أن تستأنف أسباب القتال
لازعاجها فكيف يجوز تكثير أسلحتهم وتشخيص سيوفها وأسنانها والسمع مشحذ لاسلحة جند الشيطان
في حق مثل هذا الشخص فليخرج مثل هذا عن مجمع السماع فانه يستضر به في العارض الخامس
يكون الشخص من عوام الخلق ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبوبا ولا غلبت عليه
شهوة فيكون في حقه محظورا واولئك ابيح في حقه كسائر أنواع اللذات المباحة الا أنه اذا اتخذ دينا
وهجيرا وقصر عليه أكثر أوقاته فهذا هو السفه الذي ترد شهاده فان المواظبة على الله وحناءة
الصغيرة بالاضرار والمداومة تصير كبيرة فكذلك بعض المباحات بالمداومة يصير صغيرة وهو كالمواظبة
متابعة الزنوج والحبشة والنظر الى لعبهم على الدوام فانه ممنوع وان لم يكن أصله ممنوعا فله رسول
صلى الله عليه وسلم ومن هذا القبيل اللعب بالشرط فانه مباح ولكن المواظبة عليه مكرهه كركوب
شديدة ومهما كان الغرض اللعب والتلذذ بالله فهذا انما يباح ما فيه من ترويح القلب اذ
القلب معالجته له في بعض الاوقات لتبعض دواعيه فتشتغل في سائر الاوقات بالجمد في الدنيا كالكلب

افان
ن تتر
ملا
الله تعالى
ام لانس
الى القلب
حجة نعيم
في السوق
يقول
حروفه
ان افان
رعة ذلك
وليس
الا
يرفان
العارض
قوة اع
كيفها
معية
الشيعة
ميطان
اليه بالك
باب الق
حذو الشيعة
المخامس
غابت علي
اتخذ د
جناية
كالمواظفة
عنه رسو
كر و ه
لب اذر
يا كال
النجارة



التجارة أو في الدين كإصالة والقراءة واستحسان ذلك فيما بين تضاعيف الحمد كاستحسان الحال على
 الخلو واستوعبت الخيلان الوجه لشوهته فما أقبح ذلك فيعود المحسن قبحاً بسبب الكثرة فما كل حسن
 حسن كثيره ولا كل مباح مباح كثيره بل المحسن مباح والاستحسان منه حرام فهذا المباح كسائر المباحات فان
 لم يقد أدنى مساق هذا الكلام إلى أنه مباح في بعض الاحوال دون بعض فلم أطلق القول أولاً
 بالإباحة إذا طلاق القول في المفصل بل أو بنعم خلف وخطأ فاعلم ان هذا غلط لان الإطلاق إنما يمنع
 تخصيص ينشأ من عين ما فيه النظر فأما ما ينشأ من الاحوال العارضة المتصلة به من خارج فلا يمنع
 الإطلاق ألا ترى اننا إذا سلمنا عن العسل أنه حلال أم لا قلنا انه حلال على الإطلاق مع أنه حرام على
 غيره والذي يستتربه وإذا سلمنا عن الخمر قلنا انها حرام مع أنها تحل لمن غص بلغمه أن يشربها مهما
 لم يغيرها ولكن هي من حيث انها حرام وإنما أبحث لعرض المحاجة والعسل من حيث انه عسل
 حلال وإنما حرم لعرض الضرر وما يكون عارض فلا يلتفت إليه فان البيع حلال ويحرم بعارض
 وقوع في وقت انتهاء يوم الجمعة ونحوه من العوارض والسماع من جملة المباحات من حيث أنه سماع
 صوت طيب موزون مفهوم وإنما تحريمه عارض خارج عن حقيقة ذاته فإذا انكشف الغطاء عن
 بل الإباحة فلا ينال بمن يخالف بعد ظهور الدليل وأما الشافعي رضي الله عنه فليس يحريم الغناء من
 جهة أصلاً وقد نص الشافعي وقال في الرجل يتخذ صناعة لا تجوز شهادته وذلك لانه من اللهو والمكروه
 الذي يشبه الباطل ومن اتخذ صناعة كان منسوباً إلى السفاهة وسقوط المروءة وان لم يكن محرماً بين
 محريم فان كان لا ينسب نفسه إلى الغناء ولا يؤتى لذلك ولا يأتي لأجله وإنما يعرف بأنه قد يطرأ في
 ما في غيرهم بهم لا يسقط هذا وأنه ولم يطل شهادته واستدل بحديث الجاريتين اللتين كانتا تغنيان في
 بيت عائشة رضي الله عنها وقال يونس بن عبد الأعلى سألت الشافعي رحمه الله عن إباحة أهل المدينة
 سماع فقال الشافعي لا أعلم أحداً من علماء الحجاز كره السماع إلا ما كان منه في الاوصاف فأما
 ما هو ذكر الاطلاع والمرايع وتحسين الصوت بالمحان الاشعار فباح وحيث قال انه لم يكرهه يشبه
 ما من قوله لم يكرهه بل لا يكرهه بل اللهو من حيث انه للهو وليس بحرام فاعلم المحبشة ورقصهم للهو وقد كان
 من الله عليه وسلم ينظر اليه ولا يكرهه بل اللهو واللغو لا يؤاخذ الله تعالى به ان عني به انه فعل ما لا فائدة
 في ان الانسان لو وظف على نفسه ان يضع يده على رأسه في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة له ولا يحرم
 الله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم فإذا كان ذكر اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم
 غير عبث عليه ولا تصميم والمخالفة فيه مع أنه لا فائدة فيه لا يؤاخذ به فكيف يؤاخذ بالشعر والرقص
 أقوله يشبه الباطل فهو هذا لا يدل على اعتقاد تحريمه بل لو قال هو باطل صريحاً لم يدل على التحريم
 بل يدل على خلوه عن الفائدة فالباطل ما لا فائدة فيه فقول الرجل لامرأته مثلاً بعثت نفسي منك وقولها
 بعثت عقد باطل مهما كان القصد للعب والمطانية وليس بحرام إلا إذا قصد به التعليل المحقق الذي
 شرع منه وأما قوله مكر وهو ينزل على بعض المواضع التي ذكرتها لك أو ينزل على التنزيه فانه نص
 بإباحة لعب الشطر فمجرد ذكره في أكره كل لعب وتعليله يدل عليه فانه قال ليس ذلك من عادة ذوى
 المروءة فهذا يدل على التنزيه وورده الشهادته بالمواظبة عليه لا يدل على تحريمه أيضاً بل قد ترد
 في السوق وما يحرم المروءة بل المحيطة بمباحة وليست من صنائع ذوى المروءة وقد ترد
 في تحريمه بالحرقة المحسوسة فتعليله يدل على أنه أراد بالكرهه التنزيه وهذا هو الظن أيضاً بخبره
 كبار الأئمة وان أرادوا التحريم فاذكرناه حجة عليهم

(بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها) *

تفريق صور الابتلاء
 أي يدخل عليه وجود
 يدركه الواحد لعود العبد
 عند الابتلاء إلى حجاب
 القلب فمن هو مع الحق
 إذا نزل وقع على القلب
 ومن هو مع القلب إذا نزل
 وقع على النفس (سمعت)
 بعض مشايخنا يحكي عن
 بعضهم انه وجد من
 السماع فقيلاً له أين
 حاله من هذا فقال
 دخل على داخل أوردني
 هذا المورد (قال) بعض
 أصحاب سهل صحبت سهلاً
 سنين ما رأيته تغير عند
 شيء كان يسمعه من
 الذكر والقرآن فلما
 كان في آخر عمره قرئ
 عنده فاليوم لا يؤخذ
 منه كم فدية فارتعد وكاد
 يسقط فسأله عن ذلك
 قال نعم لم يفتني ضعف
 وسمعت مرة الملك يومئذ الحق
 للرحمن فاضطرب فسأله
 ابن سالم وكان صاحب
 قال قد ضعفت فقيلاً له

ان كان هذا من الضعف
في القوة قال القوة ان
الكامل لا يرد عليه
وارد الا بمتاعه بقوة حاله
فلا يغيره الوارد ومن
هذا القبيل قول أبي بكر
رضي الله عنه هكذا كنا
حتى قست القلوب لما راي
الباكي يبكي عند قراءة
القرآن وقوله قست أي
تصلبت وأدمنت سماع
القرآن وألفت أنواره
فما استغربته حتى تغير
والواجد كما استغرب
ولهذا قال بعضهم حالي
قبل الصلاة كحالي في الصلاة
إشارة منه إلى استمرار
حال الشهود فهكذا في
السماع كقبل السماع
(وقد قال) الجنيد لا يضر
نقصان الوجد مع فضل
العلم وفضل العلم أتم من
فضل الوجد (وبلغنا)
عن الشيخ حماد رحمه
الله أنه كان يقول البكاء
من بقية الوجود وكل
هذا يقرب البعض في

احتجوا بقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث قال ابن مسعود والحسن البصري والنخعي رضي
الله عنهم ان لهو الحديث هو الغناء وروت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
تعالى حرم القينة وبيعها وغمها وتعليمها فنقول أما القينة فالمراد بها الجارية التي تغني للرجال في مجلس
الشرب وقد ذكرنا أن غناء الاجنبية للفسق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام وهم لا يقصدون بالفتنة
ما هو محظور فاما غناء الجارية فكما لا يفهم تحريمه من هذا الحديث بل لغير ما لهما سمع
عند عدم الفتنة بدليل ما روي في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة رضي الله عنها وأما ما
لهو الحديث بالدين استبعد الابه ليضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم وليس النزاع فيه وليس كل غناء
بدل عن الدين مشتري به ومضلاع سبيل الله تعالى وهو المراد في الآية ولو قرأ القرآن ليضل به عن
سبيل الله لكان حراما بحكي عن بعض المتأخرين انه كان يؤمر الناس ولا يقرأ الا سورة عبدس لما في
من العتاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم عمر بقتله وراى فعليه حراما لما فيه من الاضلال
فالاضلال بالشعر والغناء أولى بالتحريم واحتجوا بقوله تعالى أفن هذا الحديث تهيجون وتضحكون
ولا تبكون وأنتم سامدون قال ابن عباس رضي الله عنهما ما هو الغناء بلغة جبر يعني السجدة فنقول ينبغي
يحرم الضحك وعدم البكاء أيضا لان الآية تشمل عليه فان قيل ان ذلك مخصوص بالضحك على المصطفى
لا سلامهم فهذا أيضا مخصوص بشاعرهم وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين كما قال تعالى والشعر
يتبعهم الغاؤون وأراد به شعراء الكفار ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه واحتجوا بما روي
جابر رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال كان ابلس أول من ناح وأول من تغنى فقد جمع بين النسيب
والغناء قلنا لا جرم كما استفتى منه نياحة داود عليه السلام ونياحة المذنبين على خطاياهم فكذلك يستغنى
الغناء الذي يراد به تحريك السرور والحزن والشوق حيث يباح تحريكه بل كما استغنى عن
الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغناؤه عن قدومه عليه السلام بقولهم

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع

واحتجوا بما روي أبو امامة عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال ما رفع أحد صوته بغناء الا بعث الله شيئا
على منسكبيه يضره بان بأعقابهم ما على صدره حتى يموت قلنا هو منزل على بعض أنواع الغناء الذي قد
وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة وعشق المخلوقين فاما ما يحرك الشوق
الله أو السرور بالعبد أو حدوث الولد أو قدوم الغائب فهذا كله يضاد مراد الشيطان بدليل
الجاريتين والمحبة والاخبار التي نقلناها من الصحاح فالنحو يرفي موضع واحد نص في الاباحة والامتناع
ألف موضع محتمل للتأويل ومحتمل للتنزيل أما الفعل فلا تأويل له اذا حرم فعليه امتناعه بل بعاد
الا كراه فقط وما أوجب فعله يحرم بعوارض كثيرة حتى انبيات والقصود واحتجوا بما روي
عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل الا نأديه فرسه ورميه
وملاعبته لامرأته قلنا فاقوله باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة وقد سلم ذلك
التلهي بالنظر الى المحبة خارج عن هذه الآية فنقول ليس يحرم بل يلحق بالمحصور وغير المحصور
كقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث فانه يلحق به رابع وخامس فك
ملاعبة امرأته لفائدة الا التلذذ في هذا دليل على ان التفرج في البساتين وسماع أصوات
وأشياء المداعبات مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء منها وان جاز وصفه بأنه باطل واحتجوا
عثمان رضي الله عنه ما تغنيت ولا تمنيت ولا مستذكري يعني مذبذبت بها رسول الله صلى الله
وسلم قلنا فليكن التمني ومس الذكرا بالبغي حراما ان كان هذا دليل تحريم الغناء فمن أين يثبت

في الله عنه كان لا يترك الا المحرام واحتجوا بقول ابن مسعود رضي الله عنه الغناء ينبت في القلب
 فاق وزاد بعضهم كما ينبت الماء البقل ورفعه بعضهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو غير صحيح
 ومروى عن ابن عمر رضي الله عنهما اقوم محرمون وفيهم رجل يتغنى فقال الا لا اسمع الله لكم الا لا اسمع
 لكم ومن نافع انه قال كنت مع ابن عمر رضي الله عنهما في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعه في
 فيه ثم عدل عن الطريق فلم يزل يقول يا نافع أسمع ذلك حتى قلت لا فخرج أصبعه وقال هكذا رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع وقال الفضيل بن عياض رحمه الله الغناء رقية الزنا وقال بعضهم الغناء
 من رواد الفجور وقال يزيد بن الوليد يا كرم الغناء فانه ينقص الحمياء ويزيد الشهوة ويهدم
 ربه وانه لينوب عن الخمر ويغسل ما يفعله السكران كنتم لا بدفاعلين فحنبوه النساء فان الغناء
 غيبة الزنا فقول قول ابن مسعود رضي الله عنه ينبت النفاق اراد به في حق المغني فانه في حقه ينبت
 في ذنوبه كله ان يعرض نفسه على غيره ويروج سموته عليه ولا يزال يتوافق ويتودد الى الناس
 في غيابة غنائه وذلك ايضا لا يوجب تحريمه فان لبس الثياب الجميلة وركوب الخيل المهمة وسائر
 عازلة في التفاخر بالمحرم والاعمال والزور وغير ذلك ينبت في القلب النفاق والرياء ولا يطلق
 في تحريم ذلك كله فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط بل المباحات التي هي
 في نظر الخلق أكثر تأثرا ولذلك نزل عمر رضي الله عنه عن فرس هم لم يحمته وقطع ذنبه لانه استشعر
 به الخيل المحسن مشيته فهذا النفاق من المباحات وأما قول ابن عمر رضي الله عنهما ما الا لا اسمع الله
 فلا يدل على التحريم من حيث انه غناء بل كانوا محرمين ولا يليق بهم الرفق وظهور له من مخايلهم
 سماعهم لم يكن لو جد وشوق الى زيارة بيت الله تعالى بل لمجرد اللهو فانكر ذلك عليهم لكونه
 كراها بالاضافة الى حاله - محال الاحرام وحكايات الاحوال تكثروا فيها وجوه الاحتمال وأما وضعه
 به في اذنيه فيعارضه انه لم يأمرنا فبذلك ولا أنكر عليه سماعه وانما فعل ذلك هو لانه رأى ان
 سماعه في الحال وقلبه عن صوت ربما يحرك اللهو ويمنعه عن فكر كان فيه أو ذكر هو أولى منه
 ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه لم يمنع ابن عمر لا يدل ايضا على التحريم بل يدل على ان
 أولى تركه ونحن نرى ان الأولى تركه في أكثر الاحوال بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها اذا علم
 ذلك يؤثر في القلب فقد خلع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم اذ
 كان عليه اعلام شغلت قلبه فافترى أن ذلك يدل على تحريم الاعلام على الثوب ففعله صلى الله عليه
 كان في حالة كان صوت زمارة الراعي يشغله عن تلك الحالة كما شغله العلم عن الصلاة بل الحاجة
 ستارة الاحوال الشريفة من القلب بحيلة السماع قصور بالاضافة الى من هو دائم الشهود للحق
 كان كمالا بالاضافة الى غيره ولذلك قال المحضري ماذا عمل بسماع بنقطع اذامات من يسمع منه
 في ان السماع من الله تعالى هو الدائم فالانبياء عليهم السلام على الدوام في لذة السمع والشهود فلا
 يحون الى التحريم بالحيلة وأما قول الفضيل هو رقية الزنا وكذلك ما عداه من الافاويل القرينة
 فهو منزل على سماع الفساق والمتغنين من الشبان ولو كان ذلك عاما لسمع من الجاريتين في بيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو القياس فغايتها ما يذكر فيه ان يقاس على الاوتار وقد سبق الفرق
 هو هو ولو لعب وهو كذلك ولكن الدنيا كلها هو ولعب قال عمر رضي الله عنه لزوجه انما أنت
 في زاوية البيت وجميع الملاعبة مع النساء هو الا المحرمة التي هي سبب وجود الولد وكذلك المزح
 لا تحس فيه حلال نقل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة كما سيأتي تفصيله في
 باب آفات اللسان ان شاء الله وأما الذي يدعى هو الحديث والزنج في لعبهم وقد ثبت بالنص باحته

المغني ان عرف الاشارة
 فيه وفهم وهو عزير
 الفهم عزير الوجود
 واعلم ان للباكين عند
 السماع مواجيد مختلفة
 فمنهم من يبكي خوفا
 ومنهم من يبكي شوقا
 ومنهم من يبكي فرحا كما
 قال القائل

طغى السرور على حتى
 اتى

من عظم ما قد سر في
 ابكاني

قال الشيخ أبو بكر
 الكتاني رحمه الله سماع

العوام على متابعة الطبع
 وسماع المريدين رغبة

ورغبة وسماع الاولياء
 روية الا لا والنعماء

وسماع العارفين على
 المشاهدة وسماع أهل

الحقيقة على الكشف
 والعيان ولكل واحد

من هؤلاء مصدر ومقام
 (وقال أيضا) الموارد ترد

فتصادف شكلا أو
 موافقا فأى وارد صادف

على أن أقول الله مروح للقلب ومخفف عنه أعباء الفكر والقلوب إذا أكرهت عييت وترويح
اعانة له على الجد فالواجب على النعمة مثلاً ينبغي أن يتعطل يوم الجمعة لأن عطلة يوم تبعث على
النشاط في سائر الأيام والواجب على نوافل الصلوات في سائر الاوقات ينبغي أن يتعطل في بعض الاوقات
ولاجله كرهت الصلاة في بعض الاوقات فالعطلة معونة على العمل والله موعين على الجد ولا يصير
الجد المحض والحق المراد انفس الانبياء عليهم السلام فالله ودوا القلب من ذاء الاعياء والمال في الدنيا
أن يكون مباحاً ولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كما لا يستكثر من الدواء فإذا الله على هذه النية يصير
هذا في حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محمودة يطلب بها لئلا يسلب له الا لذته والاستغناء
المحضة فينبغي أن يستحب له ذلك ليتوصل به الى المقصود الذي ذكرناه نعم هذا يدل على نقصان
ذروة السكمال فان السكمال هو الذي لا يحتاج ان يروح نفسه بغير الحق ولكن حسنات الارباب
المقربين ومن أحاط بعلم علاج القلوب وجوه اللطف بها السياقة الى الحق علم قطعاً أن ترويح
بأمثال هذه الامور دواء نافع لا غنى عنه

(الباب الثاني في آثار السماع وآدابه)

اعلم ان أول درجة السماع فهم المسموع وتزيله على معنى يقع للمستمع ثم يثمر الفهم الوجه
الوجدان الحركة بالحوارح فيلنظر في هذه المقامات الثلاثة

(المقام الاول في الفهم)

وهو يختلف باختلاف أحوال المستمع وللمستمع أربعة أحوال أحدها ان يكون سماعه بمجرد الفهم
أي لاحظ له في السماع الاستلزام اذا لمعان والنعمة وهذا مباح وهو أخس رتب السماع اذا لم
شر بكة له فيه وكذا سائر البهائم بل لا يستدعي هذا الذوق الاحياء فكل حيوان نوع تلد ذبلاً لصوت
الطبيعة الحالة الثانية أن يسمع بفهم ولكن ينزله على صورة مخلوق امام عينه او اما غير معين وهو سماع
الشباب وأرباب الشهوات ويكون تنزيههم للمسموع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم وهو
الحالة أخس من ان تتكلم فيها الابديان خستوا والنهي عنها الحالة الثالثة أن ينزل ما يسمع على أحسن
نفسه في معاملته لله تعالى وتقلب أحواله في التمكن مرة والتعذر أخرى وهذا سماع المرء يدين لاسم
المبتدئين فان للاريد لا محالة مراداه مقصده ومقصده معرفة الله سبحانه واقاؤه والوصول اليه بطريق
المشاهدة بالسرو وكشف الغطاء وله في مقصده طريق هو سالكه ومعاملات هو منابر عاينها وحالات تستلزم
في معاملاته فاذا سمع ذكر عتاب أو خطاب أو قبول أو رد أو وصل أو هجر أو قرب أو بعد أو تلهف
فانت أو تعطش الى منظر أو شوق الى وارد أو طمع أو بأس أو وحشة أو استئناس أو وفاء بالوعيد
نقض للعهد أو خوف فراق أو فرح بوصول أو ذكر ملاحظة الحبيب ومداغة الرقيب أو هموم العيال
أو ترادف المحمرات أو طول الفراق أو عدة الوصال أو غير ذلك مما يشتمل على وصفه الاشعار فلا بد
يوافق بعضها حال المرء في طلبه فيجري ذلك مجرى القدرح الذي يورى زناد قلبه فتشتعل به نيران
ويقوى به انبعان الشوق وهيجانه ويهجم عليه بسببه أحوال مخالفة لعادته ويكون له مجال رحب
تنزيل الالفاظ على أحواله وليس على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه بل لكل كلام وجه
ولكل ذي فهم في اقتباس المعنى منه حظوظ وانضرب لهذه التنزيلات والفهم أمثلة كي لا يظن الجاهل
أن المستمع لا يباين فيها ذكر الفهم والحدو الصدغ انما يفهم منها ظواهرها ولا حاجتنا الى ذكر كيفية
المعاني من الابيات في حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك فقد حكى أن بعضهم سمع قائلاً يقول
قال الرسول غدا تزور * فقات تعقل ما تقول

شكلاً ما زجه وأى وارد
صادف موافقاً ساكنه
وهذه كلها مواجيد أهل
السماع وما ذكرناه
حال من ارتفع عن السماع
وهذا الاختلاف منزل
على اختلاف أقسام
البكاء التي ذكرناها من
الخوف والشوق والفرح
وأعلاها بكاء الفرح
بمناسبة قادم يقدم على
أهله بعد طول غربته
فمند رؤية الأهل يبكي
من قوة الفرح وكثرته
وفي البكاء رتبة أخرى
أعز من هذه يعزذ كرها
ويكبر نشرها لقصور
الفهم عن ادراكها
فربما يقابل ذكرها
بالانكار ويحجى
بالاستكبار ولكن
يعرفها من وجدها قدما
ووصولاً أو فهمها نظراً
كثيراً ومثولاً وهو بكاء
الوجدان غير بكاء
الفرح وحدوث ذلك في
بعض مواطن حق اليقين

و یمن

وین

دالظ
اذا لا
لاصول
وسمى
موهبا
احوال
ن لاسم
ب طر
قسق
المع
مالوع
العبر
وقال
بل به
ل رجب
لام و
ان الج
كيفية
لا يقول

۵۲۰

س
ر
ع
د
ل
م
ن
و
ز
ح
ط
ي
ك
ل
ن
ي
ب
و
ل
ل
ح
م
م
ن
و
ن

ستقره اللحن والقول وتواجدو جعل يكر ذلك ويجعل مكان التاهونا فيقول قال الرسول غدا تنزور
في غشي عليه من شدة الفرح واللذة والسرور فلما أفاق سئل عن وجهه ثم كان فقال ذكرت قول
رسول صلى الله عليه وسلم أن أهل الجنة يزورون ربهم في كل يوم جمعة مرة (وحكى الرقي) عن ابن
مريج أنه قال كنت أنا وابن القوطي مارين على دجلة بين البصرة والابلّة فاذا بقصر حسن له منظره
عليه رجل بين يديه جارية تغني وتقول

كل يوم تتلون * غير هذا بك أحسن

الشاب حسن تحت المنظره ويده ركوة وعليه مرقعة يستمع فقال يا جارية بالله وبحياته مولاي الأعدت
هذا البيت فأعادت فكان الشاب يقول هذا والله تلوني مع الحق في حالي فشقه شهقة ومات قال
لما قد استقبلنا فرض فوقنا فقال صاحب القصر للجارية أنت حرّة لو جئت الله تعالى قال ثم إن أهل
صخرة خرجوا فصلوا عليه فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر أشهدكم أن كل شيء لي في سبيل الله
في جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل قال ثم رمى بشيابه واتزر بازوا وارتدى بآخر ومر على وجهه
الناس ينظرون اليه حتى غاب عن أعينهم وهم يسمعون فلم يسمع له بعد خبر والمقصود أن هذا الشخص
كان مستغرق الوقت بحاله مع الله تعالى ومعرفة بحجزة عن الثبوت على حسن الأدب في المعاملة
لأنه على تقابل قلبه وميله عن سنن الحق فلما فرغ سمعه ما وافق حاله سمعه من الله تعالى كأنه
له ويقول له

كل يوم تتلون * غير هذا بك أحسن

من كان سمعه من الله تعالى وعلى الله وفيه فينبغي أن يكون قد أحكم قانون العلم في معرفة الله تعالى
معرفة صفاته والاطمئنان له من السماع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه ويكفر به في سماع المريد
لدى خطر الاذم المينزل ما يسمع الاعلى حاله من حيث لا يتعلق بوصف الله تعالى ومثال الخطا فيه
ما البيت يعينه فلو سمعه في نفسه وهو يخاطب به به عز وجل فيضيف التلون الى الله تعالى فيكفر
قد يقع عن جهل محض مطلق غير مزوج بتحقيق وقد يكون عن جهل ساقه اليه نوع من التحقيق
وان يرى قلب أحوال قلبه بل قلب أحوال سائر العالم من الله وهو حق فانه تارة يسط قلبه وتارة
تضيق وتارة ينوره وتارة يظلمه وتارة يقسيه وتارة يلينه وتارة يشبهه على طاعته ويقويه عليه وتارة يسط
يطمان عليه ليصرفه عن سنن الحق وهذا كله من الله تعالى ومن يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات
أربعة قد يقال في العادة انه ذو ابداء وانتهى متلون ولعل الشاعر لم يرد به الانسبة محبو به الى
من في قبوله وردته وتقريره وابعاده وهذا هو المعنى فسماع هذا كذلك في حق الله تعالى كفر محض
ينبغي أن يعلم أنه سبحانه وتعالى يلمن ولا يتلون ويغير ولا يتغير بخلاف عباده وذلك العلم يحصل
بإقامة تقليد إيماني ويحصل للعارف البصير بيقين كشيء حقيقي وذلك من أعاجيب أوصاف
الغيبية وهو الغير من غير تغير ولا يتصور ذلك الا في حق الله تعالى بل كل مغير سواء فلا يغير ما لم يغيره
أرباب الوجود من يغيب عليه حال مثل السكر المدهش فيطلق لسانه بالعتاب مع الله تعالى ويستذكر
أمره للقلوب وقسمته للأحوال الشريفة على تفاوت فانه المستصفى لقلوب الصديقين والمبعدة لقلوب
الحسين والمغرورين فلا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع ولم يقطع التوفيق عن الكفار لجنابة
العمة ولا أمد الانبياء عليهم السلام بتوفيقه ونوره هدايته لوسيلة سابقة ولكنه قال ولقد سبقت كلماتنا
فان المرسلين وقال عز وجل ولكن حق القول مني لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين وقال
الى ان الذين سبقتم من الحسن أولئك عنهم مبعدون فان خطر ببالك انه لم اختافت السابقة وهم
مؤمنون بعبودية مشتركة كون نوديت من سرادقات الجلال لا تجاوز حد الأدب فانه لا يسئل عما يفعل وهم
الذين وأمرى تأدب اللسان والظاهر عما يقدّر عليه الا كثرون فلما تأدب السر عن اضممار الاستبعاد

ومن حق اليقين في الدنيا
المهمات يسيرة فيوجد
البكاء في بعض مواطنه
لو جود تغاير وتباين
بين المحدث والقديم
فيكون البكاء شجاهو
من وصف المحدثان
لوهج سطوة عظمة الرحمن
ويقرب من ذلك مثلاً في
الشاهد قطر الغمام
يتلاقى مختلف الاجرام
وهذا وان عز شعر بيقية
تقدح في صرف الفناء نعم
قد يفحق العبد في الفناء
متجسداً عن الآثار
منغمساً في الانوار ثم
يرتقى منه الى مقام البقاء
ويرد اليه الوجود
مطهرات تعود اليه أقسام
البكاء خوفاً وشوقاً وفرحاً
ووجداً ناعماً كلة
صورها ومبانيه حقائقها
بفرق لطيف يدركه أربابه
وعند ذلك يعود عليه
من السماع أيضاً قسم
وذلك القسم مقدور له
مقهور معه يأخذه اذا

بهذا الاختلاف الظاهر في التقريب والابعاد والاشقاء والاسعاد مع بقاء السعادة والشقاوة أبدا لا
يقوى عليه الا العلماء الراسخون في العلم ولهذا قال الخضر عليه السلام لما سئل عن السماع في الدنيا
الصفو والزلال الذي لا يثبت عليه الاقدام العلماء لانه محرك لاسرار القلوب ومكافئها وشوشت
تشويش السكر المدهش الذي يكاد يحل عقدة الادب عن السر الامن عصمه الله تعالى بنور هدى
وطيف عصمته ولذلك قال بعضهم ليمتنا نحن من هذا السماع رأس برأس في هذا الفن من السماع
خطر يز يد على خطر السماع المحرك للشهوة فان غاية ذلك معصية وغاية الخطأ ههنا كفر وع
الفهم قد يختلف باحوال السمع فيغلب الوجد على مستمعين لبيت واحد واحد ههنا مصيب في
والاخرة مخطئ او كلاهما مصيبان وقد فهمنا معنيين مختلفين متضادين ولكنه بالاضافة الى اختلاف
أحوالهما لا يثناقص كما حكى عن عتبة الغلام أنه سمع رجلا يقول

سبحان جبار السما * ان المحب اني عننا

فقال صدقت وسمعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض ذوى البصائر أصابا جميعا وهو الحق فالتهم
كلام محب غير ممكن من المراد بل مصدود متمم بالصدو والهجر والتكذيب كلام مستأنس
مستلما ليقاسيه بسبب فرط حبه غير متأثر به او كلام محب غير مصدود عن مراده في الحال ولا مستأنس
بخطر الصدق في المآل وذلك لاستسلامه الى جاء وحسن الظن على قلبه فباختلاف هذه الاحوال يختلف
الفهم وحكى عن أبي القاسم بن مروان وكان قد صحب أباسعيدا المحراز رحمه الله وترك حضور السماع
سنتين كثيرة فحضر دعوة وفيها انسان يقول واقف في الماء عطشا * ن ولكن ليس يسي
فقام القوم وتواجدوا فلما سكتوا سألهم عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت فاشاروا الى التفسير
الاحوال الشريفة والمحرمات منها مع حضور رأس باجاء فلم يفتحه ذلك فقالوا له فاذا علمت ذلك فيه
أن يكون في وسط الاحوال ويكرم بالكرامات ولا يعطى من اذرة وهذه اشارة الى اثبات حقيقة
الاحوال والكرامات والاحوال سوا بقها والكرامات تسفح في مبادئها والحقيقة بعد عدم يقع
اليها ولا فرق بين المعنى الذي فهمه وبين ما ذكره والافق تفاوت رتبة المتعش اليه فان المحرر
الاحوال الشريفة أولا يتعش اليها فان مكن منها تعش الى ما وراءها فليس بين المعنيين اخلا
في الفهم بل الاختلاف بين الرتبةين وكان الشبلي رحمه الله كثيرا ما يتواجد على هذا البيت
ودادكم هجر وحبكم قلى * ووصاكم صرم وسلمكم حرب

وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة بعضها حق وبعضها باطل وأظهرها أن يفهم هذا في
بل في الدنيا بأسرها بل في كل ما سوى الله تعالى فان الدنيا مكاراة خداعة قتالة لاربابها ماعدية
الباطن ومظاهرة صورة الود فامتلاء منها دار حيرة الامتلاء عبرة كما ورد في الخبر وكما قال الشاعر
وصف الدنيا تمنع عن الدنيا فلا تحطب منها * ولا تحطب بن قتالة من تنالك
فليس يني مرجوها بمخوفها * ومكروها اما تأمات راجع
لقد قال فيها الواصفون فأكثروا * وعندى لها وصف لعمري صالح
سلاف قصارها زعاف ومركب * شهى اذا استدلته فهو جاح
وشخص جميل يؤثر الناس حسنه * ولكن له أسرار سوء قباح

والمعنى الثاني ان ينزل على نفسه في حق الله تعالى فانه اذا تفكر في عظمة جهل اذا قدروا الله حق
وطاعته رياء اذا لبتى الله حق تقائه وجهه معلول اذا لا يدع شهوة من شهواته في حبه ومن أراد الله
بصره يعيوب نفسه فيرى مصداق هذا البيت في نفسه وان كان على المرتبة بالاضافة الى الغافلين

أراد ويرفه اذا أراد
ويكون هذا السماع من
الممكن بنفس اطمانت
واسستارت وباينت
طبيعتها واكتسبت
طمانيتها وأكسبها
الروح معنى منه فيكون
سماعه نوع تمتع للنفس
كتمتعها بمباحات اللذات
والشهوات لان يأخذ
السماع منه أو يزيده
أو يظهر عليه منه أثر
فتكون النفس في ذلك
بمثابة الطفل في حجر الوالد
بفرحه في بعض الاوقات
ببعض ما آثر به ومن
هذا القبيل ما نقل ان
أبا محمد الراشي كان يشغل
أصحابه بالسماع وينعزل
عنهم ناحية يصلى فقد
تطرق هذه النعمات مثل
هذا المصلى فتتدلى اليها
النفس متمتعة بذلك
فيزداد مورد الروح من
الانس صفاء عند ذلك
بعد النفس عن الروح
في تتمتعها فانها مع طمانيتها

صلى الله عليه وسلم لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وقال عليه الصلاة والسلام انى
 يستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة وانما كان استغفاره عن أحوال هي درجات بعد بالاضافة الى
 بعد ما هو ان كانت قربا بالاضافة الى ما قبلها فلا قرب الا ويبقى وراءه قرب لانها بقوله اذ سبيل السلوك الى
 تعالى غير متناه والوصول الى أقصى درجات القرب محال والمعنى الثالث ان ينظر في مبادئ أحواله
 فيها ثم ينظر في عواقبها فيزدريه الاطلاع على خفايا الغرور فيها فيرى ذلك من الله تعالى فيسمع
 في حق الله تعالى شكايته من القضاء والقدر وهذا كفر كما سبق بيانه وما من بيت الاو يمكن
 له ان يلى معان وذلك بقدر غزارة علم المستمع وصفاء قلبه * الحالة الرابعة سماع من جاوز الاحوال
 القامات فغرب عن فهم ماسوى الله تعالى حتى غرب عن نفسه وأحواله واما ما لا تهاو كان كالدعوى
 الغائص في بحر عين الشهود الذى يضاهى حاله حال النسوة اللاتي قطعن أيديهن في مشاهدة جمال
 وصف عليه السلام حتى دهشن وسقط احساسهن وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بانه قد فنى عن
 نفسه ومهما فنى عن نفسه فهو عن غيره أفى فكانه فنى عن كل شئ الا عن الواحد المشهود فنى ايضاً عن
 الشهود فان القلب ايضا اذا التفت الى الشهود والى نفسه بانه مشاهد فقد غفل عن المشهود فالمستتمتر
 لا يلتفت له في حال استغراقه الى رغبته ولا الى عينه التى بهار رغبته ولا الى قلبه الذى به لذته
 اسكران لا خبر له من سكره والمتلذذ لا خبر له من التذاده وانما ما خبره من المتلذذ به فقط ومثاله العلم بالشئ
 مغاير للعلم بالعلم بذلك الشئ فالعلم بالشئ مهم ما ورد عليه العلم بالعلم بالشئ كان معرضا عن الشئ ومثل
 الحالة قد تطرأ فى حق المخلوق وتطرا أيضا فى حق الخالق ولكنهما فى الغالب تكون كالبرق الخاطف
 لا يثبت ولا يدوم وان دام لم تطقه القوة البشرية فربما اضطرب تحت أعبائه اضطراب تلك به نفسه
 كروى عن أبي الحسن النورى أنه حضر مجلسا فسمع هذا البيت
 ما زلت أنزل من ودادك منزلا * تحيىر الابواب عند نزوله
 فامروا واحدو هام على وجهه فوقع فى أجة قصب قد قطع وبقيت أصوله مثل السيوف فصار يعدو
 الى البيت الى الغداة ولم يخرج من رجليه حتى رمت قدماه وساقاه وعاش بعد ذلك أياما
 رجه الله فهذه درجة الصديقين فى الفهم والوجدوهى أعلى الدرجات لان السماع على الاحوال
 من درجات الكمال وهى بمنزلة بصفت الدشرة وهى نوع قصور وانما الكمال ان يفنى
 عن نفسه وأحواله أعنى انه ينساها فلا يبقى له التفات اليها كالم يكن للنسوة التفات الى الايدي
 السكاكين فيسمع الله وبالله وفى الله ومن الله وهذه رتبة من خاض لمجة الحقائق وعبر ساحل الاحوال
 الاعمال واتخذ بصفاء التوحيد وتحقيق محض الاخلاص فلم يبق فيه منه شئ أصلا بل خمدت بالكلية
 منتهى فنى التفاته الى صفات الدشرة رأسا واست أعنى بفناءه فناء جسده بل فناء قلبه واست أعنى
 القلب اللحم والدم بل سر لطيف له الى القلب الظاهر نسبة خفية وراهها سر الروح الذى هو من أمر الله
 وجل عرفها من عرفها وجهها من جهاتها وانما السر وجود وصوره ذلك الوجود ما يحضر فيه
 محضر فيه غيره فكانه لا وجودا للحاضر ومثاله المرأة المجلوة اذ ليس لها لون فى نفسها بل لونها لون
 الحاضر فيها وكذلك الزجاجة فانها تحكى لون قرارها ولونها لون الحاضر فيها وليس لها فى نفسها صورة
 صورتها قبول الصور ولونها وهىة الاستعداد لقبول الالوان ويعرب عن هذه الحقيقة أعنى سر

بوصف من الاجنبية
 بوضعها وجبلتها وفى
 بعدها توفى أقسام الروح
 من الفتوح ويكونا
 طروق الامان سمعه
 فى الصلاة غير محمل بنية
 وبين حقيقة المناجاة وفهم
 تنزيل الحكامات وتصل
 الاقسام الى محالها غير
 مزاجية ولا مزاجية وذلك
 كله اسعة شرح الصدر
 بالايان والله المحسن
 المنان ولهذا قيل السماع
 لقوم كالدواء ولقوم كالغذاء
 واقوم كالمرحمة ومن
 عود أقسام البكاه ما روى
 ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا يقرأ
 فقال أقرأ عليك وعليك
 أنزل فقال أحب ان أسمعه
 من غيرى فافتتح سورة
 النساء حتى بلغ قوله
 تعالى فكيف اذا جئنا
 من كل أمة بشهيد
 وجئناك على هؤلاء
 شهيدا فاذا عيناهم لان
 (وروى) ان رسول الله

روى الزجاجة ورفت الخمر * فتشابهات مشاكل الامر
 فكأنما خمر ولا قدح * وكأنما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم المكاشفة منه نشأ خيال من ادعى المحلول والاتحاد وقال أنا الحق وحده
يدندن كلام النصارى في دعوى اتحاد اللاهوت بالانسوت أو قدر عها بها أو حلوها فيها على ما اخترت
فيه عباراتهم وهو غلط محض يضاهي غلط من يحكم على المرأة بصورة الحجر إذا ظهر فيها لون اللحم
من مقابلها وإذا كان هذا غير لائق بعلم المعاملة فنرجع إلى الغرض فقد ذكرنا تفاوت الدرجات
في فهم المسوعات

(المقام الثاني) بعد الفهم والتنزيل الوجد * وللناس كلام طويل في حقيقة الوجد أعني الصوفية
والحكمة الناظرين في وجه مناسمة السماع للارواح فلتنقل من أقوالهم الفاظهم لتكشف
الحقيقة فيه * أما الصوفية فقد قال ذو النون المصري رحمه الله في السماع انه وارد حق جاء به
القلوب إلى الحق فمن أصغى إليه بحق تحقق ومن أصغى إليه بنفس ترتدق فكانه عبر عن الوجد
بأنزعاج القلوب إلى الحق وهو الذي يجده عند دور ووداد السماع اذ سمى السماع وارد حق وقال
الحسين الدراج مخبر عما وجد في السماع الوجد عبارة عما يوجب عند السماع وقال جال في السماع
في ميادين البهاء فوجد في وجود الحق عند العطاء فسقاني بكاش الصفاء فادركت به منازل الرضا
وأخرجني إلى رياض التزهد والقضاء وقال الشبلي رحمه الله السماع ظاهرة فنية وباطنة عبرة
عرف الإشارة حل له استماع العبارة والافقداستدعى الفتنة وتعرض للبلية وقال بعضهم السماع
غذاء الارواح لاهل المعرفة لانه وصف يدق عن سائر الاعمال ويدرك برقة الطبع لرقته وبصفا
السر لصفاته واطافته عند أهله وقال عمر وبن عثمان المكي لا يقع على كيفية الوجد عبارة لانه سر الله
عبادة المؤمنين الموقنين وقال بعضهم الوجد مكاشفات من الحق وقال أبو سعيد بن الاعرابي الوجد
الحجاب ومشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السر وايناس المفقود وهو فناء
من حيث أنت وقال أيضا الوجد أول درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالغيب فلما اذ
وسط في قلوبهم نوره زال عنهم كل شك وريب وقال أيضا الذي يحجب عن الوجد رؤية آثار النفس
والعقل بالعلائق والاسباب لان النفس محجوبة باسبابها فاذا انقطعت الاسباب وخلص الذكرو
القلب ورق وصفوا نجات الموعظة فيه وحل من المناجاة في محل قريب وخوطب وسمع الخطاب بالز
واعية وقاب شاهد وسر ظاهر فشاهد ما كان منه خاليا فذلك هو الوجد لانه قد وجد ما كان معبود
عنده وقال أيضا الوجد ما يكون عند ذكر مزج أو خوف مقاق أو توبيع على زلة أو محادثة بالطينة
إشارة إلى فائدة أو شوق إلى غائب أو أسف على فائت أو ندم على ماض أو استعجال إلى حال أو دواعي
إلى واجب أو مناجاة سر وهو مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن بالباطن والغيب بالغيب والسر بالسر
واستخراج ماله ما عليك مما سبق لك السعي فيه فيكتب ذلك لك بعد كونه منك فيثبت لك قدم بالاذن
وذكر بلا ذكر اذ كان هو المبتدئ بالنعم والمتولى واليه يرجع الامر كله فهذا ظاهر علم الوجد وانوار
الصوفية من هذا الجنس في الوجد كثيرة * وأما الحكمة فقال بعضهم في القلب فضيلة شريفة لم تقدر
النطق على اخراجها باللفظ فاخرجتها النفس بالامحان فلما ظهرت سرت وطربت إليها فاستمعوا من النفس
وناجوها ودعوا مناجاة الظواهر وقال بعضهم نتائج السماع استتمهاض العاجز من الرأي واستعجال
العازب من الافكار وحدة الكمال من الافهام والآراء حتى يثوب ما عجز ويهضم ما عجز ويصنع
ما كدر ويمرح في كل رأي ونية فيصيب ولا يخطئ ويأتي ولا يبطئ وقال آخر كما أن الفكر يطرق
إلى المعلوم فالسمع يطرق القلب إلى العالم الروحاني وقال بعضهم وقد سئل عن سبب حركة الاطراف
بالطبع على وزن الامحان والايقاعات فقال ذلك عشق عقله والعاشق العقل لا يحتاج إلى أن ينال

صلى الله عليه وسلم
استقبل الحجر واستلمه
ثم وضع شفتيه عليه
طويلا يبيكي وقال يا عمر
ههنا تسكب العبرات
والممكن تعود إليه أقسام
البكاء وفي ذلك فضيلة
سأله النبي صلى الله
عليه وسلم فقال اللهم
ارزقني عينين هطاليتين
ويكون البكاء في الله
فيكون لله ويكون بالله
وهو الا يتم لعوده اليه
بوجوده مستأنف موهوب
له من الكريم المنان في
مقام البقاء

(الباب الخامس والعشرون)
في القول في السماع تأديبا
واعتناء

ويتضمن هذا الباب آداب
السمع وحكم التفریق
واشارات المشايخ في ذلك
ومافي ذلك من المأثور
والمذكور * مبني
التصوف على الصدق
في سائر الاحوال وهو
جد كله لا ينفي في اصادق

شوقه بالمنطق الجرمي بل يناغيه ويناجيه بالتسميم والحق والحركة اللطيفة بالحاجب والمجن
 لشارة وهذه نواطق أجمع الأنهار ووحانية هو أما العاشق البهيمى فانه يستعمل المنطق الجرمي
 من به عن ثمره طاهر شوقه الضعيف وعشقه الزائف وقال آخر من حزن فليس مع الالحان فان النفس
 اندلها الحزن جند نو رها واذا فرحت اشتعل نو رها وظهر فرحها فيظهر الحزن بقدر قبول القابل
 بقدر صفاته ونقاته من الغش والندس والافاويل المقررة في السماع والوجد كنية ولا معنى
 متكنار من ارادها فاشتغل بتفهم المعنى الذي الوجد عبارة عنه فنقول انه عبارة عن حالة يتمرها
 سماع وهو واراد حق جديد عقيب السماع مجده المستمع من نفسه وتلك الحالة لا تخلو عن قسمين
 ما أن ترجع الى مكاشفات ومشاهدات هي من قبيل العلوم والتنبيهات واما أن ترجع الى
 رات وأحوال ليست من العلوم بل هي كالشوق والخوف والحزن والقلق والسرور والاسف والندم
 والقبض وهذه الاحوال يهبها السماع ويقويها فان ضعف بحيث لم يؤثر في تحريك الظاهر
 كنيته أو تغيير حاله حتى يتحرك على خلاف عادته أو يطرأ أو يسكن عن النظر والنطق والحركة
 خلاف عادته لم يسم وجدا وان ظهر على الظاهر سمي وجدا اما ضعيفا واما قويا بحسب ظهوره
 لظاهرة الظاهر وتحرركه بحسب قوة وروده وحفظ الظاهر عن التغيير بحسب قوة الواحد وقدرته على
 جوارحه فقد يقوى الوجد في الباطن ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبها وقد لا يظهر اضعف الوارد
 ورو عن التحريك وحل عقد التماسك والى المعنى الاول أشار أبو سبيح عبيد بن الاعرابي حيث قال في
 جداره مشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ولا يبعد أن يكون السماع سببا لكشف ما لم
 مكشوف قبله فان الكشف يحصل باسباب منها التنبيه والسماع منبه ومنها تغيير الاحوال
 كشدتها وادراكها فان ادراكها نوع علم يفيد ايضاح أمور لم تكن معلومة قبل الورد ومنها صفاء
 والسماع يؤثر في تصفية القلب والصفاء سبب الكشف ومنها انبعاث نشاط القلب بقوة السماع
 قوي به على مشاهدته ما كان تقصر عنه قبل ذلك قوته كما يقوى البعير على حمل ما كان لا يقوى عليه
 وعمل القلب الاستكشاف وملاحظة أسرار المكنوت كما أن عمل البعير حمل الاثقال فبواسطة هذه
 سبب يكون سببا لكشف بل القلب اذا صفا فصار مماثل له الحق في صورة مشاهدة أو في لفظ منظوم
 سمعه يعبر عنه بصوت الها تف اذا كان في اليقظة وبالرويا اذا كان في المنام وذلك جزء من ستة
 عين جزأ من النبوة وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم المعاملة وذلك كما روى عن محمد بن مسروق
 ادى أنه قال خرجت ليلة في أيام جهالتى وأنا نشوان وكنت أغنى بهذا البيت
 بطور سيناء كرم ما مررت به * لا تهجت عن شرب الماء
 فاق لا يقول وفي جهنم ماء ما تجرعه * خاق فابقي له في الجوف امعاء
 كان ذلك سبب توبتي واشتغالي بالعلم والعبادة فانظر كيف اثر الغناء في تصفية قلبه حتى تمثل له
 الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر وروى عن مسلم العباداني
 لندم علي بن مرة صالح المري وعتبة الغلام وعبد الواحد بن زيد ومسلم الاسوارى فنزلوا على الساحل
 فأتهم ذات ليلة طعاما فدعوتهم اليه فجاءوا فلما وضعت الطعام بين أيديهم اذ بائنا يقول رافعا
 هذا البيت وتاهيك عن دار الخلود مطاعم * ولذة نفس غيا غير نافع
 صاح عتبة الغلام صيحة وخرم غشيا عليه وبكى القوم فرفعت الطعام وماذا قوا والله منه اقمة وكما
 صوت الها تف عند صفاء القلب فمشاهد أياضا بالبرص ورة الخضر عليه السلام فانه يتمثل لارباب
 بربص ومختلفة وفي مثل هذه الحالة تتمثل الملائكة للانبيا عليهم السلام اما على حقيقة صورتها

ان يتعمد المحضوري
 مجمع يكون فيه سماع الا
 بعد ان يخلص الشية لله
 تعالى ويتوقع به مزيدا
 في ارادته وطلبه ويحذر
 من ميل النفس اشئ من
 هواها ثم يقدم الاستغارة
 للمحضور ويسأل الله
 تعالى اذا عزم البركة
 فيه واذا حضر يلزم
 الصدق والوقار بسكون
 الاطراف قال أبو بكر
 الكتاني رحمه الله المستمع
 يجب أن يكون في سماعه
 غير مستر وروح اليه
 يهيج منه السماع وجدا
 أو شوقا أو غلبة أو واردا
 والوارد عليه يفنيه عن
 كل حركة وسكون فيتق
 الصادق استدعاء
 الوجد ويهتنب الحركة
 فيه مهما أمكن سيما
 بحضرة الشيوخ (حكى)
 أن شابا كان يهتنب
 الجنيذ رحمه الله وكلما
 سمع شيئا زعق وتغير
 فقال له يوما ان ظهر

منك شيء بعد هذا فلا
تجبن في مكان بعد ذلك
يضبط نفسه وربما كان
من كل شعرة منه قطرة
قطرة عرق فلما كان
يوما من الايام زعق زعقة
فخرج روحه فليس من
الصدق اظهار الوجد من
غير وجدنازل أو ادعاء
الحال من غير حال حاصل
وذلك عين النفاق (قيل)
كان النصر اباذي رحمه
الله كثير الودع بالسماع
فعوتب في ذلك فقال نعم
هو خير من ان نعد
ونعتاب فقال له ابو عمرو
ابن مجيد وغيره من
اخوانه هيات يا ابا القاسم
زلة في السماع شرم
كثيرا كذا سنة نعتاب
الناس وذلك ان زلة
السماع اشارة الى الله
تعالى وترويج للعال
بصرح الحال وفي ذلك
ذنوب متعددة منها انه
يكذب على الله تعالى انه
وهب له شيئا وما وهب له

واما على مثال يحاكي صورتها بعض الحاكاة وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام
مرتين في صورته وأخبر عنه بأنه سد الاق و هو المراد بقوله تعالى علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى
بالأفق الاعلى الى آخر هذه الآيات وفي مثل هذه الاحوال من الصفاء يقع الاطلاع على ضمائر القلوب
وقد يعبر عن ذلك الاطلاع بالتفريس ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور
الله وقد حكى ان رجلا من الجوس كان يدور على المسلمين ويقول ما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم
اتقوا فراسة المؤمن فكان يذكر له تفسيره فلا يقنعه ذلك حتى انتهى الى بعض المشايخ من الصوفية
فسأله فقال له معناه أن تقطع الزنار الذي على وسطك تحت بوبك فقال صدقت هذا معناه وأسلم وقال
الآن عرفت انت مؤمن وان ايمانك حق وكما حكى عن ابراهيم الخواص قال كنت ببيعتاد في جماعة
الفقراء في الجامع فاقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه فقلت لاصحابي يقع لي انه يهودي فكلمهم كرم
ذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع اليهم وقال أي شيء قال الشيخ في فاحشتموه فالح عليهم فقالوا له قال
يهودي قال فجاءني واكب على يدي وقبل رأسي وأسلم وقال مجدي كتمان ان الصديق لا تخطئ في
فقلت أمتحن المسلمين فتأملتهم فقلت ان كان فيهم صديق ففي هذه الطائفة لانهم يقولون حديثه
ويقرؤن كلامه فليست عليكم فلما اطلع على الشيخ وتفرس في علمت انه صديق قال وصار الشاب من
الصوفية والى مثل هذا الكشف الاشارة بقوله عليه السلام لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني
النظر والى ما ذكرت السماء وانما يحوم الشياطين على القلوب اذا كانت مشحونة بالصفات الدنوية
فانها رمى الشيطان وجنده ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاه لم يطف الشيطان حول قلبه
الاشارة بقوله تعالى الاعبادك منهم المخلصين وبقوله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان والى
سبب لصفاء القلب وهو شبكة للعق بواسطة الصفاء وعلى هذا يدل ما روي أن ذالنون المصري رحمه
دخل بغداد فاجتمع اليه قوم من الصوفية ومعهم قول فاستاذنوه في ان يقول لهم شيئا فاذن لهم في ذلك
يقول صغير هو الك عذبي * فكيف به اذا احتسكا * وانت جمعت في قلبي
هو قد كان مشتركا * أما ترى لمكتتب * اذا ضحك الخلى بكى
فقام ذوالنون وسقط على وجهه ثم قام رجل آخر فقال ذوالنون الذي يراك حين تقوم فجلس
الرجل وكان ذلك اطلاعا من ذي النون على قلبه انه متكلف متواجد فعرفة أن الذي يراه حين يقوم
المخلص في قيامه لغير الله تعالى ولو كان الرجل صادقا لما جلس فاذا قدر جمع حاصل الوجد الى مكان
والى حالات * واعلم ان كل واحد منهم ما ينقسم الى ما يمكن التعبير عنه عند الافاقه منه والى ما لا يمكن
العبارة عنه أصلا ولعلك تستبعد حالة أو علما لا تعلم حقيقة ولا يمكن التعبير عن حقيقة فلا تستبعد
فانك تجد في أحوال القريية لذلك شواهد أما العلم فك من فقيه تعرض عليه مسئلتان متشابهتان
في الصورة ويدرك الفقيه بذوقه أن بينهما فرقا في الحكم واذا كلف ذكر وجه الفرق لم يساعده
على التعبير وان كان من أفصح الناس فيدرك بذوقه الفرق ولا يمكنه التعبير عنه وادراك الفرق
يصادفه في قلبه بالذوق ولا يشك في أن لوقوعه في قلبه سببا وله عند الله تعالى حقيقة ولا يمكنه
عنه لا تصور في لسانه بل لدقة المعنى في نفسه عن أن تناله العبارة وهذا مما قد تظن له المواقف
النظر في المشكلات وأما المحال فك من انسان يدرك في قلبه في الوقت الذي يصبح فيه قبضا أو سببا
يعلم سببه وقد يتفكر الانسان في شيء فيؤثر في نفسه أثر فيسمى ذلك السبب ويبقى الاثر في نفسه وهو
به وقد تكون المحالة التي يحسها سرور ثابت في نفسه بتفكره في سبب موجب للسرور أو حرمان
المتفكر فيه ومحس بالآثر عقيبه وقد تكون تلك المحالة حالة غريبة لا يعرب عنها اللفظ السرور

السلام
يذهب
قصر
رأى
وس
لصوف
لم يوف
شاعة
هم ك
قال
فر
شع
ب من
ب بن
المن
فأله
والله
ي ر
ذلك

فجاء
دين ق
لى ك
لى ما
است
ن ش
اعده
الفرق
يكنه
واظ
سا
هو
أوز
ورو

ولا

[illegible]

لا يصادف لها عبارة مطابقة مفصحة عن المقصود بل ذوق الشعر الموزون والفرق بينهما وبين غير الموزون
 قصص به بعض الناس دون بعض وهي حالة يدركها صاحب الذوق بحيث لا يشك فيها أعني التفرقة
 بين الموزون والمنزوح فلا يمكنه التعبير عنها بما ينضح به مقصوده بل لا ذوق له وفي النفس أحوال
 كثيرة هذا وصفها بل المعاني المشهورة من الخوف والحزن والسرور إنما تحصل في السماع عن غناء مفهوم
 لا لا وتارة وسائر النغمات التي ليست مفهومة فإنها تؤثر في النفس تأثيرا عجيبا ولا يمكن التعبير عن عجائب
 لا تارة وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق اليه فهو عجيب والذي اضطرب
 به سماع الاوتار أو الشاهين وما أشبهه ليس يدري إلى ماذا يشاق ويوجد في نفسه حالة كأنها تقاضى
 وليس يدري ما هو حتى يقع ذلك للعوام ومن لا يغلب على قلبه لاجب آدمي ولا حب الله تعالى وهذا له
 وهو أن كل شوق فله ركنان أحدهما صفة المشتاق وهو نوع مناسبة مع المشتاق اليه والثاني معرفة
 شاق اليه ومعرفة صورة الوصول اليه فان وجدت الصفة التي بها الشوق ووجد العلم بصورة المشتاق
 كان الأمر ظاهرا وان لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت الصفة المشوقة وحرك قلبك الصفة واشتعلت
 بها ورت ذلك دهشة وحيرة لاحالة ولو نشأ آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ولا عرف صورة الوقاع
 وألق الحلم وغلبت عليه الشهوة لكان يحس من نفسه بنار الشهوة ولكن لا يدري أنه يشاق إلى الوقاع
 ليس يدري صورة الوقاع ولا يعرف صورة النساء فكذلك في نفس آدمي مناسبة مع العالم الأعلى
 لذات التي وعدها في سيرة المنتهى والفراديس العلاء إلا أنه لم يتخيل من هذه الأمور إلا الصفات
 أسماء كالذي سمع لفظ الوقاع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ولا صورة رجل ولا صورة
 في المرأة ليعرف بالمقاييس فالسماع يحرك منه الشوق والجهل المفرط والاشتغال بالدينا قد أنساه
 هو وأنساه به وأنساه مستقره الذي اليه حقيقته واشتياقه بالطبع فيقتاضاه قلبه أمر ليس يدري ما هو
 عشق ويخبر ويضطرب ويكون كالتخفق الذي لا يعرف طريق الخلاص فهذا وأمثاله من الأحوال
 لا يدرك تمام حقائقها ولا يمكن المتصف بها أن يعبر عنها فقد ظهر انقسام الوجداني ما يمكن اظهاره
 لا يمكن اظهاره واعلم أيضا أن الوجدانية قسم إلى هاجم وإلى متكلف ويسمى التواجد وهذا
 الجدل المتكلف فنه مذموم وهو الذي يقصده الربا واطهار الأحوال الشريفة مع الإفلاس منها
 ما هو محمود وهو التوصل إلى استدعاء الأحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة فان لاكتسب
 في جلب الأحوال الشريفة ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يحضره البكاء في قراءة
 أن لا ينباكي ويتحازن فان هذه الأحوال قد تتكلف مباديها ثم تتحقق أو آخرها وكيف لا يكون
 تكلف سببا في أن يصير المتكلف في الآخرة طبعها وكل من يتعلم القرآن أو لا يحفظه تكلفا أو يقرؤه
 مع تمام التأمل واحضار الذهن ثم يصير ذلك دينا للسان مطردا حتى يجري به لسانه في الصلاة
 وهو غافل فيقرأ تمام السورة وتنوب نفسه إليه بعد انتهائه إلى آخرها أو يعلم أنه قرأها في حال
 وكذلك الكاتب يكتب في الابتداء بجهد شديد ثم تفرن على الكتابة يده فيصير الكاتب له طبعها
 أو راقا كثيرة وهو مستغرق القلب بفكر آخر فجميع ما تحتمله النفس والجوارح من الصفات
 إلى اكتسابه إلا بالتكلف والتصنع أولا ثم يصير بالعادة طبعها وهو المراد بقول بعضهم العادة طبيعة
 فكذلك الأحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع اليأس منها عند فقد هابل ينبغي أن يتكلف اجتلابها
 وغيره فلو قد شوهد في العادات من اشتبه أن يعشق شخصا ولم يكن يعشقه فلم ينزل يرد ذكره على
 ويديم النظر إليه ويقر وعلى نفسه الاوصاف المحبوبة والاخلاق الحمودة فيه حتى عشقه ورسخ
 في قلبه رسوخا خرج عن حد اختياره فاشتهى بعد ذلك الخلاص منه فلم يتخلص فكذلك حب الله

والكذب على الله من
 أقبح الزلات ومنها أن يغفر
 بعض المحاضرين فيحسن
 به الظن والاغرار خيانة
 قال عليه السلام من
 غشنا فلا يس منا ومنهاته
 اذا كان مبطلا ويرى
 بعين الصلاح فسوف
 يظهر منه بعد ذلك
 ما يفسد عقيدة المعتقد
 فيه فيفسد عقيدته في
 غيره عن يظن به الخبير
 من أمثاله فيكون متسديا
 إلى فساد العقيدة في
 أهل الصلاح ويدخل
 بذلك ضرر على الرجل
 الحسن الظن من فساد
 عقيدته فينقطع عنه مدد
 الصالحين ويتشعب من
 هذا آفات كثيرة
 يعثر عليها من يهت
 عنها ومنها أنه يحوج
 المحاضرين إلى موافقته
 في قيامه وقعوده فيكون
 متكلفا مكلفا للناس
 يبطلوه ويكون في
 الجمع من يرى بنور

الفراسة انه مبطل
ويحمل على نفسه
الموافقة للجمع مداريا
ويكثر شرح الذنوب في
ذلك فليتنق الله ربه ولا
يتحرك الا اذا صارت
حركته حركة المـرتعش
الذي لا يجد سبيلا الى
الامساك وكالعاطس
الذي لا يقدر ان يرد
العطسة وتكون
حركته بمثابة النفس
الذي يدعوه اليه داعية
الطبع قهرا (قال
السري) شرط الواحد في
زعمته ان يبلغ الى حد لو
ضرب وجهه بالسيف
لا يشعر فيه بوجع وقد
يقع هذا البعض الواحد في
نادرا وقد لا يبلغ الواحد
هذه الرتبة من الغيبة
واكن زعمته تخرج
كالنفس بنوع ارادة
عز وجة بالاضطرار
فهذا الضبط من رعاية
الحركات ورد الزعمات
وهو في تمزيق الشيا

تعالى والشوق الى لقائه والخوف من سخطه وغير ذلك من الاحوال الشريفة اذا فقد هذا الانسان فيه
ان يتكلف اجتلابها بمجاسة الموصوفين بها ومشاهدة احوالهم وتحسين صفاتهم في النفس وبالجملة
معهم في السماع والدعاء والتضرع الى الله تعالى في أن يرزقه تلك الحالة بأن يسر له أسبابها ومن أسب
السماع وبجاسة الصالحين والخائفين والمحبين والمشتاقين والخائشين فمن جالس شخصاسرت اليه
من حيث لا يدري ويدل على امكان تحصيل الحب وغيره من الاحوال بالاسباب قول رسول الله
الله عليه وسلم في دعائه اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب من يقر بني الى حبك فقد فرغ
السلام الى الدعاء في طلب الحب فهذا بيان انقسام الوجداني مكاشفات والى احوال وانقسامه الى ما
الافصاح عنه والى ما لا يمكن وانقسامه الى المكلف والى المطبوع فان قلت فبالهؤلاء لا يظهر وجد
عند سماع القرآن وهو كلام الله ويظهر على الغناء وهو كلام الشعراء فلو كان ذلك حقما ناطق
تعالى ولم يكن باطلا من غرور الشيطان لكان القرآن أولى به من الغناء فنقول الوجد المحق هو ما يشهد
فرط حب الله تعالى وصدق ارادته والشوق الى لقائه وذلك يهيج بسماع القرآن أيضا وانما الذي لا
بسماع القرآن حب الخلق وعشق الخلق ويدل على ذلك قوله تعالى لا بدكر الله تطمئن القلوب ونحو
تعالى مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله وكل ما يوجب
عقيب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجد فاطمأنينة والاشعرار والخشية ولين القلب كل
وجد وقد قال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقال تعالى لو انزلنا هذا القرآن
جبل لرأيتنا حاشا عمتصدع امان خشية الله فالوجل والخشوع وجد من قبيل الاحوال وان لم يكن من
المكاشفات ولكن قد يصير سببا للمكاشفات والتنبهات ولهذا قال صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن
باصواتكم وقال لابي موسى الاشعري لقد أوتى فرما من فرما من آل داود عليه السلام وأما المكاشفات
الدالة على ان أبواب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة فقول صلى الله عليه
شيعتي هودوا أخواتها خبر عن الوجد فان الشيب يحصل من الحزن والخوف وذلك وجد وروى
مسعود رضي الله عنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة النساء فلما انتهى الى قوله تعالى فيكم
اذاجنة نام كل أمة بشهيد و جنبنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسبك وكانت عيناه تذرفان بالدموع
رواية أنه عليه السلام قرأ هذه الآية أو قرئ عنده ان لدينا انكالا و بحميم او طعاما اذا غصت
الشافع وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قرأ ان تعذبهم فانهم عبادك فيكي وكان عليه السلام
باتية رحمة دعا واستبشر والاستبشار وجد وقد أتى الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن فقال تعالى
سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق وروى ان رسول الله
الله عليه وسلم كان يصلي ولصدره أزيز كأزيز المرجل وهو أمانا نقل من الوجد بالقرآن عن النبي
الله عنهم والتابعين فكثير ففهم من صدق ومنهم من بكى ومنهم من غشى عليه ومنهم من مات في غيب
وروى أن زرارة بن أبي أوفى وكان من التابعين كان يؤم الناس بالرفة فقرأ اذا نقر في الناقد
ومات في محرابه رحمه الله وسمع عمر رضي الله عنه رجلا يقرأ ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع
صحيحة وخمسة شيئا عليه فحمل الى بيته فلم يزل مر يضا في بيته شهرا وأبو جريح من التابعين قرأ عليه
المري فشهق ومات وسمع الشافعي رحمه الله قارئاً يقرأ هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون
عليه وسمع علي بن الفضيل قارئاً يقرأ يوم يقوم الناس لرب العالمين فسقط مغشياً عليه فقال الله
شكر الله لك ما قد علمه منك وكذلك نقل عن جماعة منهم وكذلك الصوفية فقد كان الشبلي في
ليلة من رمضان وهو يصلي خلف امام له فقرأ الامام ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا اليك فزع

فقد ظن الناس أنه قد طارت روحه واجمر وجهه وارتعدت فرائصه وكان يقول بمثل هذا يخاطب
 أحباب يردد ذلك مراراً وقال الجنيده دخلت على سري السقطي فرأيت بين يديه رجلاً قد غشي عليه
 في هذا رجل قد سمع آية من القرآن فغشي عليه فقات اقر وأعليه تلك الآية بعينها فقرئت فأفاق
 من أن قات هذا فقلت رأيت يعقوب عليه السلام كان عماه من أجل مخلوق فيه مخلوق أبصر ولو كان
 من أجل الحق ما أبصر بمخلوق فاستحسن ذلك ويشير إلى ما قاله الجنيده قول الشاعر
 وكأش شربت على لذة * وأخرى تدأويت منها بها

بعض الصوفية كنت أقرأ ليلة هذه الآية كل نفس ذائقة الموت فبعثت أرددها فإذاها تفت
 كتر دعه هذه الآية فقد قلت أربعة من الجن ما رفعوا رؤسهم إلى السماء منذ خلقوا وقال أبو علي
 القاري لأشبهى ربحاً تطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى فتعذبني إلى الاعراض عن الدنيا ثم أرجع إلى
 لي وإلى الناس فلا بقي على ذلك فقال ما تطرق سمعك من القرآن فاجتذب به إليه فذلك عطف
 عليك واطف منه بك وإذا ردك إلى نفسك فهو شفقة منه عليك فإنه لا يصلح لك إلا التبري من المحول
 بقوة في التوجه إليه وسمع رجل من أهل التصوف قارئاً يقرأ بأياتهم النفس مطمئنة أرجع إلى ربك
 ضية مرضية فاستعادهما من القارئ وقال كم أقول لها أرجع وولست ترجع وتوابعك وزعق زعقة
 رجت روحه وسمع بكر بن معاذ قارئاً يقرأ أو أُنذرهم يوم الآفة الآية فاضطرب ثم صاح أرحم من
 دونه ولم يقبل اليك بعد الانذار بطاعتك ثم غشي عليه وكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله إذا سمع أحداً
 من ذا السماء انشقت اضطربت أو صاله حتى كان يرتعد وعن محمد بن صبيح قال كان رجل يغتسل
 فقرأت فيه به رجل على الشاطئ يقرأ أو امتازوا اليوم أيها المجرمون فلم يزل الرجل يضطرب حتى
 قى ومات وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شاباً يقرأ آية على آية فافشع جلدته فأجبه سلمان وفقهده
 عنه ففعل له أنه مريض فأنه يعود فذا هو في الموت فقال يا عبد الله رأيت تلك القشعريرة التي
 أنت في فاتها أتنفي في أحسن صورة فأخبرني أن الله قد غفر لي بها كل ذنب وبالجمله لا يخلو صاحب
 القلب عن وجد عند سماع القرآن فإن كان القرآن لا يؤثر فيه أصلاً فله كمثل الذي ينطق بما لا يسمع
 له ونداء صم بك عمى فهم لا يعقلون بل صاحب القلب يؤثر فيه الحكمة من الحكمة يسمعها قال
 الجنيده دخل رجل من أهل خراسان على الجنيده وعنده جماعة فقال للجنيده متى يستوي عند
 يداهم وذاه فقال بعض الشيوخ إذا دخل البيمارستان وقيد بقيدتين فقال الجنيده ليس هذا من
 ثم أقبل على الرجل وقال إذا تحقق أنه مخلوق فشقق الرجل شهقة ومات فإن كان سماع
 أن مفيد اللوح جدياً بالهم يحتمعون على سماع الغناء من القوائن دون القارئين فكان ينبغي
 يكون اجتماعهم وتواجدهم في حلق القراء لا حلق المغنين وكان ينبغي أن يطلب عند كل اجتماع
 كل دعوة قارئ لا قول فإن كلام الله تعالى أفضل من الغناء لا محالة فاعلم أن الغناء أشد تهيجاً للوح جدي
 القرآن من سبعة أوجه (الوجه الأول) أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال المستمع ولا تصلح
 وتزده على ما هو ملابس له فمن استولى عليه حزن أو شوق أو ندم فمن أين يناسب حاله قوله تعالى
 في أولادكم كذلك كرم مثل حظ الانثيين وقوله تعالى والذين يرمون المحصنات وكذلك جميع
 التي فيها بيان أحكام الميراث والطلاق والمحو ودوغيرها وإنما المحرك لما في القلب ما يناسبه
 أيات إنما يضعها الشعراء أعز بابها عن أحوال القلب فلا يحتاج في فهم الحال منها إلى تكلف نعم من
 على عليه حالة غالبه فاهرة لم تبق فيه متسع الغيرها ومعه تيقظ وذكاؤه ينفذ به للعاني البعيدة
 لا لفظ فقد يخطر وجرده على كل مسموع كمن يخطر له عند ذكر قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم

أكد فان ذلك يكون
 اتلاف المال وانفاق
 الحال وهكذا رمي المحرقة
 إلى المحادى لا ينبغي أن
 يفعل إلا إذا حضرته نية
 محتجب فيها التكلف
 والمرآة وإذا حسنت
 النية فلا بأس بالقاء
 المحرقة إلى المحادى فقد
 روى عن كعب بن زهير
 أنه دخل على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 المسجد وأنشده أبياته
 التي أولها
 بانت سعاد فقلبي اليوم
 متبول
 حتى انتهى إلى قوله فيها
 أن الرسول لسيف
 يستضاء به
 مهن من سيوف الله
 مسلول
 فقال له رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من أنت
 فقال أشهد أن لا إله إلا
 الله وأشهد أن محمداً
 رسول الله أنا كعب بن
 زهير فرمى رسول الله

حالة الموت الخوج الى الوصية وأن كل انسان لابد أن يخلف ماله وولده وهما محبوباه من الدنيا فبذل
أحد المحبوبين للثاني ويهجرهما جميعا فيغلب عليه الخوف والجزع أو يسمع ذكر الله في قوله يوم
الله في أولادكم فيدهش بمجرد الاسم عما قبله وبعده أو يخطر له رحمة الله على عباده وشدة عقابه
قسم مواريتهم بنفسه نظرا لهم في حياتهم وموتهم فيقول إذا نظر لاولادنا بعد موتنا فلا نشك بأننا نضل
فيه من حال الرجاء ويورثه ذلك استبشارا وسروا أو يخطر له من قوله تعالى **لذکر مثل**
الانبيين تفضيل الذكر بكونه رجلا على الانثى وأن الفضل في الاخوة رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع
ذكر الله وأن من المهاد غير الله تعالى عن الله تعالى فهو من الاناث لا من الرجال حقيقة فيخشى أن يحجز
أو يؤخر في نعيم الاخرة كما أخرت الانثى في أموال الدنيا فأمثال هذا قد يحرك الوجدان ما يمكن لمن فيه
وصفان أحدهما حالة غالبية مستغرقة فاهرة والاخر تظن بليغ وتيقظ بالغ كامل للتنبية بالامر
القرينة على المعاني البعيدة وذلك مما يعز فلاجل ذلك يفرغ الى الغناء الذي هو الفاظ مناسبة للاحوال
حتى يتسارع هيجانها وروى أن أبا الحسين النوري كان مع جماعة في دعوى فجرى بينهم مسئلة
العلم وأبو الحسين ساكت ثم رفع رأسه وأشد هم

رب ورفاهتوف في الضحى * ذات شجوصدحت في فنن * ذكرت ألفاودهر اصالحا
وبكت حزنا فهاجت حزني * فبكائي ربما أرقها * وبكاهاربا أرقني
ولقد أشكوفأ أفهمها * ولقد تشكوفأ تفهمني
غير أني بالجوى أعرفها * وهى أيضا بالجوى تعرفني

قال فباقي أحدهم القوم الأفاوم تواجده ولم يحصل لهم هذا الوجدان الذي خاضوا فيه وان كان
العلم جدا وحقا (الوجه الثاني) * أن القرآن محفوظ للأكثرين ومتذكر على الامماع والقلوب
سمع أولا عظم أثره في القلوب وفي الكثرة الثانية يضعف أثره وفي الثالثة يكاد يسقط أثره ولو كلف صاحب
الوجدان الغالب أن يحضر وجده على بيت واحد على الدوام في مرات متقاربة في الزمان في يوم أو أسبوع
لم يمكنه ذلك ولو أبدل بيت آخر لتجدد له أثر في قلبه وان كان معربا عن ذلك المعنى ولكن كونه
النظم واللفظ غير بابا لا إضافة الى الاول يحرك النفس وان كان المعنى واحدا وليس بقدر القاري
أن يقرأ قرآنا غير ينافي كل وقت ودعوة فان القرآن محصور لا يمكن الزيادة عليه وكله محفوظ متذكر
والى ما ذكرناه أشار الصديق رضي الله عنه حيث رأى الاعراب يقدمون فيه سمعون القرآن ويكرهون
فقال كنا كما كنتم ولكن قست قلوبنا ولا تظن أن قلب الصديق رضي الله عنه كان أقسى من قلوب
الاجلاف من العرب وأنه كان أخلى عن حب الله تعالى وحب كلامه من قلوبهم ولكن التكرار
قلبه اقتضى المرون عليه وقلة التأثر به لما حصل له من الانس بكثرة استماعه اذ محال في العادة
يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فيبكي ثم يدوم على بكائه عليهم عشرين سنة ثم يرددها ويبكي ولا يفي
الاول الا آخر الا في كونه غير يابجا دوا لكل جديد بلذة ولكل طارئ صدمة ومع كل ما يؤلف
يناقض الصدمة ولهذا هم عمر رضي الله عنه أن يمنع الناس من كثرة الطواف وقال قد خشيت أن ينسى
الناس بهذا البيت أي يانس به ومن قدم حاجا فرأى البيت ألابكي وزعق وربما غشي عليه
عليه بصره وقد يقيم بمكة شهرا ولا يحس من ذلك في نفسه باثر فاذا المغني يقدّر على الايات الغريبة في
وقت ولا يقدّر في كل وقت على آية غريبة (الوجه الثالث) * أن لوزن الكلام بذوق
تأثيرا في النفس فليس الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذي ليس بموزون وتأثير
الوزن في الشعر دون الايات ولو زحف المغني البيت الذي ينشده أو لمحن فيه أو مال عن حد تلك الطر

صلى الله عليه وسلم اليه
بردة كانت عليه فلما
كان زمن معاوية بعث
الى كعب بن زهير بعنا
بردة رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعشرة آلاف
فوجه اليه ما كنت
لاؤثر بثوب رسول الله
صلى الله عليه وسلم أحدا
فلما مات كعب بعث
معاوية الى أولاده
بعشرين ألفا وأخذ
البردة وهي البردة الباقية
عند الامام الناصر لدين
الله اليوم عادت بركتها
على أيامه الزاهرة
والتصوفة آداب
يتعاهدونها ورعايتها
حسن الادب في العفة
والمعاشرة وكثير من
السلف لم يكونوا يعتمدون
ذلك ولكن كل شيء
استحسنوه وتواطوا عليه
ولا ينكره الشرع لا وجه
للاينكار فيه فن ذلك ان
أحدهم اذا تحرك في
السماع وقعت منه

بافترا
ووصف
ان نور
ينضرا
سلح
امع
تصحيح
ن في
بالامر
للاحو
مستشه

١
ي

وان
لحبوب
ن ص
أو أسو
لكن
القار
نظ
ن في
ي من
للمكر
ن العادة
كي ولا
م ألوف
ت أن
عليه
رية في
بذوق
وانما
تلك الفر

في

[illegible]

في الحن لاضطرب قلب المستمع وبطل وجده وسماعه ونفطبه لعدم المناسبة وإذا نفر الطبع اضطرب
 اقلاب وشوش قالو زن اذا مؤثر فذلك طاب الشعر (الوجه الرابع) * أن الشعر الموزون يختلف
 تأثيره في النفس بالامحان التي تسمى الطرق والدستانات وانما اختلاف تلك الطرق بمد المقصود وقصر
 المدود والوقف في أثناء الكلمات والقطع والوصل في بعضها وهذا التصرف جائز في الشعر ولا يجوز في
 القرآن الا التلاوة كما أنزل فقصره ومدته والوقف والوصل والقطع فيه على خلاف ما تقتضيه التلاوة
 حرام أو مكروه واذا رتل القرآن كما أنزل سقط عنه الاثر الذي سببه وزن الامحان وهو سبب مستقل
 بالتأثير وان لم يكن مفهوما كما في الاوتار والمزمار والشاهين وسائر الاصوات التي لا تفهم (الوجه
 الخامس) * أن الامحان الموزونة تعضد وتؤكديا بقاعات وأصوات أخرى موزونة خارج الحلق
 كالضرب بالقضيب والدف وغيره لان الوجد الضعيف لا يستنار الا بسبب قوى وانما يقوى بمجموع
 هذه الاسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير وواجب أن يسان القرآن عن مثل هذه القرائن لان
 هو رتلا عند عامة الحلق صورة الله واللعب والقرآن جده كله عند كافة الحلق فلا يجوز أن يمزج
 الحلق المحض ما هو لله عند العامة وقصوره صورة الله وعند الخاصة وان كانوا لا ينظرون اليها من
 حيث انهم الهو بل ينبغي أن يوقر القرآن فلا يقرأ على شوارع الطرق بل في مجلس ساكن ولا في حال
 الكتابة ولا على غير طهارة ولا يقدري الوفاء بحق حرمة القرآن في كل حال الا المراقبون لحوالهم
 بعدل الى الغناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة ولذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن
 بل لعرس وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب الدف في العرس فقال أظهر والله كحاح ولو
 ضرب الغربال أو بلفظ هذا معناه وذلك جائز مع الشعر دون القرآن ولذلك لما دخل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بيت الربيع بنت معوذ وعندها جواريتان فسمع احدها تقول وفيما نبي يعلم ما في غد
 وجه الغناء فقال صلى الله عليه وسلم دعى هذا وقول ما كنت تقولين وهذه شهادة بالنبوة فزجرها
 ثم ردها الى الغناء الذي هو لله لان هذا جد محض فلا يقرن بصورة الله فاذ يتعذر بسببه تقوية
 اسباب التي بها يصير السماع محركا للقلب فواجب في الاحترام العدول الى الغناء عن القرآن كما وجب
 في الجارية العدول عن شهادة النبوة الى الغناء (الوجه السادس) * أن المغني قد يغني ببيت
 وفق حال السامع فيكرهه وينهاه عنه ويستدعي غيره فليس كل كلام موافق لكل حال فلو اجتمعوا
 الدعوات على القارئ فربما يقرأ آية لا توافق حالهم اذا قرأ شفاء للناس كلهم على اختلاف الاحوال
 من الرحمة شفاء الخائف وآيات العذاب شفاء المعرور والامن وتفصيل ذلك مما يطول فاذا لا يؤمن
 لا يوافق المقر وهما المحال وتكرهه النفس فيتعرض به لمخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد
 لا الى دفعه فالاحتراز عن خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب اذا لم يجد الخلاص عنه الا بتزيله على وفق
 ولا يجوز تزيل كلام الله تعالى الاعلى ما أراد الله تعالى وأما قول الشاعر فيجوز تزيله على غير
 فيه خطر الكراهة أو خطر التأويل الخطأ موافقة المحال فيجب توقير كلام الله وصيانته عن ذلك
 فيقلح لي في حال انصراف الشيوخ الى سماع الغناء عن سماع القرآن وهو هنا وجه سابع ذكره
 من السراج الطوسي في الاعتذار عن ذلك فقال القرآن كلام الله وصفة من صفاته وهو حق لا تطيقه
 مرة لا بغير مخلوق فلا يطيقه الصفات المخلوقة ولو كشف للقلوب ذرة من معناه وهيئة لتصدعت
 شفت وتحيرت والامحان الطيبة مناسبة للطباع ونسبتها انسية المحظوظ لان نسبة المحقوق والشعر نسبتها
 المحظوظ فاذا عقلت الامحان والاصوات بما في الايات من الاشارات واللطائف شا كل بعضها
 فكان أقرب الى المحظوظ وأخف على القلوب لما شاكلة المخلوق المخلوق فادامت البشرية باقية

خرقة أو نازله وجدور
 عمامة الى المحادى
 فالمستحسن عندهم موافقة
 الحاضرين له في كشف
 الرأس اذا كان ذلك من
 متقدم وشيخ وان كان
 ذلك من الشبان في
 حضرة الشيوخ فليس
 على الشيوخ موافقة
 الشبان في ذلك وينسحب
 حكم الشيوخ على بقية
 الحاضرين في ترك الموافقة
 للشبان فاذا استوعان
 السماع برءالوا جد الى
 خرقته وبواقفه
 الحاضر برفع العمائم
 ثم ردها على الرؤس في
 المحال للموافقة والخرقة اذا
 رميت الى المحادى هي
 للمحادى اذا قصد اعطاءه
 اياها وان لم يقصد اعطاءه
 للمحادى ففيل هي للمحادى
 لان المحرك هو ومنه
 صدر والموجب لرمي
 الخرقه وقال بعضهم هي
 للمجموع والمحادى واحد
 منهم لان المحرك قول

الحمدى مع بركة الجمع
في أحداث الوجود
وأحداث الوجود لا يتقاصر
عن قول القائل فيكون
الحمدى واحدا منهم
في ذلك روى أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال يوم بدر من وقف
بمكان كذا فله كذا
ومن قتل فله كذا ومن
أسرفه كذا فتسارع
الشبان وأقام الشيوخ
والجوه عند الرايات
فلما فتح الله على المسلمين
طلب الشبان أن يجعل
ذلك لهم فقال الشيوخ
كننا ظهركم ورد أفلا
تذهبوا بالغنائم دوننا
فأنزل الله تعالى يستلمونك
عن الانفال قل الانفال
لله والرسول فقسم النبي
صلى الله عليه وسلم بينهم
بالسوية وقيل إذا كان
القول من القوم يجعل
كواحد منهم وإذا لم يكن
من القوم فما كان له
قيمة يؤثر به وما كان

ونحن بصفتنا وحظوظنا تتمم بالنعمات الشجية والاصوات الطيبة فانبساطنا المشاهدة بقائه هذه المحظوظ
الى القصائد أولى من انبساطنا الى كلام الله تعالى الذى هو صفته وكلامه الذى منه بدأ واليه يعود
حاصل المقصود من كلامه واعتذاره وقد حكى عن أبى الحسن الدراج أنه قال قصدت يوسف بن
الحسين الرازى من بغداد للزيارة والسلام عليه فلما دخلت الرى كنت أسأل عنه فكل من سأله عنه
قال أيش تعمل بذلك الزنديق فضيقوا صدري حتى عزمت على الانصراف ثم قلت فى نفسى قد جئت
هذا الطريق كله فلا أقل من أن أراه فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه فى مسجد وهو قاعد فى المحراب
وبين يديه رجل وبيده مصحف وهو يقرأ فإذا هو شيخ بهى حسن الوجه والمحيية فسلمت عليه فأقبل على
وقال من أين أقبلت فقلت من بغداد فقال وما الذى جاء بك فقلت قصدتك للسلام عليك فقال لو أن
بعض هذه البلدان قال لك انسان أقم عندنا حتى نشترى لك دارا أو جارية أو كان يصدقك ذلك
الحجى فقلت ما امتحننى الله بشئ من ذلك ولو امتحننى ما كنت أدري كيف أكون ثم قال لى أتجسسون
تقول شيئا فقلت نعم فقال هات فانشأت أقول

رأيتك تبني دائما فى قطيعتى * ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبني
كافى بكم والليت أفضل قولكم * ألا ليتنا كنا ذا الليت لا يغنى
قال فاطمى المصنف ولم يزل يبكى حتى ابتلت لحيتته وابتل ثوبه حتى رجته من كثرة بكائه ثم قال
تلوم أهل الرى يقولون يوسف زنديق هذا أنا من صلاة العداة أقرأ فى المصنف لم تقطر من عيني قطرة
قامت القيامة على هذين البيتين فإذا القلوب وان كانت محترقة فى حب الله تعالى فإن البيت الغربى
يهيج منها ما لا تهيج تلاوة القرآن وذلك لوزن الشعر ومشاكلته للطباع ولا يكون مشاكلة للطبع
البشرى على نظم الشعر وأما القرآن فنظمه خارج عن أساليب الكلام ومنهاجه وهو لذلك مجهول لا يفهم
فى قوة الشعر لعدم مشاكلته لطبعه وروى أن اسرافيل أستاذ ذى النون المصرى دخل عليه رجل
وهو يذمك فى الارض بالصبيعه ويترنم ببيت فقال هل تحسن أن تترنم بشئ فقال لا قال فأتى
إشارة الى أن من له قلب وعرف طباعه علم أنه تحركه الابيات والنعمات تحريكها لا يصادف فى غير
فيتكلف طريق التحريك أما بصوت نفسه أو بغيره وقد ذكرنا حكم المقام الاول فى فهم المصنف
وترنمه وحكم المقام الثانى فى الوجد الذى يصادف فى القلب فأنذكر الآن اثر الوجد أعنى ما يترنم
منه الى الظاهر من صفة وبكاء وحركة وتمزيق ثوب وغيره فنقول

(المقام الثالث من السماع)

نذكر فيه آداب السماع ظاهره وباطنه وما يحمد من آثاره وما يذم فأمّا الآداب فهى
جل * (الاول) * مراعاة الزمان والمكان والاخوان قال الجنيد السماع يحتاج الى ثلاثة أشياء
سمع الزمان والمكان والاخوان ومعناه أن الاشتغال به فى وقت حضور طعام أو خصام أو صلاة أو
من الصوارف مع اضطراب القلب لا فائدة فيه فهذه معنى مراعاة الزمان فبإمضى حالة فراغ القلب
المكان فقد يكون شارعاً مطروفاً أو موضعاً كربه الصورة أو فيه سبب يشغل القلب فيجب تجنب ذلك
الاخوان فسيببه انه اذا حضر غير المجتهد من منكر السماع متردداً لظاهره فاس من لطائف القلوب
مستتقة فى المجلس واشتغل القلب به وكذلك اذا حضر متكبر من أهل الدنيا يحتاج الى مراقبته
مراعاته أو متكلف متواجد من أهل التصوف يراعى بالوجد والرقص وتمزيق الثياب فذكر
مشوشات فترك السماع عند هذه الشروط أولى فى هذه الشروط نظر للمستمع * (الادب
وهو نظراً الحاضرين أن الشيخ اذا كان حوله مريدون يضرهم السماع فلا ينبغي أن يسمع فى حضر

فان سمع فليست غلامه بشغل آخر والمريد الذي يستضر بالسماع أحد ثلاثة أقسامهم درجة هو الذي لم يدرك من الطريق الا الاعمال الظاهرة ولم يكن له فوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغال بما لا يعنيه فانه ليس من أهل اللهو فيلهو ولا من أهل الذوق فيتنعم بنوق السماع فليست تغل بذكر أو خدمة والا فهو تضييع لزمانه الثاني هو الذي له فوق السماع ولكن فيه بقية من المحفوظ والالتفات الى الشهوات والصفات الدسرية ولم ينكسر بعد انكسار آتو من غوائله فربما يهيج السماع منه داعية اللهو والشهوة فيقطع عليه طريقه ويصده عن الاستكمال الثالث أن يكون قد انكسرت شهوته واشتغاله بالله وانفتحت بصيرته واستولى على قلبه حب الله تعالى ولكنه لم يحكم ظاهر العلم ولم يعرف سماع الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل فاذا فتح له باب السماع نزل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون ضرره من ذلك المخاطر التي هي كفر أعظم من نفع السماع قال سهل رحمه الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل فلا يصلح السماع لمثل هذا ولا لمن قلبه بعد ملوث بحب الدنيا وبحب الحمدة والشأن ولا لمن يسمع لاجل التلذذ والاستطابة بالطبع فيصير ذلك عادة له ويشغله ذلك عن عباداته ومراعاة قلبه وينقطع عليه طريقه فالسماع منزلة قدم يجب حفظ الصفاء عنه قال الجنيد رأيت أبا ليس في النوم فقلت له هل تنظر من أصحابنا بشئ قال نعم في وقتين وقت السماع ووقت النظر فاني أدخل عليهم به فقال بعض الشيوخ لو رأيتك أنا لقلت له ما أحجقتك من سمع منه السماع ونظر اليه اذا نظر كيف تنظر به فقال الجنيد صدقت (الادب الثالث) أن يكون مصغيا الى ما يقول القائل حاضر القلب قليل الالتفات الى الجوانب متحرزا عن النظر الى وجوه المستمعين وما يظهر لهم من أحوال الوجد من اشتغال نفسه ومراعاة قلبه ومراقبة ما يفتح الله تعالى له من رحمة في سره متحفظا من حركة تشوش على أصحابه قلوبهم بل يكون ساكن الظاهر هادئ الاطراف متحفظا عن التفتت والتأوب ويجلس مطرقا رأسه كجلوسه في فكر مستغرق لقلبه متماسكا عن التصفيق والرقص وسائر حركات على وجه التصنع والتكلف والمرآة ساكتا عن النطق في أثناء القول بكل ما عنه بد فان غلبه جدور حركه بغير اختيار فهو فيه معذور وغير مملوم ومهمار جاع اليه الاختيار فليعد الى هدته وسكونه لينبغي أن يستدعيه حيا من ان يقال انقطع وجده عن القرب ولا أن يتواجد خوفا من ان يقال هو في القلب عديم الصفاء والركة حتى أن شابا كان يحب الجنيد فكان اذا سمع شيئا من الذكر حتى فقال له الجنيد يوما ان فعلت ذلك مرة أخرى لم تصبني فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كل شرة منه قطرة ماء ولا يزعق في شيء انه اختنق يوما الشدة ضبطه لنفسه فشبهه شهوة فانشق قلبه ففت نفسه هو روى ان موسى عليه السلام قص في بني اسرائيل فزق واحد منهم ثوبه أوقيصه فأوحى تعالى الى موسى عليه السلام قل له فزق لي قلبك ولا تمزق ثوبك قال أبو القاسم النصر اباذي لاني روى بن عبيد أنا أقول اذا اجتمع القوم فيكون معهم قوال يقول خير لهم من أن يغتابوا فقال أبو عمرو الرباء السماع وهو أن ترى من نفسك حالا ليست فيك شر من ان تغتاب ثلاثين سنة أو نحو ذلك فان قلت ضل هو الذي لا يحركه السماع ولا يؤثر في ظاهره أو الذي يظهر عليه فاعلم أن عدم الظهور رتبة من الضعف الوارد من الوجد فهو نقصان وقارة يكون مع قوة الوجد في الباطن ولكن لا يظهر له الكمال فعلى ضبط الجوارح فهو كمال وتارة يكون لكون حال الوجد ملازما ومصاحبا في الأحوال كلها فلا يسمع مزيد تأثير وهو غاية الكمال فان صاحب الوجد في غالب الأحوال لا يدوم وجده فمن هو جد دائم فهو المربط للحق والملازم لعين الشهود فهذا لا يغيره طوارق الأحوال ولا يبعد أن تكون تارة يقول الصديق رضي الله عنه كنا كما كنتم ثم قست قلوبنا معناه قويت قلوبنا واشتدت فصار

من خرق الفقراء يقوم بينهم وقيل اذا كان القول أجهرا فليس له منها شيء وان كان متبرعا يؤثر بذلك وكل هذا اذا لم يكن هناك شيخ يحكم فاما اذا كان هناك شيخ عهاب ويمثل أمره فالشيخ يحكم في ذلك بما يرى فقد تختلف الأحوال في ذلك وللشيخ اجتهاد في فعل ما يرى فلا اعتراض لاحد عليه وان قد اها بعض الهجين أو بعض المحاضرين فرضي القول والقوم بما رضوا به وعاد كل واحد منهم الى خرقته فلا بأس بذلك واذا أصروا على الايثار بما خرج منه لنية له في ذلك يؤثر بخرقه المحادي وأما تمزيق المخزقة المخرجة التي مزقتها واذا صادق عن غلبة سلبت اختياره كغلبة النفس فمن يتعمد امساكه فينتهم في تفرقتها

وتعزيقها التبرك بالخرقة
 لأن الوجد أثر من آثار
 فضل الحق وتعزيق
 الخرقة أثر من آثار الوجد
 فصارت الخرقة متأثرة
 بأثر رباني من حقها أن
 تفدي بالنفوس وتترك
 على الرؤس اكرا
 واعزازا
 تضع أرواح نجدة من
 ثيابهم
 يوم القدوم لقرب العهد
 بالدار
 كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يستقبل
 الغيث ويتبرك به ويقول
 حديث عهد بخرقة
 الممركة حديث العهد
 فكم الجرح وحة أن تفرق
 على الحاضرين وحكم
 ما يتبعهما من الخرق
 الصالح أن يحكم فيها الشيخ
 أن خصص شيئا منها
 بعض الفقهاء فله ذلك
 وأن خرقها خرقا فله ذلك
 ولا يقال هذا تقرير
 وسرف فان الخرقة الصغيرة

تطبق ملازمة الوجد في كل الأحوال فتحن في سماع معاني القرآن على الدوام فلا يكون القرآن حديدا
 في حقا طارئا علينا حتى تتأثر به فاذا قوة الوجد تحركت وقوة العقل والتماسك تضبط الظاهر وقد يغلب
 أحدهما الآخر اما شدته وقوته واما الضعف ما يقابله ويكون النقصان والكمال بحسب ذلك فلا تضبط
 أن الذي يضطرب بنفسه على الأرض أتم وجد من الساكن باضطرابه بل رب ساكن أتم وجد من
 المضطرب فقد كان الجنيد يتحرك في السماع في بدايته ثم صار لا يتحرك ف قيل له في ذلك فقال وتري
 الجمال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء إشارة إلى أن القلب مضطرب جائل
 في المالكوت والجوارح متأدبة في الظاهر ساكنة وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة صحبته
 ابن عبد الله ستين سنة فأرأته تغير عند شيء كان يسمعه من الذكر أو القرآن فلما كان في آخر عمر
 قرأ رجل بين يديه فالיום لا يؤخذ منكم فدية الاية فرأيته قد ارتعد وكاد يسقط فلما عاد إلى حبه
 سأله عن ذلك فقال نعم يا حبيبي قد ضعفنا وكذا ذلك سمع مرة قوله تعالى الملك يومئذ الحق للرجن فاضطرب
 فسأله ابن سالم وكان من أصحابه فقال قد ضعفت ف قيل له فان كان هذا من الضعف فما قوة الحال فقال
 لا يرد عليه وارد الا وهو يلتقيه بقوة حاله فلا تغيره الواردات وان كانت قوية وسبب القدرة على ضبط
 الظاهر مع وجود الوجد استواء الأحوال بملازمة الشهود كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال حدثني
 قبل الصلاة وبعدة واحدة لانه كان مراعي القلب حاضر الذكركم مع الله تعالى في كل حال فكذلك
 يكون قبل السماع وبعده اذ يكون وحده دائما وعطشه متصلا وشربه مستمر بحيث لا يؤثر السماع
 في زيادته كما روى أن عماد الدينوري أشرف على جماعة فيهم قوال فسكتوا فقال ارجعوا إلى ما كنتم
 فيه فلو جئت ملاهي الدنيا في أدنى ما شغل همي ولا شفي بعض ما بي وقال الجنيد رحمه الله تعالى لا يضبط
 نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أتم من فضل الوجد فان قلت فقل هذا لم يحضر السماع فقل
 أن من هؤلاء من ترك السماع في كبره وكان لا يحضر الا نادرا لمساعدة أخ من الاخوان وادخالا للسرور
 على قلبه وربما حضر ليعرف القوم كمال قوته فيعلم وأنه ليس الكمال بالوجد الظاهر فبعضهم علمون منه
 الظاهر عن التكلف وان لم يقدر وعلى الاقتداء به في صيرورته طبعها لهم وان اتفق حضورهم مع
 أبناء جنسهم فيكونون معهم بأبدانهم نائين عنهم بقلوبهم وبواطنهم كما يحاسنون من غير سماع مع
 جنسهم بأسباب عارضة تقتضي الجلوس معهم وبعضهم نقل عنه ترك السماع ويقول انه كان من
 تركه استغناؤه عن السماع بما ذكرناه وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع
 ولا كان من أهل اللهو فتركه لئلا يكون مشغولا بما لا يعنيه وبعضهم تركه لفقد الاخوان فترك
 لبعضهم لم لا تسمع فقال ممن ومع من (الادب الرابع) * أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالكاه وهو يقدر
 ضبط نفسه ولكن ان رقص أو تباكي فهو مباح اذا لم يقصد به المراءاة لان التباكي استجلاء القلب
 والرقص سبب في تحريك السرور والنشاط فكل سرور ومباح فيجوز تحريكه ولو كان ذلك
 لما نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يزفون هذا اللفظ
 رضي الله عنها في بعض الروايات وقد روي عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم جلولوا
 عليهم سرورا وجب ذلك وذلك في قصة ابنة حمزة لما اختصم فيها على بن أبي طالب وأخوه جعفر
 ابن حارثة رضي الله عنهم فتشاحوا في تربيتها فقال صلى الله عليه وسلم لعلي أنت مني وأنا منك ففعل
 وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقى فجعلوا راها جعل على وقال لزيد أنت أخونا ومولانا فجعل زيد
 جعل جعفر ثم قال عليه السلام هي لجعفر لان حالتها تحتها والحالة والدت وفي رواية أنه قال لعائشة رضي
 عنها أتحبين أن تنظري إلى زفن الحبشة والزفن والحجل هو الرقص وذلك يكون لفرح أو شوق

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

كم
كن
لهو
ناس
ن
كالض
نفس
س
نسان
يكون
رب
ما
موفية
القوم
للكر
لاي
شأن
يق
مع
ضيق
جدا
الله
نفس
عسرة
أذا
ن
أخلا
مها
فلا
ماف
رقة
مها
رضي
منه
واي
لم
فان
المق
عيب
الق
لاي
قبل
الهم
اذ
الز
من
صد
كاف
س
ما
اذ
فان
قا

كم مهيجه ان كان فرجه محمودا والرخص يزيدوه و يثو كده فهو محمود وان كان مباحا فهو مباح وان
كان مذموم ما فهو مذموم نعم لا يليق اعتياد ذلك بمناسب الا كبار وأهل القدوة لانه في الاكثر يكون
من هو واجب وما له صورة اللعب والاهو في أعين الناس فينبغي أن يحتنبه المقدمي به لئلا يصغر في أعين
ناس فيترك الاقتداء به وأما تزيق الثياب فلا رخصة فيه الا عند خروج الأمر عن الاختيار ولا
أن يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه وهو لا يدري لغلبة سكر الوجد عليه أو يدري ولكن يكون
كالمضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه وتكون صورته صورة المكروه اذ يكون له في الحركة أو التزيق
نفس فيضطر اليه اضطرار المريض الى الانين ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه مع أنه فعل اختياري
من كل فعل حصوله بالارادة يقدر الانسان على تركه فالتنفس فعل يحصل بالارادة ولو كلف
انسان أن يمسك النفس ساعة لا يضطر من باطنه الى أن يختار التنفس فكذلك الرخصة وتزيق الثياب
يكون كذلك فهذا لا يوصف بالتحريم فقد ذكر عند السري حديث الوجد الحاد الغالب فقال نعم
رب وجهه بالسيف وهو لا يدري فروج فيه واستبعد أن ينتهي الى هذا الحد فأصر عليه ولم يرجع
عنه انه في بعض الاحوال قد ينتهي الى هذا الحد في بعض الاشخاص فان قلت فما تقول في تزيق
ثوبه في الثياب المجددة بعد سكون الوجد والفرغ من السماع فانهم يمزقونها قطعاصغارا ويفرقونها
اقوم ويسمونها الخرقه فاعلم أن ذلك مباح اذا قطع قطعاً مربعة تصلح لتزيق الثياب والسجادات
المكره بأس يمزق حتى يخاط منه القميص ولا يكون ذلك تضييعا لانه يمزق لغرض وكذلك تزيق
باب لا يمكن الا باقطع الصغار وذلك مقصود والتفرقة على الجميع ليعلم ذلك الخبر مقصود مباح ولكن
أن يقطع كرباسه مائة قطعة ويعطيها مائة مسكين ولكن ينبغى أن تكون القطع بحيث يمكن أن
يعمل بها في الرفاع وانما من عانى السماع التزيق المفسد للثوب الذي يملك بعضه بحيث لا يبقى منه فاعبه
تضييع محض لا يجوز بالاختيار (الادب الخامس) موافقة القوم في القيام اذا قام واحد منهم
جد صادق من غير رياء وتكلف اوقام باختيار من غير اظهار وجد وقامت له الجماعة فلا بد من
إفاعة ذلك من آداب العجبة وكذلك ان جرت عادة طائفة بتحية العمامة على موافقة صاحب الوجد
فقط عمامته أو خلع الثياب اذا سقط عنه ثوبه بالتزيق فالموافقة في هذه الامور من حسن العجبة
شدة اذا خالفه موحشة ولكل قوم رسم ولا بد من مخالفة الناس بأخلاقهم كلوردي الخبر لاسيما اذا
تأخلاقا فيها احسن العشرة والجملة وتطبيب القلب بالمساعدة وقول القائل ان ذلك بدعة لم يكن
مخافة فليس كل ما يحكم يا باحة منقولاً عن الصحابة رضي الله عنهم وانما المخذور ارتكاب بدعة تراغم
ما تروى ولم ينقل النبي عن شيء من هذا والقيام عند الدخول للدخول لم يكن من عادة العرب بل كان
بابه رضي الله عنهم لا يقومون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاحوال كراهه أنس رضي
الله عنه ولكن اذا لم يثبت فيه نهى عام فلا تزيق به بأسا في البلاد التي جرت العادة فيها باكرام الداخل
فان المقصود منه الاحترام والاكرام وتطبيب القلب به وكذلك سائر أنواع المساعدات اذا قصد
تطبيب القلب واصطلى عليها جماعة فلا بأس بمساعدتهم عليها بل الاحسن المساعدة الا فيما ورد فيه
لا يقبل التأويل ومن الادب أن لا يقوم للرقص مع القوم ان كان يستقل رقصه ولا يشوش عليهم
الهم اذا رقص من غير اظهار التواجد مباح والمتواجد هو الذي يلوح للجمع منه أثر التكاليف ومن
من صدق لا تستقله الطباع فقلوب الحاضرين اذا كانوا من أرباب القلوب محك للصديق
كأن سئل بعضهم عن الوجد الصحيح فقال صحته قبول قلوب الحاضرين له اذا كانوا أشكالا غير
دفعان قلت فما بال الطباع تنفر عن الرقص ويسبق الى الاوهام انه باطل ولهو ومخالف للدين فلا

يتفح بها في موضعها
عند الحاجات كالكبيرة
(وزوي) عن أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب رضي
الله عنه انه قال أهدي
لرسول الله صلى الله
عليه وسلم حلة حرير
فأرسل بها الى فخر جت
فيها فقال لي ما كنت
لاكره لنفسي شيئا أَرْضاه
لك فشفقة بها بين النساء
خجرا وفي رواية أتيت به
فقلت ما أصنع بها
ألبسها قال لا ولكن
اجعلها خجرا بين الفواطم
أراد فاطمة بنت أسد
وفاطمة بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وفاطمة بنت حمزة وفي
هذه الرواية ان الهدية
كانت حلة مكفوفة بحريز
وهذا وجه في السنة
لتزيق الثوب وجعله
خرقا (حكى) أن الفقهاء
والصوفية بنيسابور
اجتمعوا في دعوة فووقت
الخرقة وكان شيخ الفقهاء

يراه ذو جد في الدين الاوينه كره فاعلم أن المجد لا يز يد على جد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد
 المحمسة يزفون في المسجد وما أنكره لما كان في وقت لاثق به وهو العبد ومن شخص لاثق به هو
 المحمسة نعم نفرة الطباع عنه لانه يرى غالباً مقر ونا بالهوا والعب واللهو والمعب مباح ولكن للعب
 الزنوج والمحمة ومن أشبههم وهو مكر وه لذوى المناصب لانه لا يابق بهم وما كره له كونه غير
 منصب ذي المناصب فلا يجوز أن يوصف بالفرير من فن سأل فقير اشياً فأعطاه رغيماً كان ذلك
 مستحسنه ولو سأل ما كفا أعطاه رغيماً أو رغيماً لكان ذلك منكراً عند الناس كافة وهو مكتوب في توار
 الاخبار من جملة مساو به ويعبر به أعقابه وأشياءه ومع هذا فلا يجوز أن يقال ما فعله حرام لانه
 حيث انه أعطى خبر الفقير حسن ومن حيث انه بالاضافة الى منصبه كالمنع بالاضافة الى الفقير
 فكذلك الرقص وما يجرى مجراه من المباحات ومباحات العوام سيما ت الابرار وحسنات الارباب
 المقر بين والكن هـ ذامن حيث الالتفات الى المناصب وأما اذا نظر اليه في نفسه وجب الحكم بانه
 نفسه لا تحريم فيه والله أعلم فقد خرج من جملة التفصيل السابق ان السماع قد يكون حراماً محضاً
 يكون مباحاً وقد يكون مكر وه وقد يكون مستحباً أما المحرم فهو لاكثر الناس من الشبان ومن غ
 عليهم شهوة الدنيا فلا يحرك السماع منهم الا ما هو الغالب على قلوبهم من الصفات المذمومة وأما
 فهو لمن لا ينزله على صورة المخلوقين ولا كنه يتخذة عادة له في أكثر الاوقات على سبيل الله وه
 فهو لمن لاحظ له منه الا التلذذ بالصوت الحسن وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم
 السماع منه الا الصفات المحمودة والمجد لله وحده وصلى الله على محمد وآله

*) كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو الكتاب التاسع من ربيع
 العادات الثاني من كتب احياء علوم الدين

*) (بسم الله الرحمن الرحيم)

المجد لله الذي لا تستفتح الكتب الا بحمده ولا تستمنع النعم الا بواسطة كرمه ورزقه والصلوة
 سيد الانبياء محمد رسوله وعبدته وعلى آله العيمين وأصحابه الطاهرين من بعده (أما بعد) *
 بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الاعظم في الدين وهو المهم الذي ابتعث الله له
 أجعين ولوطوي بساطه وأهم مل علمه وعمله لتعطت النبوة واضمحت الديانة وعث
 وفشت الضلالة وشاعت الجهالة واستمرى الفساد واتسع الخرق وخربت البالد وهال
 ولم يشعروا بالهلال الا يوم التناد وقد كان الذي خفنا ان يكون فأن الله وانا اليه راجعون *
 من هذا القطب عمله وعلمه وانمحق بالكلمة حقيقة ورسمه فاستولت على القلوب مذاهب
 وانمحت عنها مراغبة المخلوق واسترسل الناس في اتباع الهوى والشهوات استرسل البهايم وعزى
 الارض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لاثم * فن سعى في تلافي هذه الفترة وسد هذه النجاسة
 بعملها او متقار التنفيذها مجددا هذه السنة الدائرة ناهضاً باعبائها ومتشمر في احيائها كان
 بين الخلق باحياء سنة أفضى الزمان الى اماتها * ومستبدأ بقرينة تتضال درجات القرب دون
 ودان نحن نشرح علمه في أربعة أبواب (الباب الاول) * في وجوب الامر بالمعروف
 عن المنكر وفضيلته * (الباب الثاني) * في أركانه وشروطه * (الباب الثالث) * في مجاري
 المنكرات المألوفة في العادات * (الباب الرابع) * في أمر الامراء والساطين بالمعروف ونهيهم عن
 (الباب الاول في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 وفضيلته والمذمة في اهماله واضاعته)

الشيخ ابا محمد الجويني
 وشيخ الصوفية الشيخ ابا
 القاسم القشيري فقسمت
 الخرق على عاداتهم
 فالتفت الشيخ أبو محمد الى
 بعض الفقهاء وقال سرا
 هذا سرف واضاعة للمال
 فسمع أبو القاسم القشيري
 ولم يقل شيئاً حتى فرغت
 القصة ثم استدعى
 المخادم وقال انظر في
 الجمع من معه سجادة
 خرق اثنى بها فجاءه
 بسجادة ثم أحضر رجلاً
 من أهل الخيرة فقال
 هذه السجادة بكم تشتري
 في المزد قال بدينار قال
 ولو كانت قطعة واحدة
 كم تساوي قال نصف دينار
 ثم التفت الى الشيخ أبي
 محمد وقال هذا لا يسمى
 اضاعة المال والخرقه
 الممزقة تقسم على جميع
 الحاضرين من كان من
 الجنس أو من غير الجنس
 اذا كان حسن الظن
 بالقوم معتقداً للتبرك

على ذلك بعد اجماع الامة عليه واسارات العقول السليمة اليه الايات والاخبار والاثر
 الايات فقوله تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
 المفلحون في الاية بيان الايجاب فان قوله تعالى ولتكن امر وظاهر الامر الايجاب وفيها بيان
 الفلاح منوط به اذ حصر وقال وأولئك هم المفلحون وفيها بيان انه فرض كفاية لا فرض عين وانه اذا
 امة سقط الفرض عن الاخرين اذ لم يقل كونوا كلكم آمرين بالمعروف بل قال ولتكن منكم امة
 فمما قام به واحد أو جماعة سقط المخرج عن الاخرين واختص الفلاح بالقاتلين به المباشرين وان
 عد عنه الخلق اجمعون عم المخرج كافة القادرين عليه لا محالة وقال تعالى ليسوا سواء من أهل الكتاب
 فثبتة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف
 وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين فلم يشهد لهم بالصالح بمجرد الايمان
 واليوم الآخر حتى أضاف اليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال تعالى والمؤمنون والمؤمنات
 بهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة فثبتت المؤمنين بأنهم
 يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فالذي هجر الامر بالمعروف والنهي عن المنكر خارج عن هؤلاء
 الذين ائتمنوا في هذه الاية وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على اسان داود وعيسى
 بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وهذا
 التشديد اذ عمل استحقاقهم للعنة بتركهم النهي عن المنكر وقال عز وجل كنتم خير امة اخرجت
 للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وهذا يدل على فضيلة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 فيهم كانوا به خير امة اخرجت للناس وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به أنحنوا من الذين ينهون عن
 ما أخذنا الذين ظلموا بعباد بئس مما كانوا يفعلون فيمن انهم استعادوا النجاة بالنهي عن سوء
 ذلك على الوجه أيضا وقال تعالى الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة
 يأمرون بالمعروف ونهوا عن المنكر فقرن ذلك بالصلاة والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى
 ولا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان وهو امر جزم ومعنى التعاون الحث عليه
 بل طرق الخير وسد سبل الشر والعدوان بحسب الامكان وقال تعالى لولا ينهاهم الربانيون
 عمن قوتهم الاثم والعتب لفسدت الارض ما كانوا يصنعون فيمن انهم اثموا بترك النهي وقال تعالى
 كان من القرون من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في الارض الاية فبين انه أهلك جميعهم
 لانهم كانوا ينهون عن الفساد وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو
 كنتم أولوالدين والأقربين وذلك هو الامر بالمعروف وللوالدين والأقربين وقال تعالى لا خير
 من نخوهم الا من أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله
 أتؤتيه أجر عظيم وقال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما الاية والاصلاح
 من البغي واعادة الى الطاعة فان لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله فقال فقاتلوا التي تبغي حتى تفي الى
 وذلك هو النهي عن المنكر (وأما الاخبار) فنهما مروي عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه انه
 خطب خطبها اليها الناس انكم تقرأون هذه الاية وتقولونها على خلاف تأويلها يا أيها الذين آمنوا
 لا يضركم من ضل اذا اهديتهم وان سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من قوم عملوا
 فيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل الا يوشك أن يعذبهم الله بعذاب من عنده وروى عن أبي
 ثني انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى لا يضركم من ضل اذا اهديتهم
 بما تعبوا من بالمعروف وانه عن المنكر فاذا رأيت شعاعا ما وهو متبعوا دنيا مؤثرة واعجاب كل

بالخرقة (روى) طارق بن
 شهاب ان أهل البصرة
 غزواها ونادوا أمدهم
 أهل الكوفة وعلى أهل
 الكوفة عمار بن ياسر
 فظهروا وأراد أهل
 البصرة ان لا يقسموا لأهل
 الكوفة من الغنمة شيئا
 فقال رجل من بني تميم
 لها رأيها الا جدد تريد
 ان تشاركنا في غنائمنا
 فكتب الى عمر بذلك
 فكتب عمر رضي الله
 عنه ان الغنمة ان
 شهد الواقعة وذهب
 بعضهم الى أن الخمر وح
 من الخمر يقسم على
 الجمع وما كان من ذلك
 صحبا يعطى للقول
 واستدل بما روى عن
 أبي قتادة قال لما وضعت
 الحرب أوزارها يوم حنين
 وفرغنا من القوم قال
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قتل قتيلا
 فله سلبه وهذا له وجه
 في الخرقة الصحيحة فاما

الحجر وحة في كنهها
اسهام المحاضرين
والقسمة لهم ولودخل
على الجمع وقت القسمة
من لم يكن حاضرا قسم له
(روى) أبو موسى
الاشعري رضى الله
تعالى عنه قال لما قدمنا
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعد خيبر
ثلاث فأسهم لنا ولم يسهم
لاحد لم يشهد الفتح غيرنا
ويكره لأقوم حضور غير
الجنس عندهم في
السمع كمنزهد لاذوق
له من ذلك فيذكر
مالا ينكر أو صاحب
ذنب يهوج الى المداواة
والسكاف أو متكاف
للو جديشوش الوقت
على المحاضرين بتواجده
(أخبرنا) أبو ذرعة طاهر
عن والده أبي الفضل
الحافظ المقدسي قال
أخبرنا أبو منصور محمد بن
عبد الملك المظفرى
بسرخص قال أخبرنا أبو

ذى رأى برأيه فعلمك بنفسك ودع عنك العوام ان من ورائكم فتنا قطع الليل المظلم للمتمسك فيه
الذى أنتم عليه أجزتم منكم قيل بل منهم يا رسول الله قال لا بل منكم لانكم تجدون على الخير أعوانا
يحدون عليه أعوانا وسئل ابن مسعود رضى الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال ان هذا ليس زمانهم
اليوم مقبولة ولكن قد أوشك ان يأتي زمانها تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا
منكم فحينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتأمر
بالمعروف وتنهون عن المنكر أوليس سلطان الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم معناه
مهابتهم من أعين الاشرار فلا يخافونهم وقال صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ان الله يقول لتأمر
بالمعروف وتنهون عن المنكر قبل ان تدعوا فلا يستجاب لكم وقال صلى الله عليه وسلم ما أعمال البر
المجاهد في سبيل الله الا كنفثة في بحر مجى وما جميع أعمال البر والمجاهد في سبيل الله عند الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر الا كنفثة في بحر مجى وقال عليه أفضل الصلاة والسلام ان الله تعالى ليسأل
ما منعك اذ رأيت المنكر ان تنكره فاذا لقن الله العبد حجة قال رب وثقت بك وقررت من الناس
صلى الله عليه وسلم اياكم والجلوس على الطرقات قالوا ما لنا باندائها هي مجالسنا نتحدث فيها قال فاذا
الاذلك فاعطوا الطريق حقه قالوا وما حق الطريق قال غض البصر وكف الاذى ورد السلام
بالمعروف والنهي عن المنكر وقال صلى الله عليه وسلم كلام ابن آدم كله عليه لاله الا امر بالمعروف والنهي
عن المنكر اؤذ منكر اؤذ كر الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم ان الله لا يعذب الخاصة بذنوب العامة حتى
المنكر بين أظهرهم وهم قادرون على أن ينكروا فلا ينكروا وهو روى أبو امامة الباهلي عن النبي
الله عليه وسلم انه قال كيف أنت اذا طغى نساؤكم وفسق شبانكم وتتركت جهادكم قالوا وان ذلك
يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه يا رسول الله قال كيف أنت
تأمر بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر قالوا وكائن ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه
قالوا وما أشد منه قال كيف أنت اذا رأيت المعروف منكرا والمنكر معروفا قالوا وكائن ذلك يا رسول الله
نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون قالوا وما أشد منه يا رسول الله قال كيف أنت اذا أمرت بالمعروف
عن المعروف قالوا وكائن ذلك يا رسول الله قال نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون يقول الله تعالى
حلفت لا تبخن لهم فتنة يصير الحليم فيها حيران وعن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنه ما قال قال
الله صلى الله عليه وسلم لا تقفن عند رجل يقتل مظلوما فان اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه
تقفن عند رجل يضرب مظلوما فان اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه قال وقال رسول الله
الله عليه وسلم لا ينبغي لأمرئ شهادته مقام فيه حق الا تكلم به فانه ان يقدم أجله وان يحرمه زفاته
وهذا الحديث يدل على انه لا يجوز دخول دور الظلمة والفسقة ولا حضور المواضع التي يشاهد المنكر
ولا يقدر على تغييره فانه قال اللعنة تنزل على من حضر ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة
بانه عاجز ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الاسواق والاعيان والمج
ومحجزهم عن التغيير وهذا يقتضى لزوم الهجر للخلق ولهذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله ما سأل
وخلوادورهم وأولادهم الا بمثل ما نزل بنا حين رأوا الشمر قد ظهر والخير قد اندرس وأوانه لا
من تكلم وروا الفتى ولم يأمروا أن يعتريهم وان ينزل العذاب بالولئك القوم فلا يسلمون منه فم
بجأورة السباع وأكل البقول خير من مجأورة هؤلاء في نعيمهم ثم قرأ ففر والى الله انى لكم منه نذير
قال ففر قوم فلو لا ما جعل الله جل ثناؤه في النبوة من السرقة ما هم بافضل من هؤلاء فيم
اللائكة عليهم السلام لتفاهم وتصافهم والسحاب والسباع تمر باحدهم فيناديها فتجيبه

منهم
والتا
لها
الاقب
لتأمر
فانه
تأمر
البر
المعرو
أل.
س و
فاذا
اللام
رف أو
خني
النبي
لما
أنتم
منه سب
مولانا
لمكرو
الله
قال
فعند
مولانا
هو ز
امد ام
يا دا
ماساح
ان لا
منه فر
نذ
وقم
جميعه
ار

ان
و
او
سنة
اوهي
يكتمل
الامر
في يوم
شربوا
فام الا
يوم
قيل
بل يم
من اللذ
قال يار
طوقا
لهوم ع
تذكر
سرع
سي
كثروا
عننه
على حجة
مما هو
رسول ا
ثم قال
كان انما
حور
ربت الامر
عن م
وحمل

الاصحاب معه حتى سقط
رداؤه عن منكبيه فلما
فرغوا أوى كل واحد
منهم الى مكانه قال
معاوية بن أبي سفيان
ما أحسن لعبيكم يا رسول
الله فقال له يا معاوية
ليس بكريم من لم يهتز
عند سماع ذكر
الحبيب ثم قسم رداءه
رسول الله صلى الله
عليه وسلم على من
حاضرهم باربعائة
قطعة فهذا الحديث
أوردناه مستدركا معناه
ووجدناه وقد تكلم في
صحته أصحاب الحديث
وما وجدنا شيئا نقل عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يشا كل وجد أهل
الزمان وسماعهم
واجتماعهم وهيئتهم الا
هذا وما أحسنه من حجة
للصوفية وأهل الزمان
في سماعهم وتمزيقهم
الخرق وقد سمعنا ان
لوصح والله أعلم ويخالف

عليه بعد ذلك وان عاش ما عاش وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل
شهادة أمتي رجل قام الى امام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد بمنزلة
في الجنة بين حمزة وجعفر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
بئس القوم قوم لا يأمرون بالقسط وبئس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر
(وأما الأتباع) فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه لتأمر بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسا من الله عليه
سلطانا ظاهرا لا يحل كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتنتصرون فلا تنصرون
وتستغفرون فلا يغفر لكم وسئل حذيفة رضي الله عنه عن ميت الأحياء فقال الذي لا ينكر المنكر كبير
ولا لسانه ولا قلبه وقال مالك بن دينار كان جبر من أحبار بني إسرائيل يغشي الرجال والنساء منزله بعض
ويذكرهم بإيام الله عز وجل فرأى بعض بنيهم يوما وقد غمز بعض النساء فقال مهلا يا بني مهلا وسقط
سريره فأنقطع نخاعه وأسقط امرأته وقتل بنوه في الجحيم فوحي الله تعالى الى نبي زمانه أن أخبر
المخبر أني لا أخرج من صلبك صديقا أبدا أما كان من غضبك لي الآن قلت مهلا يا بني مهلا وقال حذيفة
يا نبي على الناس زمان لان تكون فيهم جيفة حمار أحب اليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم وأوحى الله تعالى
الى يوشع بن نون عليه السلام اني مهلك من قومك أربعين ألفا من خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال
يا رب هؤلاء الاشرار فبال الاختيار قال انهم لم يغضبوا الغضب واكلوهم وشاربوهم وقال بلال بن رباح
ان المعصية اذا أخفيت لم تضرب الا صاحبها فاذا أعلنت ولم تغبر أضرت بالامة وقال كعب الاحبار لا ينبغي
لخولا في كيف منزلتك من قومك قال حسنة قال كعب ان التوراة لتقول غير ذلك قال ومات قول
تقول ان الرجل اذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال صدقت التوراة وكذب
أبو مسلم وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يأتى العمال ثم تعد عنهم فقيل لو أتيتهم فلعلمهم يحذرون
أنفسهم فقال أذهب ان تكلمت ان يروا ان الذي في غير الذي بي وان سكوت رهبت أن آثم وهذا باطل
على ان من عجز عن الامر بالمعروف فعليه ان يبعد عن ذلك الموضع ويستتر عنه حتى لا يجري عشه
وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه أول ما تعلقون عليه من الجهاد الجهاد بآيديكم ثم الجهاد باللسان
ثم الجهاد بقلوبكم فاذا لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر المنكر فكس بفعل أعلاه أسفله وقال سهل
عبد الله رحمه الله أيمعبد عمل في شيء من دينه بما أمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الامور وتكسر
وتشوش الزمان فهو ممن قد قام لله في زمانه بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر معناه أنه اذا لم يقدر الا على
نفسه فقام بها وانكر أحوال الغير بقلبه فقد جاء بما هو الغاية في حقه وقيل للفضيل ألا تأمر وتنهى
ان قوما أمر واوهموا فكفروا وذلك أنهم لم يصبروا على ما أصيبوا وقيل للثوري ألا تأمر بالمعروف وتنهى
وتنهى عن المنكر فقال اذا انبثق البحر فنقدر أن يسكره فقد ظهر بهذه الأدلة أن الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر واجب وان فرضه لا يسقط مع القدرة الا بقيام قائم به فلنذكر الآن شر وطه وشر وطه وشر وطه

(الباب الثاني في أركان الامر بالمعروف ونهى عن المنكر)

اعلم أن الأركان في المسببة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربع اربعة اركان
والاحتساب عليه والاحتساب فيه ونفس الاحتساب فهذه اربعة أركان ولكل واحد منها شرط

(الركن الاول المحتسب)

وله شرط وهو أن يكون مكلفا مسلما قادرا فيخرج منه المجنون والصبي والكافر والعاجز ويدخل فيه
فيه آحاد الرعايا وان لم يكونوا مذنوبين ويدخل فيه الفاسق والريق والمرأة فلان ذكر أو جهلة
ما شرطناه ووجه اطراح ما أطرحناه (أما الشرط الاول) وهو التكليف فلا يخفى وجه اشتراك

غير المكلف لا يلزمه أمر وما ذكرناه أردنا به أنه شرط الوجوب فاما مكان الفعل وجوازه فلا يستدعي العقل حتى أن الصبي المراهق للبلوغ المميز وإن لم يكن مكلفا فله انكار المنكر وله أن يريق الخمر يكسر الملاهي وإذا فعل ذلك نال به ثوابا ولم يكن لاحد منعه من حيث أنه ليس بمكلف فإن هذه قرينة من أهلها كالصلاة والامامة وسائر القربات وليس حكمه حكم الولايات حتى يشترط فيه التكليف ذلك أثبتناه للعبد وأحاديث العترة في المنع بالفعل وإبطال المنكر نوع ولا ية وساطة وليكنها تستفاد من الإيمان كقتل المشرك وإبطال أسبابه وسباب أسلحته فإن للصبي أن يفعل ذلك حيث لا يستضر به مانع من الفسق كالمنع من الكفر (وأما الشرط الثاني) وهو الإيمان فلا يخفى وجه اشتراطه لأن ما نصرة للدين فكيف يكون من أهله من هو جاحد لأصل الدين وعدوله (وأما الشرط الثالث) وهو العدالة فقد اعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب وربما استدلوافيه بالنكبر الوارد على من لم يعمل ما لا يفعله مثل قوله تعالى أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وقوله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وبما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال مررت ليلة أسري بي بقوم تقرضهم أيمانهم بقرابض من نار فقلت من أنتم فقالوا كنا نأمر بالخير ولنا نأثم ونهني عن الشر ونأثم وبما روى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى صلى الله عليه وسلم عطف نفسك فإن اتعظت فعض الناس والا فاستحي وربما استدلووا من طريق القياس بأن هداية الغير فرع للاهتمام به وكذلك تقويم الغير فرع لاستقامته والاصلاح زكاة عن نصاب الصلاح فمن ليس بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره ومتى يستقيم على العود أعوج وكل ما ذكره خيالات وانما الحق أن للفاسق أن يحتسب وبرهانه هو أن نقول يشترط في الاحتساب أن يكون متعاطيه معصوما عن المعاصي كلها فإن شرط ذلك فهو حرق للاجماع بحكم الباب الاحتساب إذا عصمة للعصاة فضلا عن دونهم والانبيا عليهم السلام قد اختلف في أنهم عن الخطايا والقرآن العزيز يزدال على نسبة آدم عليه السلام إلى المعصية وكذا اجاعة من انبأوه وإذا قال سعيد بن جبير لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا من لا يكون فيه شيء لم يأمر أحد بما لا يحب ما لا كذا ذلك من سعيد بن جبير وان زعموا أن ذلك لا يشترط عن الصغار حتى يجوز زلا ليس من يران يمنع من الزنا وشرب الخمر فنقول وهل لشارب الخمر أن يعزو الكفار ويحتسب عليهم بالمنع الكفر فان قالوا لا خر قوا الاجماع اذ جنود المسلمين لم تنزل مشقة على البر والفاجر وشارب الخمر الا لا يتام ولم يمنعه من الغزو ولا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بعده فان قالوا نعم فنقول ان شارب الخمر هل له المنع من القتل أم لا فان قالوا لا قلنا لا الفرق بينهما وبين لا بس الحرير اذ جازله المنع من الخمر والقتل كميعة بالنسبة إلى الشرب كالشرب بالنسبة إلى لبس الحرير فلا فرق وان قالوا نعم وفصلوا فيه بان كل مقدم على شيء فلا يمنع عن مثله ولا عما دونه وانما يمنع عما فوقه فهذا حكمه فانه كما منع أن يمنع الشارب من الزنا والقتل فمن أين يبعد أن يمنع الزاني من الشرب بل من أين يبعد أن يشرب من غلمانته وخدمته من الشرب ويقول يجب على الانتهاء والنهي فمن أين يلزم من العصيان باحدهما عصي الله تعالى بالثاني وإذا كان النهي واجبا على من أين يسقط وجوبه باقدا من اذ يستحيل أن يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فاذا شرب سقط عنه النهي فان قيل فيلزم على هذا أن لا نقائل الواجب على الوضوء والصلاة فانا أتوضأ وان لم أصل وأتسبح وان لم أصم لان المستحب على الوضوء والصوم جميعا ولو كن يقال أحدهما مرتب على الآخر فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويمه فأيده فأيده ثم يعمى يعول والجواب أن التسحر يراد للصوم ولولا الصوم لما كان التسحر مستحبا فأيده لا ينفك عن ذلك الغير واصلاح الغير لا يراد لاصلاح النفس ولا لاصلاح النفس لاصلاح

سرى انه غير صحيح ولم
أجد فيه ذوق اجتماع
النبي صلى الله عليه وسلم
مع أصحابه وما كانوا
يعتمدونه على ما بلغنا في
هذا الحديث ويأني
القلب قبوله والله أعلم
بذلك

(الباب السادس
والعشرون في خاصية
الاربعية التي يتعاهد بها
الصوفية)

ليس مطلوب القوم من
الاربعة شيئا مخصوصا
لا يطلبونه في غير هالكن
لما طرقتهم مخالقات حكم
الاقوات أحبوا تقييد
الوقت بالاربعة بعين رجاء
أن يستحب حكم الاربعة
على جميع زمانهم فيكونوا
في جميع أوقانهم كهيئة
في الاربعة على أن
الاربعة خصت
بالذكر في قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم من
أخلص لله أربعين
صباحا ظهرت نباته

الحكمة من قلبه على
لسانه وقد خص الله تعالى
الاربعة بالذكور في
قصة موسى عليه السلام
وأمره بتخصيص الاربعة
بمز يد بتل قال الله تعالى
وواعدنا موسى ثلاثين
ليلة وأتمناها بعشر فتم
مبعثات ربه اربعين ليلة
وذلك أن موسى عليه
السلام وعد بني اسرائيل
وهم بمصر أن الله تعالى
إذا أهلك عدوهم
واستنقذهم من أيديهم
يأتيهم بكتاب من عند
الله تعالى فيه تبيان
الحلال والحرام والمحدد
والاحكام فلما فعل الله
ذلك وأهلك فرعون سأل
موسى ربه المكاب فأمره
الله تعالى أن يصوم
ثلاثين يوما وهو ذو
العدة فلما تمت الثلاثون
ليلة أنكر خلو نفسه
فتسوك بهود خرنوب
فقالت له الملائكة كنا
نשמ من فيك رائحة المسك

الغير فالقول بترتب أحدهما على الآخر محتمل وأما الوضوء والصلاة فهو لازم فلا جرم أن من توضأ
يصل كان مؤديا أمر الوضوء وكان عقابه أقل من عقاب من ترك الوضوء والصلاة جميعا فليكن من
النهى والانتهاى أكثر عقابا ممن نهى ولم ينته كيف والوضوء شرط لا يراد لنفسه بل للصلاة فلا حكم له
الصلاة وأما المحسبة فلمست شرطا في الانتهاى والافتقار فلا مشابهة بينهما فان قيل فيلزم على هذا
يقال اذ ان في الرجل بامرأة وهي مكرهة مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها فاخذ الرجل يمسح
في أثناء الزنا ويقول أنت مكرهة في الزنا ومختارة في كشف الوجه لغير محرم وهذا غير محرم لك فاسق
وجهك فهذا الحساب شنيع يستنكره قلب كل عاقل ويستشعره كل طبع سليم فالجواب أن المحرم
يكون شنيعا وأن الباطل قد يكون مستحسنا بالطباع والمتبع الدليل دون نفرة الاوهام والخيالات
نقول قوله لما في تلك الحالة لا تكشف وجهك واجب أو مباح أو حرام فان قلت أنه واجب فهو الغرض
لأن الكشف معصية والنهي عن المعصية حق وان قلت أنه مباح فاذا له أن يقول ما هو مباح في
قوله ليس للفاسق المحسبة وان قلت أنه حرام فنقول كان هذا واجبا لمن أين حرم باقدامه على الزنا
الغريب أن يصير الواجب حراما بسبب ارتكاب حرام آخر وأما نفرة الطباع عنه واستنكاره له
لسببين أحدهما أنه ترك الأهم واشتغل بالمهم كما تنفر عن يتخرج عن تناول طعام مغصوب وهو موافق
فتنفر عن ترك الأهم والاشتغال بالمهم كما تنفر عن يتخرج عن تناول طعام مغصوب وهو موافق
الربا وكما تنفر عن يتصاون عن الغيبة ويشهد بالزور لأن الشهادة بالزور رخش وأشد من الغيبة
هي اخبار عن كائن يصدق فيه الخبر وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على أن ترك الغيبة ليس
وأنه لو اغتاب أو أكل لقمة من حرام لم تزد بذلك عقوبة فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته
من ضرره من معصية غيره فاشتغاله عن الأقل بالاكثر مستنكر في الطبع من حيث أنه ترك
لأمن حيث أنه أتى بالأقل فن غصب فرسه ولجام فرسه فاشتغل بطالب اللجام وترك الفرس فنفر
الطباع ويرى مبيها اذ قد صدر منه طلب اللجام وهو غير منكرو ولكن المنكر تركه لطلب الفرس
اللجام فاشتد الانكار عليه لتركه الأهم بما دونه فكذلك حسبة الفاسق تستبعد من هذا الوجه
لا يدل على أن حسبه من حيث انها حسبة مستنكرة الثاني أن المحسبة تارة تكون بالنهي
وتارة بالقهر ولا يتجوع وعظ من لا يتعظ أولا ونحن نقول من علم أن قوله لا يقبل في المحسبة لعلم
بفسقه فليس عليه المحسبة بالوعظ اذ الفائدة في وعظه فالفسق يؤثر في اسقاط فائدة كلامه ثم اذ
فائدة كلامه سقط وجوب الكلام فاما اذا كانت المحسبة بالمنع فالمراد منه القهر وتام القهر أن
بالفعل والحجة جميعا واذا كان فاسقا فان قهر بالفعل فقد قهر بالحجة اذ يتوجه عليه أن يقال له
تقدم عليه فتنفر الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا بالحجة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه
أن من يذب الظالم عن آحاد المسلمين ويهمل أباه وهو مظلوم معهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه
المسلم عن كونه حقا فخرج من هذا أن الفاسق ليس عليه المحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه
لا يتعظ واذا لم يكن عليه ذلك وعلم أنه يفضي الى تطويل اللسان في عرضه بالاكثر فنقول ليس
أيضا فرجوع الكلام الى أن أحد نوعي الاحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق وصارت
مشروطة فيه وأما المحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حرج على الفاسق في اراقة الخمر
المالهي وغيرها اذ قدر وهذا غاية الانصاف والكشف في المسئلة وأما الآيات التي استدلو بها
انكار عليهم من حيث تركهم المعروف لأم من حيث أمرهم ولكن أمرهم دل على قوة علمهم ووقف
أشد لانه لا عذر له مع قوة علمه وقوله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون المراد به الوعد الكاذب وقوله

يسون أنفسهم انكار من حيث انهم نسوا أنفسهم لامن حيث انهم امر واغيرهم ولاكن ذكر امر الغير
 لا لاله على علمهم وتا كيد الحق عليهم وقوله يا ابن مريم عظم نفسك الحديث هو في الحسبة بالوعظ
 سلمان أن وعظ الفاسق ساقط المجدوى عند من يعرف فسقه ثم قوله فاستحي مني لا يدل على تحريم
 القبر بل معناها استحي مني فلا تترك الاهم وتشغل بالمهم كما يقال احفظ أبالك ثم جارك والا فاستحي
 قبل فليجزل الكافر الذي أن يحتسب على المسلم اذا رآه يزني لان قوله لا تزن حتى في نفسه فمحال أن
 حراما عليه بل ينبغي أن يكون مبأطا واجبا قلنا الكافر ان منع المسلم بعله فهو تسلط عليه فيمنع
 حيث انه تسلط وما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وأما مجرد قوله لا تزن فليس بمحرم عليه
 حيث انه نهى عن الزنا ولكن من حيث انه اظهر دالة الاحتمال على المسلم وفيه اذلال للمتحكم
 والقاسق يستحق الاذلال ولكن لامن الكافر الذي هو أولى بالذل منه فهذا وجه منعنا اياه من
 قولا لا فاسقنا نقول ان الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن من حيث انه نهى بل نقول انه اذا لم يقل
 يعاقب عليه ان رأينا خطاب الكافر بفروع الدين وفيه نظر استوفينا في الفقهيات ولا يليق
 هنا الآن (الشرط الرابع) كونه مأذونا من جهة الامام والوالي فقد شرط قوم هذا الشرط ولم
 الا ائحاد من الرعية المحسبة وهذا الاشتراط فاسد فان الآيات والاخبار التي او ردها تادل
 ان كل من رأى منكرا فسكت عليه عصي اذ يجب نهيه أينما رآه وكيف ما رآه على العموم
 نصيص بشرط التفويض من الامام تحكم لا اصل له والذهب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا
 هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو الامام المحقق عندهم وهو له أخس رتبة من أن
 هو بل جوابهم أن يقال لهم اذا جاءوا الى القضاة طالبين لمعوقهم في دماهم وأموالهم ان نصرتكم امر
 روف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن المنكر وطلبكم محبةكم من جملة المعروف
 هذا زمان النهي عن الظلم وطلب المحقوق لان الامام المحقق بعد لم يخرج فان قيل في الامر بالمعروف
 سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه ولذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقا فينهى
 لا يثبت لاحاد الرعية لا تفويض من الوالي وصاحب الامر فنقول أما الكافر فهو منوع لما فيه من
 فتنه وهز الاحتمال الكافر ذليل فلا يستحق أن ينال عز التحكيم على المسلم وأما آحاد المسلمين
 حقون هذا العز بالدين والمعرفة وما فيه من عز السلطنة والاحتكام لا يجوز الى تفويض كثر
 ثم التعريف اذ خلاف في أن تعريف التحريم والايجاب ان هو جاهل ومقدم على المنكر
 لا يحتاج الى اذن الوالي وفيه عز الارشاد وعلى المعرف ذل التجهيل وذلك يكفي فيه مجرد الدين
 النهي وشرح القول في هذا أن الحسبة لها خمس مراتب كما سيأتي أولها التعريف والثاني الوعظ
 الام لا لطيف والثالث السب والتعنيف والرابع المنع بالقهر بطريق المباشرة ككسر الملاهي وارقة الخمر
 خاف الله وما يجرى هذا المجري والرابع المنع بالقهر بطريق المباشرة ككسر الملاهي وارقة الخمر
 اناف الثوب المحرير من لابسها واستلاب الثوب المصوب منه ورده على صاحبه والخامس التخويف
 بالضرر ومباشرة الضرب له حتى يمتنع عما هو عليه كالواظب على الغيبة والقذف فان سلب
 فرب يمكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرر وهذا قد يجوز الى استعانة وجع أعوان من
 وين ويجوز ذلك الى قتال وسائر المراتب لا يخفى وجه استغنائها عن اذن الامام الا المرتبة الخامسة
 فتنظر اسبابا أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج الى اذن الامام وأما التجهيل والتحميق
 الى الفسق وقلة الخوف من الله وما يجرى مجراه فهو كلام صدق والصدق مستحق بل أفضل
 حات كلمة حق عند امام جائر كما ورد في الحديث فاذا جاز الحكم على الامام على مراغمته فكيف

فأفسدته بالسواك فأمره
 الله تعالى أن يصوم عشرة
 أيام من ذي الحجة وقال
 له أما علمت أن خلوف
 فم الصائم أطيب عندى
 من ريح المسك ولم يكن
 صوم موسى عليه السلام
 ترك الطعام بالنهار وأكاه
 بالليل بل طوى الاربعين
 من غير أن كل فذل على
 أن خلو المعدة من
 الطعام أصل كبير في
 الباب حتى احتاج موسى
 الى ذلك مستعدا
 لكلمة الله تعالى والعلوم
 الادنية في قلوب المنقطعين
 الى الله تعالى ضرب من
 المكاملة ومن انقطع الى
 الله تعالى أربعين يوما
 غصامتعا هذا نفسه
 بخفة المعدة يفتح الله عليه
 العلوم الادنية كما أخبر
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بذلك غير أن تعيين
 الاربعين من المدة في
 قول رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وفي أمر الله

تعالى موسى عليه السلام
بذلك والتعدي والتقييد
بالاربعة محكمة فيه
ولا يطلع أحد على حقيقة
ذلك الا الانبياء اذا عرفهم
الحق ذلك أو من يخصه
الله تعالى بتعريف ذلك
من غير الانبياء ويلوح
في سر ذلك معنى والله
أعلم وذلك أن الله تعالى
لما أراد بتكوين آدم
من تراب قدر التخمير بهذا
القدر من العدد كإيراد
خزينة آدم بيده
أربعين صباحا فكان
آدم لما كان مستظلا
لعمارة الدارين وأراد الله
تعالى منه عمارة الدنيا
كما أراد منه عمارة الآخرة
كونه من التراب تركيبا
يناسب عالم المحكمة
والشهادة وهذه الدار
الدنيا وما كانت عمارة
الدنيا تأتي منه وهو غير
مخلوق من اجزاء ارضية
سفلية بحسب قانون
الحكمة فن التراب كونه

يحتاج الى اذنه وكذلك كسر الملامح وادارة الخمر ورفاهه تعاطى ما يعرف كونه حقا من غير اجتهاد
يقتصر الى الامام وأما جمع الاعوان وشهر الاسلمة فذلك قد يجبر الى فتنة عامة ففيه نظر مسيأتي و
عادات السلف على المحسنة على الولاة قاطع باجماعهم على الاستغناء عن التفويض بل كل
معرفة فان كان الوالي راضيا به فذلك وان كان ساخطا له فخطه له منكر يجب الانكار عليه
يحتاج الى اذنه في الانكار عليه ويدل على ذلك عادة السلف في الانكار على الأئمة كما روي أن
ابن المحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل انما الخطبة بعد الصلاة فقال له مروان ترك
يا فلان فقال أبو سعيد أما هذا فقد قضى ما عليه قال لنارسول الله صلى الله عليه وسلم لم يروى
منكر اذ لم ينكره بيده فان لم يستطع فبأسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان فاقد كالم
من هذه العمومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج الى اذنه هو روي أن المهدي لما قدم مكة
بها ما شاء الله فلما أخذ في الطواف نحي الناس عن البيت فوثب عبد الله بن مرزوق فابيه برذائه
وقال له انظر ما تصنع من جعلك بهذا البيت أحق من آتاه من الاعد حتى اذا صار عنده حلت بينه
وقد قال الله تعالى سواء العاكف فيه والباد من جعل لك هذا فنظر في وجهه وكان يعرفه لانه من
فقال أعبد الله بن مرزوق قال نعم فأخذ في به الى بغداد فذكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في
فجعله في اصطبل الدواب ليسوس الدواب وضمو اليه فرس اعضاء ضاسيئ الخلق ليعقره الفرس فان
تعالى له الفرس قال ثم صيروه الى بيت وأغلق عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج
ثلاث الى البستان يا كل البقل فأودن به المهدي فقال له من أخرجك فقال الذي حبسني فضج الم
وصاح وقال ما تخاف أن أقتلك فرقع عبد الله اليه رأسه يخفق وهو يقول لو كنت تملك حياة أو موت
زال محبوبا حتى مات المهدي ثم خلوا عنه فرجع الى مكة قال وكان قد جعل على نفسه نذرا ان
الله من أيديهم أن يخرم ما بدنه فكان يعمل في ذلك حتى فخرها وروى عن حبان بن عبد
تبرهرون الرشيد بالدور ومعهم رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر فقال له هرون
كانت لك جارية تعني فحسن فحسنا بها قال فجاءت فغنت فلم يحمد مدحها فقال لها ما شئت
ليس هذا عودي فقال للخادم جئنا بعودها قال فجاء بالعود فوافق شيخا يلقط النوى فقال الطريق
فرفع الشيخ رأسه فرأى العود فأخذه من الخادم فضر به الارض فأخذه الخادم وذهب به الى
الربع فقال احتفظ به اذا فاته طلبة أمير المؤمنين فقال له صاحب الربع ليس ينبغي أن أعبد
فكيف يكون طلبة أمير المؤمنين فقال له اسمع ما أقول لك ثم دخل على هرون فقال اني مررت
يلقط النوى فقلت له الطريق فرقع رأسه فرأى العود فأخذه فضر به الارض فكسره فاستشاط
وغضب واجرت عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين ابعت الى
الربع يضرب عنقه ويرمي به في الدجلة فقال لا ولكن نبعت اليه ونناظره أولا فجاء الرسول فقال
أمير المؤمنين فقال نعم قال اركب قال لا فجاء يمشي حتى وقف على باب القصر فقبل هرون قدما
فقال للدماء أي شيء ترون ترفع ما قد امننا من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو تقوم الى مجلس آخر
فيه منكرو فقالوا له تقوم الى مجلس آخر ليس فيه منكرو أصلي فقاموا الى مجلس ليس فيه منكرو
بالشيخ فأدخل وفي كفه السكيس الذي فيه النوى فقال له الخادم أخرج هذا من كك وأدخل
المؤمنين فقال من هذا عشائي الالهة قال نحن نعشيك قال لا حاجة لي في عشايتكم فقال هرون الخ
شيء يدمنه قال في كفه نوى قلت له اطرحه وأدخل على أمير المؤمنين فقال دعه لا يطرحه قال
وسلمو جالس فقال له هرون يا شيخ ما جعلك على ما صنعت قال وأي شيء صنعت وجعل هرون

اجتهد
في واد
كل
اليه
ان
ترك
ن رأى
كان
مهم
دا
بينه
من
اليه
رس
خرج
الم
يا
را
عبد
له
شأن
لم
به
عبد
مرت
شأن
الى
قول
ن قد
جلس
من
ادخل
رون
رحه
هر
ان

من س
مفوض
الاجل
نور
سنة
بيان
من المن
يت
ظرف
ملك
الأم
اللم
سأهم
ومعين
جول
ضمهم
بعض
منهم
لايض
بأمر
سكان
المولى
والس
فاعلم

يقول كسرت عودي فلما كثر عليه قال اني سمعت اباك واجدادك يقرؤن هذه الآية على المنبر
 الله يا امر بالعدل والاحسان وابتاعوا القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وانا رأيت منكرا
 برة فقال فغيره فوالله ما قال الا هذا فلما خرج أعطى الخليفة رجلا بدرة وقال اتبع الشيخ فان
 به يقول قلت لا مير المؤمنين وقال لي فلا تعطه شيئا وان رأيتك لا يكلم أحد فاعطاه البدره فلما خرج
 انقص اذ هو بنواة في الارض قد غاصت فجعل يعالجها ولم يكلم أحد فقال له يقول لك أمير المؤمنين
 هذه البدره فقال قل لا مير المؤمنين يرد هاهنا حيث أخذها ويرى انه أقبل بعد فراغه من كلامه
 النواة التي يعالج قلعه هاهنا الارض وهو يقول

أرى الدنيا ان هي في يديه * هموما كلما كثر لديه
 تهين المكرمين لها بصغر * وتكرم كل من هانت عليه
 اذا استغفنت عن شيء قدعه * وخذ ما انت محتاج اليه

في سفيان الثوري رحمه الله قال حج المهدي في سنة ست وستين ومائة فرأيت يرمى بحجرة العقبة والناس
 يطون عينا وشمالا بالسياط فوقفت فقلت يا حسن الوجه حدثنا أيمن عن وائل عن قدامة بن عبيد
 الكلاني قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرمى بالحجرة يوم النحر على جبل لا ضرب ولا طرد
 لا جد ولا ليك اليك وهما أنت يخبط الناس بين يديك عينا وشمالا فقال رجل من هذا قال سفيان
 يرمى فقال يا سفيان لو كان المنصور ما احتملك على هذا فقال لو أخبرك المنصور بما اتى لقصرت
 ما أنت فيه قال ففعل له انه قال لك يا حسن الوجه ولم يقل لك يا أمير المؤمنين فقال اطلبوه فطلب
 ما نأخنتني وقدر وى عن المأمون انه بلغه أن رجلا محسبا يمشي في الناس يأمرهم بالمعروف وينهاهم
 المنكر ولم يكن مأمورا من عنده بذلك فأمر بان يدخل عليه فلما صار بين يديه قال له انه بلغني انك
 نفسك أهلا للامر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير أن نأمرك وكان المأمون جالسا على كرسي
 طرفي كتاب أو قصة فاعقله فوقع منه فصارت تحت قدمه من حيث لم يشعر به فقال له المحسب ارفع
 عن اسماء الله تعالى ثم قل ما شئت فلم يفهم المأمون مراده فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثا فلم يفهم
 ل ما رفعت أو أذنت لي حتى أرفع فنظر المأمون تحت قدمه فرأى الكتاب فأخذه وقبله وخجل ثم عاد
 لم تأمر بالمعروف وقد جعل الله ذلك للناس أهل البيت ونحن الذين قال الله تعالى فيهم الذين ان
 ناهم في الارض أقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر فقال صدقت يا أمير
 المؤمنين أنت كما وصفت نفسك من السلطان والتمكين غير أنا أعوانك وأولياؤك فيه ولا ينكر ذلك الا
 جهل كتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات
 منهم أولياء بعضهم يأمرون بالمعروف والنهي عن المنكر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمن كالبنيان
 بعضها بعضا وقد مكنت في الارض وهذا كتاب الله وسنة رسوله فان انقادت لها شكرت لمن أعانك
 منها وان استكبرت عنها لم تنقذ منكم منها فان الذي اليه أمرك وبيده عزك وذلك قد شرط
 لا يصيح أجرا من أحسن عملا فقل الا ان ما شئت فأعجب المأمون بكلامه وشربه وقال مثلك يجوز له
 يا امر بالمعروف فامض على ما كنت عليه بأمرنا وعن رأينا فاستمر الرجل على ذلك في سياق هذه
 الكتاب بيان الدليل على الاستغناء عن الاذن فان قيل أفثبت ولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد
 على الولي والزوج على الزوجة والتمليذ على الاستاذ والرعية على الرعية أو بينهما
 والسيده على العبد والزوج على الزوجة والاستاذ على التلميذ والسلطان على الرعية أو بينهما
 في فاعلم أن الذي نراه انه يثبت أصل الولاية ولو لم يكن بينهما فارق في التفصيل وانفرض ذلك في الولد مع

وأربعين صباحا حاجر
 طيبته لينعبد بالتعمير
 أربعين صباحا باربعين
 حجابا من الحضرة الالهية
 كل حجاب هو معنى مودع
 فيه يصلح به لعمارة الدنيا
 ويتعوق به عن الحضرة
 الالهية ومواطن القرب
 اذ لم يتعوق به هذا الحجاب
 ما عرت الدنيا فتأمل
 البعد عن مقام القرب
 فيه لعمارة عالم الحكمة
 وخلافة الله تعالى في
 الارض فالتبتل اطاعة
 الله تعالى والاقبال عليه
 والانتزاع عن التوجه
 الى أمر المعاش بكل يوم
 يخرج عن حجاب هو
 معنى فيه مودع وعلى
 قدر زوال كل حجاب
 ينحذب ويتخذ منزلا في
 القرب من الحضرة
 الالهية التي هي مجمع
 العلوم ومصدرها فاذا
 تمت الاربعون زالت
 الحجب وانصبت اليه
 العلوم والمعارف انصبابا

ثم العلوم والمعارف
هي أعيان انقلبت أنوارا
باتصال اكسير نور العظمة
الالهية بها فانقلبت
أعيان حديث النفس
علوما الهامية وتصدت
اجرام حديث النفس
لقبول أنوار العظمة
فلولا وجود النفس
وحديثها ما ظهرت
العلوم الهامية لان حديث
النفس وعاء وجودي
لقبول الانوار وما للقلب
في ذاته لقبول العلم شيء
وقول رسول الله صلى
الله عليه وسلم ظهرت
ينابيع الحكمة من
قلبه على لسانه أشار
الى القلب باعتبار أن
القلب وجهها الى النفس
باعتبار توجهه الى عالم
الشهادة وله وجهه الى
الروح باعتبار توجهه
الى عالم الغيب فيستمد
القلب العلوم المكونة في
النفس وينخرجهما الى
اللسان الذي هو ترجمانه

والولد فنقول قدر تبتا للحسبة خمس مراتب وللولد الحسبة بالرتبتين الاولين وهما التعريف ثم الموعظة
والنصح باللطف وليس له الحسبة بالسب والتعنيف والتهديد ولا بمباشرة الضرب وهما الرتبة
الاخرى وان وصل له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث تؤدي الى اذى الوالد وسخطه هذا فيه نظر وهو
يكسر مثلا عوده ويريق شجره ويحمل الخيوط عن ثيابه المنسوجة من الحرير ويرد الى الملاك ما يحجب
في بيته من المال الحرام الذي غصبه أو سرقه أو أخذه عن ادرار رزق من ضريبة المسلمين اذا كان
صاحبه معينا ويبطل الصور المنقوشة على حيطانه والمنقورة في خشب بيته ويكسر أو ياتي الذهب
والفضة فان فعله في هذه الامور ليس يتعلق بذات الاب بخلاف الضرب والسب ولكن الوالد يتأذى
ويسخط بسببه الا ان فعل الولد حق وسخط الاب منشؤه حبه للباطل والحرام والظاهر في القياس
يثبت للولد ذلك بل يلزمه أن يفعل ذلك ولا يعد أن ينظر فيه الى قبح المنكر والى مقدار الاذى والسخط
فان كان المنكر فاحشا وسخطه عليه قريبا كارتقاء نجر من لا يشتد غضبه فذلك ظاهر وان كان المنكر
قريبا والسخط شديدا كماله كانت له آنية من بلور أو زجاج على صورة حيوان وفي كسر هاتين
مال كثير فهذا مما يشتد فيه الغضب وليس تجري هذه المعصية مجرى الخمر وغيره فهذا كله يحجب
النظر فان قيل ومن أين قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب والارهاق الى ترك الباطل والالحاق
بالمعروف في الكتاب والسنة وردع اعمام غير تخصيص وأما النهي عن التأنيف والايذاء فقد ورد
خاص فيما لا يتعلق بارتكاب المنكرات فنقول قد ورد في حق الاب على الخصوص ما هو
الاستثناء من العموم اذ خلاف في أن المجلاد ليس له أن يقتل أباه في الزنا حاد ولا له أن يباشر إقامة الحد
عليه بل لا يباشر قتل أبيه الكافر بل لوقطع يده لم يلزمه قصاص ولم يكن له أن يؤذيه في مقابله وقد ورد
في ذلك اخبار وثبت بعضها بالاجماع فاذا لم يحجز له ايذاءه بعقوبة هي حق على جنائته سابقة فلا يجوز
ايذاءه بعقوبة هي منع عن جنائية مستقبله متوقعة بل أولى وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجري في العبد
والزوجة مع السيد والزوج فهم اقرى بان من الولد في لزوم الحق وان كان ملكا الميمى كدمن في
النكاح ولكنه في الخبر انه لو جاز السجود لمخلوق لامر المرأة أن تسجد لزوجه او هذا يدل على تأخير
الحق أيضا وأما الرعية مع السلطان فالأمر فيها أشد من الولد فليس لها معه الا التعريف والنصح
الرتبة الثالثة ففيها انظر من حيث ان المأموم على أخذ الاموال من خزانته وردها الى المالك وعلى تحليل
الخيوط من ثيابه الحرير وكسر آنية الخمر وفي بيته يكد يفضي الى خرق هيئته واسقاط حشمته وفلك
مخدور ودانتهى عنه كماله ودانتهى عن السكوت على المنكر فقد تعارض فيه أيضا مخدوران والادب
فيه موكل الى اجتهد منشؤه النظر في تفاخس المنكر ومقدار ما يسقط من حشمته بسبب الهجوم عليه
وذلك مما لا يمكن ضبطه وأما التلميذ والاستاذ فالأمر فيما بينهما أخف لان المحترم هو الاستاذ المفيد
من حيث الدين ولا حرمة لعالم لا يعمل بعلمه فله أن يعامله بموجوب علمه الذي تعلمه منه وزوى انه سائر
الحسن عن الولد كيف يحسب على والده فقال يعظه ما لم يغضب فان غضب سكت عنه (الشرع
الخامس) كونه قادرا ولا يخفى أن العاجز ليس عليه حسبة الأبقلة اذ كل من أحب الله يكره معاصيه
وينكرها وقال ابن مسعود رضي الله عنه جاهدوا الكفار بأيديكم فان لم تستطيعوا الا أن تكفروا
وجوههم فافعلوا واعلم انه لا يقف سقوط الجوب على العجز الحسي بل يلتحق به ما يخاف عليه مكره
بناله فذلك في معنى العجز وكذلك اذا لم يخف مكر وهاولكن علم أن انكاره لا ينفع فليأتفت الى معصية
أحدهما عدم افادة الانكار امتناعا والاخر خوف مكر وهويحصل من اعتبار المعنيين أربعة أحوال
احداها أن يجتمع المعنيان بأن يعلم أنه لا ينفع كلامه ويضرب ان تكلم فلا تجب عليه الحسبة بل رتبة

بحر في بعض المواضع نعم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويعتزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج الا
 بحجة مهمة أو واجب ولا يلزمه مفارقة تلك البلدة والهجرة الا اذا كان يرهق الى الفساد أو يحمل على
 مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات فتلزمه الهجرة من قدر عليها فان الاكراه لا يكون عذرا في حق
 لا يقدور على الحرب من الاكراه المحالة الثانية أن يقتني المعنيات جميعا بان يعلم أن المنكر يزول بقوله
 عليه ولا يقدوره على مكروه فيجب عليه الانكار وهذه هي القدرة المطلقة المحالة الثالثة أن يعلم أنه
 يقدور انكاره لكنه لا يخاف مكروه فلا تجب عليه المحسبة لعدم فائدها ولكن تستحب لظهور شعائر
 السلام وتذكير الناس بأمر الدين المحالة الرابعة عكس هذه وهو أن يعلم أنه يصاب بمكروه وان كان يبطل
 من فعله كما يقدور على أن يرمى زجاجة الفاسق بحجر فيكسرها ويريق الخمر أو يضرب العود الذي
 له ضربته تحت طقة فيكسره في الحال ويتعطل عليه هذا المنكر ولكن يعلم أنه يراجع اليه فيضرب
 به فهذا ليس بواجب وليس بحرام بل هو مستحب ويدل عليه الخبر الذي أورده في فضل كلمة حق
 أمام جائر ولا شك في أن ذلك مظنة الخوف ويدل عليه أيضا ما روى عن أبي سليمان الداراني رحمه
 الله تعالى أنه قال سمعت من بعض الخلفاء كلاما فاردت أن أنكر عليه وعلت أني أقتل ولم يعنى القتل
 لكن كان في ملا من الناس فخشيت أن يعتريني التزبن للخلق فاقتل من غير اخلاص في الفعل فان
 في خامعني قوله تعالى ولا تقوا بأيديكم الى التهلكة قلنا لا خلاف في أن المسلم الواحد له ان يجمع على
 الكفار ويقاتل وان علم أنه يقتل وهذا بما يظن أنه مخالف ما وجب الآية وليس كذلك فقد
 بن عباس رضي الله عنهما ليس التهلكة ذلك بل ترك النفقة في طاعة الله تعالى أي من لم يفعل ذلك
 هلك نفسه وقال البراء بن عازب التهلكة هو ان يذنب الذنب ثم يقول لا يتاب علي وقال أبو عبيدة
 بن جراح ثم لا يعمل بعده خيرا حتى يهلك واذا جاز ان يقاتل الكفار حتى يقتل جاز أيضا له ذلك في
 نفسه ولكن لو علم أنه لا تكايف له هجومه على الكفار كالاعشى طرح نفسه على الصف أو العاجز فذلك
 هو داخل تحت عموم آية التهلكة وانما جاز له الاقدام اذا علم أنه يقاتل الى أن يقتل أو علم أنه يكسر
 كسر الكفار بمشاهدتهم جرائته واعتقادهم في سائر المسلمين قلة المبالاة وحبهم للشهادة في سبيل الله
 كسر بذلك شوكتهم فكذلك يجوز للمحتسب بل يستحب له ان يعرض نفسه للضرب والقتل اذا
 كان محتسبه تأثير في رفع المنكر أو في كسر جاه الفاسق أو في تقوية قلوب أهل الدين وأما ان رأى
 جماعة تغلبوا عنده سيف ويده قدح وعلم أنه لو أنكر عليه لشرب القدح وضرب رقبته فهذا مما لا أرى
 من غير أثر فلا وجه له بل ينبغي أن يكون حراما وانما يستحب له الانكار اذا قدر على ابطال المنكر
 من رقبته وجهه وهو عين الهلاك فان المطلوب أن يؤثر في الدين أثر أو يقديه بنفسه فاما تعرض النفس
 ذلك من غير أثر فلا وجه له بل يتحرم لانه يحجز عن دفع المنكر الا بأن يفضي ذلك الى منكر آخر وليس
 من القدرة في شيء بل لو علم أنه لو احتسب لبطل ذلك المنكر وان كان ذلك سببا لمنكر آخر
 ما غير المحتسب عليه فلا يحمل له الانكار على الاظهر لان المقصود عدم منا كبر الشرع مطلقا لا من
 أو غير وود ذلك بأن يكون مثلامع الانسان شراب حلال نجس بسبب وقوع نجاسة فيه وعلم أنه لو
 شراب صاحبه الخمر أو شراب أولاده الخمر لا عوازمهم الشراب الحلال فلا معنى لاراقة ذلك ويحتمل
 أن يقال انه يريق ذلك فيكون هو مبتلا بالمنكر وأما شراب الخمر فهو الموم فيه والمحتسب غير قادر على
 من ذلك المنكر وقد ذهب الى هذا ذهبون وليس بعيد فان هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم
 بل لا يعد أن يفرق بين درجات المنكر المغير والمنكر الذي تفضي اليه المحسبة والتغير فانه اذا

فظهور العلم من
 القلب لانها متصلة
 فيه فالقلب والروح
 مراتب من قرب الملم
 سبحانه وتعالى فوق
 رتب الالهام فالعبد
 بانقطاعه الى الله تعالى
 واعتزال الناس يقطع
 مسافات وجوده ويستتبط
 من معدن نفسه جواهر
 العلوم وقد ورد في الخبر
 الناس معادن كعادن
 الذهب والفضة خيارهم
 في الجاهلية خيارهم في
 الاسلام اذا فقهوا
 ففي كل يوم باخلاصه
 في العمل لله يكشف
 طبقة من الطباق
 الترابية الجبلية المبددة
 عن الله تعالى الى أن
 يكشف باستكمال
 الاربعين أربعين طبقة
 في كل يوم طبقة من
 أطباق حجاب آية صحة
 هذا العبدوعلامته تأثره
 بالاربعين ووفائه
 بشرط الاخلاص أن

يزهد بعد الاربعين في
الديناو يتجافى عن دار
الغرور وينيب الى
دار الخلود لان الزهد
في الدنيا من ضرورة
ظهور الحكمة ومن لم
يزهد في الدنيا ما ظفر
بالحكمة ومن لم يظفر
بالحكمة بعد الاربعين
تبين أنه قد اخل بالشروط
ولم يخلص لله تعالى ومن
لم يخلص لله ما عبد الله
لان الله تعالى أمرنا
بالاخلاص كما أمرنا
بالعمل فقال تعالى وما
أمرنا الا لعباد الله
مخلصين له الدين (أخبرنا)
الشيخ طاهر بن أبي
الفصل اجازة قال أنا
أبو بكر أحمد بن خلف
اجازة قال أنا أبو عبد
الرحمن السلمي قال أنا أبو
منصور الضبي قال ثنا
محمد بن أسد قال ثنا
حفص بن عبد الله قال
ثنا إبراهيم بن طهمان
عن عاصم عن زر عن

كان يذبح شاة لغيره ليا كلها وعلم انه لو منعه من ذلك لذبح انسانا أو كله فلامعنى هذه الحسبة نعم لو كان
منعه عن ذبح انسان أو قطع طرفه يحمله على أخذ ماله فذلك له وجه فهذه دقائق واقعة في محل الاختيار
وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله وله هذه الدقائق نقول العاشر ينبغي له ان لا يحتسب ان
الجمليات المملومة كشرب الخمر والزنا وترك الصلاة فاما ما يعلم كونه معصية بالاضافة الى ما يطهر
به من الافعال ويفتقر فيه الى اجتهاد فالعاشر ان خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه وعن
يتأكد ظن من لا يثبت ولا يهتدي الى وجهه من الخلال وسيأتي كشف الغطاء عن ذلك ان شاء
معرفة أو قصود رديانته فيؤدي ذلك الى وجوه من الخلال وسيأتي كشف الغطاء عن ذلك ان شاء
فان قبل وحيث أطلق العلم بأن يصيبه مكر وه أو أنه لا تفيد حسبته فلو كان بدل العلم ظن فاحكم
قلنا الظن الغالب في هذه الابواب في معنى العلم وانما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم اذ يرجح
اليقيني على الظن ويفرق بين العلم والظن في مواضع آخر وهو انه يسقط وجوب الحسبة عنه
ع لم قطعاً انه لا يفيد فان كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد وهو مع ذلك لا يتوقع مكر
فقد اختلفوا في وجوبه والظاهر وجوبه اذ لا ضرر فيه وجدواه متوقعة وعمومات الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر تقتضي الوجوب بكل حال ونحن انما نستثنى عنه بطريق التخصيص ما اذا علم
لا فائدة فيه اما بالاجماع أو بقياس ظاهر وهو أن الامراس يرادعنه بل للامور فاذاعلم اليأس
فلا فائدة فيه فاما اذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب فان قيل فالمكر وهو الذي يتوقع
ان لم يكن متيقناً ولا معلوماً بالغالب الظن ولكن كان مشكوكاً فيه أو كان غالب ظنه انه لا يصاب
ولكن احتمل ان يصاب بمكر وه فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب الا عند اليقين
لا يصيبه مكر وه أم يجب في كل حال الا اذا غلب على ظنه انه يصاب بمكر وه قلنا ان غلب على الظن انه يصاب
لم يجب وان غلب أنه لا يصاب وجب ومجرد التحويز لا يسقط الوجوب فان ذلك ممكن في كل
وان شك فيه من غير رجحان فهذا محل النظر فيحتمل ان يقال الاصل الوجوب بحكم العمومات
يسقط بمكر وه والمكر وه هو الذي يظن أو يعلم حتى يكون متوقعاً وهذا هو الاظهر ويحتمل ان يقال
انما يجب عليه اذا علم انه لا ضرر فيه عليه أو ظن انه لا ضرر عليه والاول أصح نظر الى قضية العمومات
الموجبة للامر بالمعروف فان قيل فالتوقع للمكر وه يختلف بالجبن والمجراة فالجبان الضعيف
يرى البعيد قريباً حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه والمتور والشجاع يبعد وقوع المكر وه به بحكم
عليه من حسن الامل حتى انه لا يصدق به الا بعد وقوعه فعلى ماذا التعويل قلنا التعويل على
الطبع وسلامة العقل والمزاج فان الجبن عرض وهو ضعف في القلب بسببه قصور في القوة
والتهور افراط في القوة وخروج عن الاعتدال بالزيادة وكلاهما نقصان وانما الكمال في الاعتدال
الذي يعبر عنه بالشجاعة وكل واحد من الجبن والتهور يصدر تارة عن نقصان العقل وتارة عن
المزاج بتفريط أو افراط فان من اعتدل مزاجه في صفة الجبن والمجراة فقد لا يتقطن لما دارك
فيكون سبب جراته جهله وقد لا يتقطن لما دارك دفع الشر فيكون سبب جبنه جهله وقد يكون عالماً
التجربة والممارسة بما داخل الشر ودوافعه ولكن يعمل الشر البعيد في تخذيله وتحليل قوته في
بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر القريب في حق الشجاع المعتدل الطبع فلا التفات الى الطرفين
الجبان ان يتكافأ الى الجبن بازلة علته وعلة جهل أو ضعف ويزول الجهل بالتجربة وقوة
الضعف بممارسة الفعل الخوف منه تكلفاً حتى يصير معتاداً اذا ابتدئ في المناظرة والوعظ مثلاً
عنه طبعه اضعفه فاذا مارس واعتاد فارقه الضعف فان صار ذلك ضرورياً غير قابل للزوال

يتلوه الضعيف على القلب في ذلك الضعيف يتبع حاله فيعذر كما يعذر المريض في التقاعد عن بعض
 واجبات ولذلك قد نقول على رأي لا يجب ركوب البحر لاجل حجة الاسلام على من يغلب عليه الخوف في
 ركوب البحر ويجب على من لا يعظم خوفه منه فكذلك الامر في وجوب المحسبة فان قيل فالذكر وه
 توقع ما حده فان الانسان قد يكره كلمة وقد يكره ضرب وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقه بالغيبة
 من شخص يؤمر بالمعروف او يتوقع منه نوع من الاذى وقد يكون منه ان يسعى به الى سلطان او
 يدخ فيه في مجلس يتضرر بقدحه فيه فاحد المكره الذي يسقط الوجوب به قلنا هذا ايضا فيه نظر
 بعض صورته منتشرة وبجارية كثيرة ولا كنا نختص في ضم نشره وحصر أقسامه فيقول المكره تقيض
 المطلوب ومطالب الخلق في الدنيا ترجع الى أربعة أمور: أما في النفس فالعلم وأما في البدن فالحكمة
 واللامعة وأما في المال فالثروة وأما في قلوب الناس فقيام الجاه فاذا المطلوب العلم والحكمة والثروة
 الجاه ومعنى الجاه ملك قلوب الناس كما ان معنى الثروة ملك الدراهم لان قلوب الناس وسيلة الى
 اغراض كما ان ملك الدراهم وسيلة الى بلوغ الاغراض وسيأتي تحقيق معنى الجاه وسبب ميل
 اليه في ربيع المهاسكات وكل واحدة من هذه الاربع يطالبها الانسان لنفسه ولا قار به والختصين
 ويكره في هذه الاربع أمران أحدهما زوال ما هو حاصل موجود والاخر امتناع ما هو منتظر
 فلو ادعى اندفاع ما يتوقع وجوده فلا ضرر الا في فوات حاصل وزواله أو تعويق منتظر فان المنتظر
 اذ كان الممكن حصوله والممكن حصوله كأنه حاصل وفوات امكانه كأنه فوات حصوله فراجع
 المكره الى قسمين أحدهما خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون مرخصا في ترك الامر بالمعروف
 ولا لئلا يكره في المطالب الاربعه أما العلم فثاله تركه المحسبة على من يختص باستادته خوفا من
 يبيع حاله عنده فيمتنع من تعليمه وأما المحبة فتركه الانكار على الطبيب الذي يدخل عليه منه لا وهو
 حرير خوفا من ان يتأخر عنه فيمتنع بسببه صحة المنتظرة وأما المال فتركه المحسبة على السلطان
 بحاجته وعلى من يواسيه من ماله خيفة من ان يقطع ادراجه في المستقبل ويترك مواساته وأما الجاه فتركه
 سببه على من يتوقع منه نصرته وجاهه في المستقبل خيفة من ان لا يحصل له الجاه أو خيفة من أن يبيع
 عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية وهذا كله لا يسقط وجوب المحسبة فان هذه زيادات امتنعت
 حجة امتناع حصول الزيادة ضرر المجاز وانما الضرر الحقيقي فوات حاصل ولا يستثنى من هذا شيء
 تدعو اليه الحاجة ويكون في فواته محذورين يدعى محذور السكوت على المنكر كما اذا كان محتاجا
 الطبيب لمرض ناجز والصحة منتظرة من معالجته الطبيب ويعلم ان في تأخره شدة الضرر به وطول المرض
 يفضي الى الموت وأعني بالعلم الظن الذي يجوز بمثله ترك استعمال الماء والعدول الى النعم فاذا انتهى
 هذا الحد لم يعد أن يرخص في ترك المحسبة وأما في العلم فثل ان يكون جاهلا بجمهات دينه ولم يجد الا
 حدا ولا قدرة له على الرحلة الى غيره وعلم ان المحتسب عليه قادر على أن يسد عليه طريق الوصول
 الى كون العالم مطيعا له أو مستمعا لقوله فاذا الصبر على الجهل بمهمات الدين محذور والسكوت على
 محذور ولا يعد أن يرجح أحدهما ويختلف ذلك بتفاحش المنكر وبشدة الحاجة الى العلم المتعلقة
 بالدين وأما في المال فكمن يجزع عن الكسب والسؤال وليس هو قوى النفس في التوكل ولا منفق
 سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه واعتقر في تحصيله الى طلب ادراجه حرام أو مات جوعا
 أيضا اذا اشتد الامر فيه لم يعد أن يرخص له في السكوت وأما الجاه فهو أن يؤذيه شرير ولا يجد سبيلا
 دفع شره الا بحاجه يكتسبه من سلطان ولا يقدر على التوصل اليه الا بواسطة شخص يلبس الحرير او
 الحرير ولو احتسب عليه لم يكن واسطة وسيلة له فيمتنع عليه حصول الجاه يدوم بسببه أذى

صفوان بن عسال رضي
 الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال اذا
 كان يوم القيامة يجي
 الاخلاص والشرك
 يجثوان بين يدي الرب
 عز وجل فيقول الرب
 لا اخلاص انطلق أنت
 وأهلك الى الجنة ويقول
 للشرك انطلق أنت
 وأهلك الى النار وهذا
 الاسناد قال السلمي
 سمعت علي بن سعيد
 وسأله عن الاخلاص
 ما هو قال سمعت ابراهيم
 الشقيق وسأله عن
 الاخلاص ما هو قال
 سمعت محمد بن جعفر
 الخفاف وسأله عن
 الاخلاص ما هو قال
 سألت أحمد بن بشار عن
 الاخلاص ما هو قال
 سألت أبا يعقوب الشروطي
 عن الاخلاص ما هو
 قال سألت أحمد بن غسان
 عن الاخلاص ما هو
 قال سألت أحمد بن علي

الهيبي عن الاخلاص
 ما هو قال سألت عبد
 الواحد بن زيد عن
 الاخلاص ما هو قال
 سألت الحسن عن
 الاخلاص ما هو قال
 سألت حذيفة عن
 الاخلاص ما هو قال
 سألت النبي صلى الله
 عليه وسلم عن الاخلاص
 ما هو قال سألت جبريل
 عليه السلام عن
 الاخلاص ما هو قال
 سألت رب العزة عن
 الاخلاص ما هو قال
 هو سر من سرى
 أودعته قلب من أحببت
 من عبادي فمن الناس
 من يدخل الخلوة على
 مراغمة النفس اذ النفس
 بطبعها كارهة للخلوة
 ميالة الى مخالطة الخلق
 فاذا أزعمها عن
 مقارعاتها وحدها على
 طاعة الله تعالى يعقب
 كل مرارة تدخل عاينها
 حلاوة في القلب (قال)

الشرير فهذه الامور كلها اذا ظهرت وقويت لم يبعد استئناؤها ولكن الامر فيها منوط باجتهاد المخبر
 حتى يستفتي فيها قلبه ويزن أحد المحذورين بالاخر ويرجح بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع
 ربح بموجب الدين تسمى سكوته مداراة وان ربح بموجب الهوى تسمى سكوته مداهنة وهذا امر باطل
 لا يطاع عليه الا بنظر دقيق ولكن الناقد بصير فحق على كل متدين فيه أن يراقب قلبه ويعلم أن الله تعالى
 على باعته وصارفه انه الدين أو الهوى وتستجد كل نفس ما علمت من سوء أو خير محضرا عند الله ولو في ذلك
 خاطر أو لفتة ناظر من غير ظلم وجور خالف الله بظلام للعبيد وأما القسم الثاني وهو فوات المحاصل في
 مكروهم ومعتبر في جواز السكوت في الامور الاربع الا العلم فان فواته غير مخوف الا بتقصير منه والادب
 يقدر أحد على سلب العلم من غيره وان قدر على سلب المحبة والسلامة والثر وقوة المال وهذا أحد أسرار
 شرف العلم فانه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا انقطاع له أبدا لا تباد وأما المحبة والسلامة
 ففواتهما بالاضرب فكل من علم انه يضرب ضربا مؤلما ينادي به في المحبة لم تلزمه المحبة وان كان يستشير
 له ذلك كما سبق واذا فهم هذا في الايلاام بالاضرب فهو في المرح والقطع والقتل أظهر وأما الثروة فهو باطل
 يعلم انه تنهب داره ويخرب بيته وتسلب ثيابه فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستحباب اذ لا بد
 بأن يفدى دينه بدنياه وأنكل واحد من الضرب والنهب حذ في القلة لا يكثر به كالمحبة في المال والادب
 الخفيف الماهي في الضرب وحده في الكثرة يتعين اعتباره ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد
 المتدين أن يجتهد في ذلك ويرجح جانب الدين ما أمكن وأما المجاه ففواته بأن يضرب بضرب باغبر مؤلم
 يسب على ملامن الناس أو يطرح منديل في رقبته ويدار به في البلد أو يسود وجهه ويطاف به وكل ذلك
 من غير ضرب مؤلم للبدن وهو قاذ في الجاه ومؤلم للقلب وهذا له درجات فالصواب أن يقسم الى ما
 عنه بسقوط المروءة كالطواف به في البلد حاسرا حافيا فهذا يرخص له في السكوت لان المروءة
 بحفظها في الشرع وهذا مؤلم للقلب الممايز يدعى على ألم ضربات متعددة وعلى فوات دريهمات قلبه في
 درجة الثانية ما يعبر عنه بالمجاه المحض وعلى المروءة فان الخروج في ثياب فاخرة تجمل وكذلك الزكوة
 للخيول فلو علم انه لو احتسب انكلف المشي في السوق في ثياب لا يعتاد هو مثلها أو كلف المشي
 وعادته الركوب فهذا من جملة المزاي وليست المواظبة على حفظها محمودا وحفظ المروءة محمود فلا ينبغي
 يسقط وجوب المحبة بمثل هذا القدر وفي معنى هذا ما لو خاف أن يتعرض له باللسان اما في حضر
 بالتهجيل والتحقيق والنسبة الى الرياء والبهتان واما في غيبته بانواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب اذ
 فيه الأزوال فضلات المجاه التي ليس اليها كبر حاجة ولو تركت المحبة بلوم لائم أو باغتيا بفسق
 شتمه وتعنيفه أو سقوط المنزل عن قلبه وقلب أمثاله لم يكن للمحبة وجوب أصلا اذ لا تنفك المحبة عنه
 اذا كان المنكر هو الغيبة وعلم انه لو أنكر لم يسكت عن المغتاب ولكن أضافه اليه وأدخله معه في الغيبة
 فتحرم هذه المحبة لانها سبب زيادة المعصية وان علم انه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا يخفى
 عليه المحبة لان غيبته أيضا معصية في حق المغتاب ولكن يستحب له ذلك ليفدى عرض المنكر
 بعرض نفسه على سبيل الاشارة وقد دلت العمومات على تأكد وجوب المحبة وعظم الخطر في السكوت
 عنها فلا يقابلها الا ما عظم في الدين خطره والمال والنفس والمروءة قد ظهر في الشرع خطرها فاما ما
 والمحبة ودرجات التحمل وطلب ثناء الخلق فكل ذلك لا خطر له وأما امتناعه لخوف ثي
 هذه المكاره في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه دونه لان تأذيه بنفسه أشد من تأذيه بغيره
 ومن وجه الدين هو فوقه لان له أن يسامح في حقوق نفسه وليس له المساعدة في حق غيره فاذا ينبغي
 يتمتع فانه ان كان ما يفوت من حقوقهم يفوت على طريق المعصية كالاضرب والنهب فليس له

الحسبة لانه دفع منكرا يفضي الى منكر وان كان يفوت لا بطريق المعصية فهو ايداء للمسلم أيضا وليس
ذلك الا برضاهم فاذا كان يؤدي ذلك الى اذى قومه فليتركه وذلك كالزاهد الذي له اقارب أغنياء فانه
يخاف على ماله ان احتسب على السلطان ولكنه يقصد اقارب به انتقاما منه بواسطتهم فاذا كان يتعدى
اذى من حسدته الى اقاربه وجيرانه فليتركها فان ايداء المسلمين محذور كما أن السكوت على المنكر محذور
ان كان لا ينالهم اذى في مال أو نفس ولكن ينالهم الاذى بالاشتم والسب فهذا فيه نظر ويختلف الاخر فيه
حالات المنكرات في تفاحشها ودرجات الكلام المحذورة في نكايته في القلب وقده في العرض فان
فلو قصد الانسان قطع طرف من نفسه وكان لا يمنع عنه الابتغال بما يؤدي الى قتله فهل يقتله
فان قاتله قاتل فقاتل فهو محال لانه اهلاك نفس خوفا من اهلاك طرف وفي اهلاك النفس اهلاك الطرف
فان قاتله بغيره ويقاتله اذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه بل الغرض حسم سبيل المنكر والمعصية
فانه في الحسبة ليس بمعصية ووقوع طرف نفسه بمعصية وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على
فانه جائز لا على معنى أن تفدي درهم من مال مسلم بروح مسلم فان ذلك محال ولكن قصده لاخذ مال
لمسلم بمعصية وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية وانما المقصود دفع المعاصي فان قيل فلو علمنا انه
لا ينفسه لقطع طرف نفسه فينبغي أن نقتله في المحال حسم الباب المعصية فلنا ذلك لا يعلم يقينا ولا يجوز
ان ندمه بتوهم معصية ولكن اذا ارأينا في حال مباشرة القطع ذفعا فان قاتلنا قاتلنا ولم ينال بما يأتي على
فانه فاذا المعصية لها ثلاثة أحوال احدها ان تكون متصرفة فالعقوبة على ما تصر من منها حدا وتعذير
والى الولاية لا الى الاحاد الثانية ان تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشر لها كدسه المحرير وامساكه
ودواؤه فباطل هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ما لم يؤدي الى معصية أخشى منها أو ماله وذلك
للاحداد والريعية الثالثة ان يكون المنكر متوقعا كالذي يستعد بكذب المجلس وتزيينه وجمع
يا حين شرب الخمر وبعد لم يحضر الخمر فهذا مشكوك فيه اذ ربما يعوق عنه عائق فلا يثبت للاحاد
لأنه على العازم على الشرب لا بطريق الوعد والنصح فاما بالتعنيف والضرب فلا يجوز للاحاد ولا
للعامة الا اذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة وقد أقدم على السبب المؤدى اليها ولم يبق
شئ من المعصية الا ما ليس له فيه الا الانتظار وذلك كوقوف الاحداث على أبواب حمامات النساء للنظر
في عند الدخول والخروج فانهم وان لم يضيعوا الطريق لسعة فتجوز الحسبة عليهم باقامتهم من الموضع
لأنهم عن الوقوف بالتعنيف والضرب وكان تحقيق هذا اذا بحث عنه يراجع الى ان هذا الوقوف في
معصية وان كان مقصدا معاصيا وراه كما ان الخلوة بالاجنبية في نفسها معصية لانها مظنة وقوع
معصية وتحصيل مظنة المعصية معصية ونعني بالمظنة ما يتعرض الانسان به لوقوع المعصية غالب البحث
فان على الانكفاف عنها فاذا هو على التحقيق حسبة على معصية راهنة لا على معصية منتظرة

● (الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة) ●

والمنكر موجود في المحال ظاهر للمحتسب بغير تحسس معلوم كونه منكرا بغير اجتهاد فهذه أربعة
نوع فلنبحث عنها (الاول كونه منكرا) ونعني به أن يكون محذورا لوقوع في الشرع وعدا لنا عن لفظ
الحسبة الى هذا لان المنكر أعم من المعصية اذ من رأى صديقا أو مجنونا يشرب الخمر فعليه أن يريق
نوره يمنعه وكذا ان رأى مجنونا يزن في مجنونة أو بهيمة فعليه أن يمنعه منه وليس ذلك لتفاحش صورة
من وظهوره بين الناس بل لوصادف هذا المنكر في خلوة ولو جب المنع منه وهذا لا يسمى معصية في حق
من اذ معصية لا عاصي بها محال فلفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية وقد أدرجنا في عموم هذا
المنكر والكبيرة فلا تختص الحسبة بالكبائر بل كشف العورة في الحمام والخلوة بالاجنبية واتباع

ذوالنون رحمه الله لم أر
شيئا أبغث على الاخلاص
من الخلوة ومن أحب
الخلوة فقد استمسك بعمود
الاخلاص وظفر بركن
من أركان الصدق
وقال الشبلي رحمه الله
لرجل استوصاه ألزم
الوحدة واح اسمك عن
القوم واستقبل الجدار
حتى تموت (وقال) يحيى
ابن معاذ رحمه الله
الوحدة منية الصديقين
ومن الناس من يبتغى
من باطنه داعية الخلوة
وتجذب النفس الى
ذلك وهذا أتم وأكمل
وأدل على كمال الاستعداد
وقدر روى من حال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما يدل على ذلك
فيما حدثنا شيخنا ضياء
الدين أبو التيجيب أملاء
قال أخبرنا المحافظ أبو
القاسم اسمعيل بن أحمد
المقري قال أنا جعفر بن
الحكك المكي قال أنا

النظر للنسوة الاجنبيات كل ذلك من الصغائر ويجب النهي عنها في الفرق بين الصغيرة والكبيرة
 سيأتي في كتاب التوبة (الشرط الثاني أن يكون موجودا في الحال) وهو واحتراز أيضا عن الحسبة
 من فرغ من شرب الخمر فان ذلك ليس الى الاتحاد وقد انقضت المنكر واحتراز عما سيو جدي
 الحال كمن يعلم بقرينة حاله انه عازم على الشرب في ليلة فلاحسبة عليه الا بالوعظ وان أنكر عزمه
 لم يجز وعظه أيضا فان فيه اساءة ظن بالمسلم وربما صدق في قوله وربما لا يقدم على ما عزم عليه
 وليثبته لادققة التي ذكرناها وهو ان الخلوة بالاجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب
 النساء وما يجري مجراه (الشرط الثالث ان يكون المنكر ظاهرا للمعتصب بغير تجسس) فكل من
 معصية في داره وأغلق بابه لا يجوز أن يتجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمر وعبد الرحمن
 عوف فيه مشهورة وقد أوردناها في كتاب آداب العيبة وكذلك ما روى أن عمر رضي الله عنه تساقط
 رجل فرأه على حالة مكرهة فأنكر عليه فقال يا أمير المؤمنين ان كنت انما قد عصيت الله من وجه
 فانت قد عصيته من ثلاثة أوجه فقال وما هي فقال قد قال الله تعالى ولا تجسسوا وقد تجسست وقد
 تعالى وأتوا البيوت من أبوابها وقد تسورت من السطح وقال لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأذنوا
 وتسلموا على أهلها وما سلمت فتركه وعمر شرط عليه التوبة ولذلك شاو وعمر العيبة رضي الله عنهم
 على المنبر وسألهم عن الامام اذا شاهد بنفسه منكرا فهل له اقامة الحد فيه فاشار على رضي الله عنه
 ذلك منوط بعدلين فلا يكفي فيه واحد وقد أوردناها في الاخبار في بيان حق المسلم من كتاب آداب
 فلا نعيدها فان قلت فساد الظهور والاستتار فاعلم أن من أغلق باب داره وتستر بحيطانه فلا يحل
 الدخول عليه بغير اذنه لتعرف المعصية الا أن يظهر في الدار ظهورا يعرفه من هو خارج الدار كاصول
 المزامير والاول تارة اذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار فنسمع ذلك فله دخول الدار وكسر الامور
 وكذلك اذا ارتفعت اصوات السكاري بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسمعها أهل الشوارع فهذا
 موجب للحسبة فاذا انما يدرك مع تخلل الحيطان صوت أو رائحة فاذا فاحت روائح الخمر فان
 أن يكون ذلك من الخمر أو المحمور المحترمة فلا يجوز قصدها بالاراقة وان علم بقرينة الحال انها فاحت
 الشرب فهذا محتمل والظاهر جواز الحسبة وقد تستر فارورة الخمر في الكم وتحت الذيل وكذلك الدار
 فاذا روي فاسق وتحت ذيله شيء لم يجز أن يكشف عنه ما لم يظهر به علامة خاصة فان فسقه لا يدل على
 الذي معه فخر اذا الفاسق محتاج ايضا الى الخل وغيره فلا يجوز أن يستدل باخفائه وان كان حلالا
 أخفاه لان الاغراض في الاخفاء مما تكثروا كانت الرائحة فاشحة فلهذا محمل النظر والظاهر ان
 الاحتساب لان هذه علامة تفيد الظن والظن كالعلم في أمثال هذه الامور وكذلك العود ربما
 يشبهه اذا كان الثوب الساتر له رقيقة فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت وما ظهرت دلالة
 غير مستور بل هو مكشوف وقد أمرنا بان نستمر استراة الله ونذكر على من أبدى لنا صفحته والاب
 درجات فتارة يدون بالحاسة السمع وتارة بالحاسة الشم وتارة بالحاسة البصر وتارة بالحاسة اللمس ولا يمكن
 تخصص ذلك بالحاسة البصر بل المراد العلم وهذه الحواس أيضا تفيد العلم فاذا انما يجوز أن يكسر من
 الثوب اذا علم انه خمر وليس له أن يقول ارفي لا أعلم ما فيه فان هذا تجسس ومعنى التجسس طلب العلم
 المعرفة فالامارة المعرفة ان حصت أو رثت المعرفة جاز العمل بمقتضاها فاما طلب الامارة العرفية
 رخصة فيه أصلا الشرط الرابع أن يكون كونه منكرا معلوما بغير اجتهاد فكل ما هو في محل الاجتهاد
 فلا حسبة فيه فليس للمحنى أن ينكر على الشافعي أكله الضبع والضبع ومثرك التسمية ولا للشافعي
 ينكر على المحننى شربه النبيذ الذي ليس بمسكر وتناول ميراث ذوى الارحام وجلسه في دار

أبو عبد الله الصنعاني قال
 أنا أبو عبد الله البغوي
 قال أنا اسحق الديري
 قال أنا عبد الرزاق عن
 معمر قال أخبرني الزهري
 عن عروة عن عائشة
 رضي الله عنها قالت
 أول ما يدعى به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من
 الوحي الرؤيا الصالحة
 في النوم فكان لا يرى
 رؤيا الا جاءت مثل
 فلق الصبح ثم حبب اليه
 الخلاء فكان يأتي غار
 فيختبئ فيه الليالي
 ذوات العدد ينزل
 لذلك ثم يرجع الى خديجة
 فيتزود لمثلها حتى جاءه
 الحق وهو في غار حراء
 فجاءه الملك فيه فقال
 اقرأ فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما أنا
 بقارئ فاخذني فغطني
 حتى بلغ مني الجهد ثم
 أرسلني فقال اقرأ قلت
 ما أنا بقارئ فاخذني
 فغطني الثانية حتى بلغ

في
44
ب
من
رجل
ساق
ه
ت
س
ن
له
اب
فلا
ركا
مر
فه
ان
ت
لك
بل
ن
ظا
رجا
د
هو
ولا
يكسر
اب
رة
ول
لا
في
شعة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

في الجوار الى غير ذلك من مجاري الاجتهاد نعم لو رأى الشافعي شافعيًا يشرب النبيذ وينكح بلاولي
 ومازوجه فهذا في محل النظر والاطهر أن له الحسبة والانكار اذ لم يذهب أحد من المصنفين الى أن
 يندرج زله أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا أن الذي أدى اجتهاده في التقليل الى شخص رآه
 من العلماء ان له أن يأخذ بمذهب غيره فينتقي من المذاهب اطيها عند بل على كل مقلد اتباع مقلده
 كل تفصيل فاذا اختلفت المذاهب المتفق على كونه منكر ابي المصنفين وهو عاص بالخالف الا أنه يلزم من
 أن أمر أغض منه وهو أنه يجوز للمخني أن يعترض على الشافعي اذا نكح بغير ولي بأن يقول له الفعل في
 نفسه حق ولكن لا في حقك فانت مبطل بالاقدام عليه مع اعتقادك ان الصواب مذهب الشافعي
 بخالفه ما هو صواب عندك معصية في حقك وان كانت صوابا عند الله وكذلك الشافعي يحتسب على
 مخني اذا شاركه في كل الضب ومترك التسمية وغيره ويقول له اما أن تعتقد ان الشافعي أولى
 بالاتباع ثم تقدم عليه ولا تعتقد ذلك فلا تقدم عليه لانه على خلاف معتقدك ثم ينجر هذا الى أمر آخر
 في المحسوسات وهو ان يجمع الاصم مثلا امرأة على قصد الزنا وعلم المحتسب ان هذه امرأة زوجته أبوه اياها
 صغيرة ولكنه ليس يدري وعجز عن تعريفة ذلك لاصمه أو لكونه غير عارف بلغته فهو في الاقدام مع
 تقاذه انها اجنبية عاص ومعاقب عليه في الدار الاخرة فينبغي ان يمنعها عنه مع انها زوجته وهو بعيد
 حيث انه خلل في علم الله قريب من حيث انه حرام عليه بحكم غاظه وجهله ولا شك في انه لو عاق طلاق
 حجة على صفة في قلب المحتسب مثلا من مشيئة أو غضب أو غيره وقد جدت الصفة في قلبه وعجز عن
 ريف الزوجين ذلك ولكن علم وقوع الطلاق في الباطن فاذا رآه يجمعها فعليه المنع أعني باللسان
 ذلك زنا الا أن الزاني غير عالم به والمحتسب عالم بانها طلقت منه فلا يؤاخذ بكونه ما غير عاصيين لجهلها
 حدود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكرا ولا يثبت ذلك عن زنا المجنون وقد بينا انه يمنع منه فاذا
 لم يمنع مما هو منكرا عند الله وان لم يكن منكرا عند الفاعل ولا هو عاص به لعذر الجهل فيلزم من عكس
 ان يقال ما ليس بمنكر عند الله وانما هو منكرا عند الفاعل لمجهله لا يمنع منه وهذا هو الاظهر والعلم
 بالله فحصل من هذا ان المخني لا يعترض على الشافعي في النكاح بلاولي وان الشافعي يعترض على
 مخني فيه ان يكون المعارض عليه منكرا باتفاق المحتسب والمحتسب عليه وهذه مسائل فقهية دقيقة
 احتمالات فيها معارضة وانما أفتينا فيها بحسب ما ترجع عندنا في الحال ولساننا قطع بخطا ترجيح المخالف
 ان رأى انه لا يجري الاحتساب الا في معلوم على القطع وقد ذهب اليه ذاهبون وقالوا لا حسبة الا في
 المحرم والخبر يروى ما يقطع بكونه حراما ولكن الاشبه عندنا ان الاجتهاد يؤثر في حق المحتسب اذ يبعد
 به البعدان في القبله ويعترف بظهور اقبله عنده في جهة بالدلالات الظنية ثم يستدبرها ولا
 منه لا جل ظن غيره ان الاستدبار هو الصواب ورأى من يرى أنه يجوز لكل مقلد أن يختار من
 مذهب ما أراد غير معتد به واعلم لا يصح ذهاب ذاهب اليه أصلا فلهذا مذهب لا يثبت وان ثبت فلا
 يثبت فان قلت اذا كان لا يعترض على المخني في النكاح بلاولي لانه يرى أنه حق فينبغي أن لا يعترض
 لا يعترض في قوله ان الله لا يرى وقوله ان الخير من الله والشر ليس من الله وقوله كلام الله مخلوق ولا
 الخشوي في قوله ان الله تعالى جسم وله صورة وأنه مستقر على العرش بل لا ينبغي أن يعترض على
 مخني في قوله الاحسان لا تبعث وانما تبعث النفوس لان هؤلاء ايضا أدى اجتهادهم الى ما قالوه وهم
 يرون أن ذلك هو الحق فان قلت بطلان مذهب هؤلاء بظاهر فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث
 بخلافه ايضا بظاهر وكما ثبت بظواهر النصوص ان الله تعالى يرى والمخني ينكرها بالتأويل فكذلك
 بظواهر النصوص مسائل خالف فيها المخني كسئلة النكاح بلاولي ومسئلة شفاعة الجوار ونظائرهما

مني الجهد ثم أرسلني
 فقال أقرا فقلت ما أنا
 بقارئ فاحذني فخطني
 الثالثة حتى بلغ مني الجهد
 ثم أرسلني فقال أقرا
 باسم ربك الذي خلق
 خلق الانسان من علق
 حتى بلغ ما لم يعلم فرجع
 به رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ترجف بواديه
 حتى دخل على خديجة
 فقال زملوني زملوني
 فزملوه حتى ذهب عنه
 الروح فقال لخديجة
 مالي وأخبرها الخبر فقال
 قد خشيت على عقلي
 فقالت كلا أبشر فوالله
 لا يخزيك الله أبدا انك
 لتصل الرحم وتحمل الكل
 وتكسب المعدوم وتقري
 الضيف وتعين على
 نوائب الحق ثم انطلقت
 به خديجة حتى أتته
 ورقة بن نوفل وكان أمرا
 تنصر في الجاهلية وكان
 يكتب الكتاب العربي

ويكتب من الانجيل
بالعربية ما شاء الله أن
يكتب وكان شيخا كبيرا
قد عي فقالت له خديجة
يا عم اسمع من ابن أخيك
فقال ورقة يا ابن أخي
ماذا ترى فأخبره الخبر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال لرسول الله
صلى الله عليه وسلم هذا
هو الناموس الذي أنزل
على موسى بالنسبي فيها
جدعا ليتي أكون حيا
حين يخرجك قومك
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أو يخرجني هم
قال ورقة نعم انه لم يات
أحد قط بما جئت به
الا عودي وأوذى وان
يدركني يومك أنصرك
نهر أمزراه وحدث
جابر بن عبد الله رضي الله
عنه قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وهو يحدث عن فتنة
الوحي فقال في حديثه
فيما أنا أمشي سمعت

فأعلم أن المسائل تنقسم الى ما يتصور أن يقال فيه كل مجتهد مصيب وهي أحكام الافعال في الحل والحل
وذلك هو الذي لا يعترض على المجتهد فيه اذ لا يعلم خطأ وهم قطعا بل ظنا والى ما لا يتصور أن يكون
المصيب فيه الا واحدا كسئلة الرؤية والقدر وقدم الكلام ونفي الصورة والجسمية والاستقرار
الله تعالى فهذا مما يعلم خطأ الخطئ فيه قطعاً ولا يبقى لمخطئه الذي هو جهل محض وجه فاذا البدع
ينبغي أن تحسم أبوابها وتذكر على المبتدعين بدعهم وان اعتقدوا انها الحق كما رد على اليهود والنصارى
كفرهم وان كانوا يتقدمون أن ذلك حق لأن خطأهم معلوم على القطع بخلاف الخطأ في مظان الاجتهاد
فان قاتل فقه ما عترض على القدرى في قوله الشرايس من الله اعترض عليك القدرى أيضا في قوله
الشرايس من الله وكذلك في قولك ان الله يرى في سائر المسائل اذ المبتدع محقق عند نفسه والحق مبتدع
المبتدع وكل يدعي انه محقق وينكر كونه مبتدعا فكيف يتم الاحتساب فأعلم أنا لاجل هذا التعذر
نقول ينظر الى البلدة التي فيها أظهرت تلك البدعة فان كانت البدعة غريبة والناس كلهم على السنة
فلهم الحسبة عليه بغير اذن السلطان وان اتهم أهل البلد الى أهل البدعة وأهل السنة وكان
الاعتراض تحريك فتنة بالمقاتلة فليس للاحاد الحسبة في المذاهب الا بنصب السلطان فاذا
السلطان رأى الحق ونصره وأذن لواحد أن يزجر المبتدعة عن اظهار البدعة كان له ذلك وليس له
فان ما يكون باذن السلطان لا يتقابل وما يكون من جهة الاحاد في مقابل الامر فيه وعلى الجملة فالمسألة
في البدع أهم من الحسبة في كل المنكرات ولكن ينبغي أن يراعى فيها هذا التفصيل الذي ذكرنا
يتقابل الامر فيها ولا يفجر الى تحريك الفتنة بل لو أذن السلطان مطلقا في منع كل من يصرح بان الفتن
مخلوق أو أن الله لا يرى أو انه مستقر على العرش مما سأل أو غير ذلك من البدع لتسلط الاحاد
المنع منه ولم يتقابل الامر فيه وانما يتقابل عند عدم اذن السلطان فقط
(الركن الثالث المحتسب عليه)

وشروطه أن يكون بصفة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منكر أو أقل ما يكفي في ذلك أن يكون
يشترط كونه مكلفا ذمينا أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وان كان قبل البلوغ ولا يشترط
كونه عبدا ذمينا أن المجنون لو كان يزني مجنونا أو يأتي بهيمة ولو جب منعه منه نعم من الافعال ما لا يشترط
منكر في حق المجنون كترك الصلاة والصوم وغيره ولكننا سنأنتقل الى اختلاف التفاصيل فان
أيضا ما يختلف فيه المقيم والمسافر والمرضى والصحيح وغيره والاشارة الى الصفة التي بها يتبين
أصل الانكار عليه لا بما يتهيأ للتفاصيل فان قلت فاكف بكونه حيوانا ولا تشترط كونه انسانا
البهيمة لو كانت تفسد زرع الانسان لكانت بمنزلة البهائم فكأنها بمنزلة البهائم فكأنها بمنزلة البهائم فكأنها بمنزلة البهائم
تسمية ذلك حسبة لوجهها اذ الحسبة عبارة عن المنع عن منكر محقق الله صيانة للممنوع عن
المنكر ومنع المجنون عن الزنا واثبات البهيمة لمحق الله وكذا منع الصبي عن شرب الخمر والانسان اذا
زرع غيره منع منه لمحقين أحدهما حق الله تعالى فان فعله معصية والثاني حق المملوك عليه فلهما على
تفصيل أحدهما عن الأخرى فلو قطع طرف غيره باذنه فقد وجد المعصية وسقط حق المجني
بإذنه فنثبت الحسبة والمنع باحدى العلتين والبهيمة اذا أتت فقد عذمت المعصية ولكن يثبت
باحدى العلتين ولكن فيه دقة وهو أن الله سبحانه قد باعج البهيمة بل حفظ مال البهيمية
البهيمية لو أكلت ميتة أو شربت من أناء فيه خمر أو ماء مشوب بنجس لم ينعها منه بل يجوز أكلها
الصيد الجفيف والميتات ولكن مال المسلم اذا تعرض للاضياح وقد راعى حفظه بغير نزع وجب
عليه حفظ المال بل لو وقعت حرة الانسان من عذلو وتحتها قارورة غيره قد دفع الحرة لمحفظ القارورة

من الجحرة من السقوط فانا لا نقصد منع الجحرة وحراستها من أن تصير كاسرة للقارورة ونمنع المجنون من الزنا
 بيان البهيمة وشرب الخمر وكذا الصبي لصيانة البهيمة الماتية أو الخمر المشروب بل صيانة للمجنون
 شرب الخمر وتزويجها له من حيث أنه إنسان محترم فهذه لطائف دقيقة لا يتقطن لها إلا المحققون
 ينبغي أن يغفل عنها ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظر إذا قد يتردد في منعهما من لبس
 يبر وغير ذلك وسنتعرض لما نشير إليه في الباب الثالث فان قلت فكيف من رأى بها ثم قد استرسلت
 زرع إنسان فهل يجب عليه إخراجها أو كل من رأى ما لا مسلم أشرف على الضياع هل يجب عليه حفظه
 فان قلت إن ذلك واجب فهذه تكليف شطط يؤدي إلى أن يصير الإنسان مستخر الغيرة طول عمره وإن
 لا يجب فلم يجب الاحتساب على من يغصب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير فنقول
 لا يجب دقيق غامض والقول الوجه في أن نقول مهما قدر على حفظه من الضياع من غير أن يناله
 في بدنه أو خسار في ماله أو نقصان في جاهه وجب عليه ذلك فذلك القدر واجب في حقوق المسلم
 وهو أقل درجات الحقوق والأدلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالإيجاب
 رد السلام فان الذي في هذا أكثر من الذي في ترك رد السلام بل لا خلاف في أن مال الإنسان إذا كان
 بظلم ظالم وكان عنده شهادة أو تكلم به بالرجوع الحق إليه وجب عليه ذلك وعصى بكتمان الشهادة
 معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لاضرر على الدافع فيه فإما أن كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جاه
 يلزمه ذلك لأن حقه مرعى في منفعة بدنه وفي ماله وجاهه كحق غيره فلا يلزمه أن يفدى غيره بنفسه نعم
 يثار مستحب وتجنبهم المصاعب لأجل المسلمين قرينة فأما إيجابها فلا فإذا كان يتعب بإخراج البهاثم
 في زرع لم يلزمه السعي في ذلك ولكن إذا كان لا يتعب بتبنيه صاحب الزرع من نومه أو بعلامه
 في ذلك فاهماله تعريضه وتبنيه كاهماله تعريف القاضي بالشهادة وذلك لارخصة فيه ولا يمكن أن
 يعرض فيه الأقل والأكثر حتى يقال إن كان لا يضيع من منفعة في مدته أشغاله بإخراج البهاثم الأقدر
 منهم مثلاً وصاحب الزرع يفوته مال كثير فيترجح جانبه لأن الدرهم الذي له هو يستحق حفظه كما
 يستحق صاحب ألف حفظ ألف ولا سبيل للتصير إلى ذلك فإما إذا كان فوات المال بطريق هو
 ضحية كالغصب أو قتل عبد مملوك للغير فهذه يجب المنع منه وإن كان فيه تعب ماله إلا المقصود حق
 الزرع والغرض دفع المعصية وعلى الإنسان أن يتعب نفسه في دفع المعاصي كما عليه أن يتعب نفسه في
 دفع المعاصي والمعاصي كما هي تركها تعب وانما الطاعة كلها ترجع إلى مخالفة النفس وهي غاية
 التعب ثم لا يلزم احتمال كل ضرر بل التفصيل فيه كما ذكرناه من درجات المحذورات التي يخافها
 نسب وقد اختلف الفقهاء في مسئلتين تقريران من غرضنا أحدهما أن الالتقاط هل هو واجب
 بقضية ضائعة والمال المتقط مانع من الضياع وساع في المحفظ والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال إن كانت
 القطعة في موضع لو تركها فيها لم تضع بل يلتقطها من يعرفها أو تركها كالمالك في مسجد أو رباط
 من من يدخله وكلهم أمناه فلا يلزمه الالتقاط وإن كانت في مضیعة نظر فإن كان عليه تعب في حفظها
 لم يكن كونه إنساناً محترماً والمال المتقط أيضاً إنسان وله حق في أن لا يتعب لأجل غيره كما لا يتعب غيره لأجله
 كانت ذهاباً أو ثوباً أو شيئاً لاضرر عليه فيه لا مجرد تعب التعريف فهذا ينبغي أن يكون في محل
 جهنم فقايل يقول التعريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا سبيل إلى الزامه ذلك إلا أن يتبرع فيلزم
 بالثواب وقايل يقول إن هذا القدر من التعب مستغفر بالاضافة إلى مراعاة حقوق المسلمين فينزل
 منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فانه لا يلزمه السفر إلى بلدة أخرى إلا أن يتبرع به فإذا

صوتاً من السماء فرفعت
 رأسي فإذا الملك الذي
 جاءني بحرا جالس على
 كرسي بين السماء والأرض
 فحسنت منه رعباً فرجعت
 فقالت زماني زماني
 فذكروني فأنزل الله تعالى
 يا أيها المدثر قم فأنذر إلى
 والرجز فاهجر وقد نقل
 أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ذهب مراراً حتى
 يردى نفسه من شواهد
 الجبال فكما ما وفي ذروة
 جبل لكي يلقى نفسه منه
 تبدي له جبرائيل عليه
 السلام فقال يا محمد إنك
 لرسول الله حقا فيسكن
 لذلك حاشه وإذا طالت
 عليه فترة الوحي عاد لمثل
 ذلك فيتبدي له جبريل
 فيقول له مثل ذلك فهذه
 الأخبار المنبثقة عن بدء
 أمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هي الأصل
 في إثبات المشايخ الخلوقة
 للبريد والطالبين
 فانهم إذا أخلصوا الله

كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور وكان التعب به هذه الخطوات لا يهدد تعباً في غرض القام
الشهادة وأداء الأمانة وإن كان في الطرف الآخر من البادوا حوج إلى الحضور في الهاجرة وشدة
الحرق فهذا قد يقع في محل الاجتهاد والنظر فإن الضرر الذي ينال السامع في حفظ حق الغير له طرف في القام
لا يشك في أنه لا يميل به وطرف في الكثرة لا يشك في أنه لا يلزم احتمالاً ووسط يتجاذبه الطرفان ويكون
أبدان في محل الشبهة والنظر وهي من الشبهات المزمعة التي ليس في مقدور البشر انزاعها إذ لا علمه تفرق
أجزائها المتقاربة وإن كان المتقرب ينظر في نفسه ويدع ما يرى به إلى ما لا يرى فيه فهذا نهاية الكشف عن
هذا الأصل **(الركن الرابع نفع الاحتساب)**

وله درجات وأداب أما الدرجات فأولها التعريف ثم التعمير ثم النهي ثم الوعظ والنصح ثم التوبيخ
والتعنيف ثم التغيير باليد ثم التهديد بالضرب ثم إيقاع الضرب وتحقيقه ثم شهر السلاح ثم الاستظهار
فيه بالاعوان وجمع الجنود **(أما الدرجة الأولى)** وهي التعرف ونعني به طلب المعرفة بغير ما
المنكر وذلك منهى عنه وهو التجسس الذي ذكرناه فلا ينبغي أن يسترق السمع على داوود بغير ما
صوت الاوتار ولا أن يستشقي ليدرك رائحة الخمر ولا أن يمس ما في ثوبه ليعرف شكل المزمار ولا أن
يستعبر من جيرانه ليخبر به بما يجري في داره نعم لو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بان فلا بأس
الخمر في داره أو بأن في داره خمر أعداء المنكر بقله إذا ذاك أن يدخل داره ولا يلزمه الاستئذان ويكره
تخطي ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر ككسر رأسه بالضرب لمنع مهمما احتياج اليه وإن أخبر
عدلان أو عدل واحد بالجملة كل من تقبل روايته لاشهادته ففي جواز الهجوم على داره بقوله في
نظر واحتمال الأولى أن يمتنع لأن له حقاً في أن لا يتخطى داره غير إذنه ولا يسقط حق المسلم عما
عليه حقه إلا بشاهدين فهذا أولى ما يجعل مراد فيه وقد قيل أنه كان نقش خاتم لقمان السترا على
أحسن من إذاعة ما ظننت **(الدرجة الثانية)** التعريف فإن المنكر قد يقدم عليه المقدم بجهله
عرف أنه منه كثرته كالكاسوادي صلى ولا يحسن الركون والسجود فيعلم أن ذلك لجهله بأن
ليست بالصلاة ولو رضى بأن لا يكون مصلياً الترك أصل الصلاة فيجب تعريفه بالالطف من غير عنف وذلك
لأن في ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحق والتجهيل إذا هو قلماً يرضى الإنسان بأن ينسب
الجهل بالامور لا سيما بالشرع ولذلك ترى الذي يغلب عليه الغضب كيف يغضب إذا نهى على الحق
والجهل وكيف يجتهد في محادثة الحق بعدم معرفته خيفة من أن تنكشف عورة جهله والطباع أحرى
على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية لأن الجهل قبيح في صورة النفس وسواد في وجه
وصاحبه معلوم عليه وقبح السوءاتين يرجع إلى عورة البدن والنفس أشرف من البدن وقبحها أشد
قبح البدن ثم هو غير معلوم عليه لأنه خلق لم يدخل تحت اختياره حصوله ولا في اختياره إزالته وتجب
والجهل قبيح يمكن إزالته وتبديله بحسن العلم فلذلك يعظم تألم الإنسان بظهور جهله ويعظم ابتهاجه
نفسه بعلمه ثم لذته عند ظهور رجائه بعلمه لغيره وإذا كان التعريف كشفاً للعورة مؤذناً بالقلب فلا
وإن يعالج دفع أذاه بلطف الرفق فنقول له إن الإنسان لا يولد عالماً وقد كنا أيضاً جاهلين بأمور الصلاة
فعلما العلماء ولعل قريتك خالية عن أهل العلم أو علمها مقتصرة في شرح الصلاة وأيضاً جاهلنا
الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود وهكذا يتلطف به ليحصل التعريف من غير أذى فإن كان
المسلم حرام محذور كما أن تقريره على المنكر محذور وليس من العقل أن يغسل الدم بالدم أو بالبول
احتجب محذوراً والسكوت على المنكر واستبدل عنه محذوراً لا يذاهل المسلم مع الاستغناء عنه فقد غسل
بالبول على التحقيق وأما إذا وقعت على خطأ في غير أمر الدين فلا ينبغي أن ترويه عليه فإنه يستفيد من ذلك

تعالى في خلواتهم يفتح
الله عليهم ما يؤانسهم في
خلوتهم تعويضاً من الله

أيامهم عما تركوا لأجله
ثم خلوة القوم مستمرة
وأما الأربعون واستكمالها
له أثر ظاهر في ظهور
مبادئ بشائر الحق سبحانه
وتعالى وسنوح مواهبه
السنية

(السابع السابع والعشرون في ذكر فتوح الاربعينية)

وقد غلط في طريق الخلوة
والاربعينية قوم وحرفوا
الكلام عن مواضعه
ودخل عليهم الشيطان
وفتح عليهم باباً من الغرور
ودخلوا الخلوة على غير
أصل مستقيم من تادية
حق الخلوة بالاخلاص
وتمسوا أن المشايخ
والمصوفية كانت لهم خلوات
وظهرت لهم وقائع وكوشفوا
بغرائب وعجائب فدخلوا
الخلوة لطلب ذلك وهذا
عين الاعتلال ومحض

للس
ظه
ر
للس
ول
نيس
ك
خ
لهم
س
ع
لله
ان
س
س
لى
ع
فى
ال
س
و
ب
اب
ر
الص
اف
فان
بول
غسل
منك

س

بصير
نصيح
ن
بني أ
ددة أ
بامه
مها
لال و
كر أ
راق
عرفه
جهن أ
يا ووط
سب
ساعة با
هو ال
هو ال
ألى نف
واسم
م عن
أخ
وذا
مئل
شما
وله يا
ن هو أ
الرسول
حق من
عن الل
بل ي
بل ي
كفرو
الان
ن ر
العصو

صبرك عدوا الا اذا علمت أنه يقتحم العلم وذلك عزيز جدا * (الدرجة الثالثة) * انتهى بالوعظ
 فصح والنحو يف بالله تعالى وذلك فيمن يقدم على الامر وهو عالم بكونه منكرا أو فيمن أصر عليه بعد أن
 في كونه منكرا كالذي يواطى على الشرب أو على الظلم أو على اغتياب المسلمين أو ما يجرى مجراه
 في أن يوعظ ويخوف بالله تعالى وتورد عليه الاخبار الواردة بالوعيد في ذلك وتحكي له سيرة السلف
 بهذه المتقين وكل ذلك بشفقة واطف من غير عنف و غضب بل ينظر اليه نظرا مترحما عليه ويرى
 ما به على المعصية مصيبة على نفسه اذا المسلمون كنفس واحدة وههنا آفة عظيمة ينبغي أن يتوقاها
 بمهاكة وهي أن العالم يرى عند التعريف عز نفسه بالعلم وذلك غير بالجهل فربما يقصد بالتعريف
 ذلال واظهار التميز بشرف العلم والذلال صاحبه بالنسبة الى خسة الجهل فان كان الباعث هذاف هذا
 كرا تقيح في نفسه من المنكر الذي يعترض عليه ومثال هذا المحتسب مثال من يخاف من النار
 روق نفسه وهو غاية الجهل وهذه منزلة عظيمة وغائلة هائلة وغرور للشيطان يتدلى بجمله كل انسان الا
 عرفه الله عيوب نفسه وفتح بصيرته بنور هدايته فان في الاحتكام على الغير لذة للنفس عظيمة من
 يهين أحدهم من جهة دالة العلم والاخر من جهة دالة الاحتكام والاساطفة وذلك يرجع الى
 ما يطلب الجاه وهو الشهوة الخفية الداعية الى الشرك الخفي وله محك ومعياري ينبغي أن يعتمد
 سببه نفسه وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن المنكر بنفسه أو باحتساب غيره أحب اليه من
 ما به باحتسابه فان كانت الحسبة شاقة عليه ثقيلة على نفسه وهو يود أن يكفي بغيره فليحتسب فان
 به هو الدين وان كان اتعاط ذلك العاصي بوعظه وانزجاره من حربه أحب اليه من اتعاطه بوعظ غيره
 هو الاتباع هو نفس نفسه ومتوسل الى اظهار جاه نفسه بواسطة حسبه فليثق بالله تعالى فيه وليحتسب
 على نفسه وعند هذا يقال له ما قيل لعيسى عليه السلام يا ابن مريم عظم نفسك فان اتعظت فعظ الناس
 فاستحي مني وقيل لداود الطائي رحمه الله أرأيت وجلاد دخل على هؤلاء الامراء فأمرهم بالاعرف
 لهم عن المنكر فقال أخاف عليه السوط قال انه يقوى عليه قال أخاف عليه السيف قال انه يقوى
 قال أخاف عليه الداء الدفن وهو الحبب * (الدرجة الرابعة) * السب والتعنيف بالقول الغليظ
 من وذلك يعدل اليه عند التجزع المنع بالاطف وظهور رمادي الاصرار والاستهزاء بالوعظ والنصح
 مثل قول ابراهيم عليه السلام أف لكم ولما تعبسون من دون الله أفلاتة قلون واسنانعني بالسب
 سب ما فيه نسبة الى الزنا ومدة دمانه ولا الكذب بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يعد من جملة الفحش
 قوله يا فاسق يا أحمق يا جاهل الاتخاف الله وكقوله يا سوادى يا غيى وما يجرى هذا الجرى فان كل
 ما هو أحمق وجاهل ولولا حقه لما عصى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق والكيس من
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكياسة حيث قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت
 حق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله ولهذه الرتبة أدبان أحدهم أن لا يقدم عليها الا عند الضرورة
 تجزع اللطف والثاني أن لا ينطق الا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطلق لسانه الطويل بما لا يحتاج
 بل يقتصر على قدر الحاجة فان علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست تزره فلا ينبغي أن
 بل يقتصر على اظهار الغضب والاستحقار له والازراء بعمله لاجل معصيته وان علم أنه لو تكلم ضرب
 كعبر وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب لزمه ولم يكفه الانكار بالقلب بل يلزمه أن يقطب وجهه
 به لا ينكاره * (الدرجة الخامسة) * التغيير باليد وذلك ككسر الملاهي وارقة الحمر وخلع
 من رأسه وعن بدنه ومنعه من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير واخراجه من
 القصور وبالجبر برجله واخراجه من المسجد اذا كان جالسا وهو جنب وما يجرى مجراه

الضلال وانما القوم
 اختاروا الخلوقة والوحدة
 لسلامة الدين وتفقد
 أحوال النفس واخلاص
 العمل لله تعالى (نقل)
 عن أبي عمر والاعطى
 انه قال ان يصفو للعاقل
 فهم الاخير بالاحكامه
 ما يجب عليه من اصلاح
 الحال الاول والمواطن
 التي ينبغي أن يعرف منها
 أزداد هو أم منقص
 فعليه أن يطلب مواضع
 الخلوقة التي لا يعارضه
 شاغل فيفسد عليه
 ما يريد (أنبأنا) طاهر
 ابن أبي الفضل اجازة
 عن أبي بكر بن خلف
 اجازة قال أنبأنا أبو عبد
 الرحمن قال سمعت أبا قحيم
 المغربي يقول من اختار
 الخلوقة على المحبة فينبغي
 أن يكون خاليا من جميع
 الاذكار الا ذكر ربه
 عز وجل وخالي من
 جميع المراتد الامراد
 وبه وخالي من مطالبته

و يتصور ذلك في بعض المعاصي دون بعض فاما معاصي اللسان والقلب فلا يقدّر على مباشرة تغييرها
وكذلك كل معصية تقترن على نفس المعاصي وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أدبان أحدهما
لا يباشر بيده التغيير ما لم يحجز عن تكليف المحاسب عليه ذلك فاذا أمكنه أن يكلفه المشي في الخروج
الارض المغصوبة والمسجد فلا ينبغي أن يدفعه أو يجبره واذا قدر على أن يكلفه اوراقه الخمر وكسر الملا
وحل درو زئوب الخمر يرفل لا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه فان في الوقوف على حد الكسر نوع عسر
يتعاطى بنفسه ذلك كفي الاجتهاد فيه وتولاه من لا يجبر عليه في فعله الثاني ان يقتص في طريق التمسك
على القدر المحتاج اليه وهو ان لا يأخذ بطيخته في الاخراج ولا برجله اذا قدر على جره بيده فان زيادة الاز
فيه مستغنى عنه وان لا يمزق ثوب الخمر يربل يحمل درو زه فقط ولا يحرق الملاهى والصليب
أظهره النصرارى بل يبطل صلاحيتها للفساد بالكسر وحده الكسر ان يصير الى حالة تحتاج في استعماله
اصلاحه الى تعب يساوي تعب الاستئناس من الخشب ابتداء وفي اوراقه الخمر وريثوق كسر الار
ان وجد اليه سبيل فان لم يقدّر عليها الا بان يرى ظروفا يجبر فيه ذلك وسقطت قيمة الظرف وتغير
بسبب الخمر اذا صار حائلا بينه وبين الوصول الى اوراقه الخمر ولو ستر الخمر بيده لكانت مقصدا
بالجرح والضرب لتوصل الى اوراقه الخمر فاذا لا تريد حرمة ملكه في الظرف وعلى حرمة نفسه
كان الخمر في قوارير ضيقة الرأس ولو اشتغل باراقته اطال الزمان وأدركه الفساق ومنع
كسرها فهذا ذروا ان لا يحذر ظفر الفساق به ومنعهم ولكن كان يضييع فيه زمانه وتغير
عليه أشغاله فله ان يكسرها فليس عليه ان يضييع منفعة بدنه وغرضه من أشغاله لاجل ظروفي
وحيث كانت اوراقه متيسرة بلا كسر فكسرها لزمه الضمان فان قلت فهو لاجاز الكسر لاجل
وهو لاجاز الجرح بالرجل في الاخراج عن الارض المغصوبة ليعكون ذلك أبلغ في الزجر فاعلم ان
انما يكون عن المستقبل والعقوبة تكون على الماضي والدفع عن الحاضر الراهن وليس الى
الرعية الا الدفع وهو اعدام المنكر فاذا على قدر الاعداد فهو اعدامه بقية على جريمة سابقة أو زجر
لاحق وذلك الى الولاية لا الى الرعية نعم الوالى له أن يفعل ذلك اذا رأى المصلحة فيه وأقول له أن يترك
الظروف التي فيها الخمر وزجرها وقد فعل ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كيد لرسول
ولم يثبت نسخه ولكن كانت الحاجة الى الزجر والاطعام شديدة فاذا رأى الوالى باجتهاده مش
الحاجة جازله مثل ذلك واذا كان هذاموطا بنوع اجتهاد دقيق لم يكن ذلك لاحتاد الرعية فله
فليجزم للسلطان زجر الناس عن المعاصي بانلاف أموالهم وتخريب دورهم التي فيها يشربون ويصنعون
واحراق أموالهم التي بها يتوصلون الى المعاصي فاعلم أن ذلك لو ورد الشرع به لم يكن خارا جاعا
المصالح ولكن لا ينتدع المصالح بل يتبع فيها وكسر ظروفي الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة وتر
ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نسخا بل الحسب يزول بزوال العلة ويعود بعودها وانما جواز
للامام بحكم الاتباع ومنعنا اتحاد الرعية منه مخافوا جه الاجتهاد فيه بل نقول لو أرى الخمر
فلا يجوز كسر الاواني بعدها وانما جاز كسرها بغير الخمر فاذا خلت عنها فانلاف مال الا أن
ضار به بالخمر لا يصلح الالفاظ كان الفعل المنقول عن العصر الاول كان مقر وناجعين أحدهما
الحاجة الى الزجر والاخر تبعية الظروفي للخمر التي هي مشغولة بها وهما معنيان مؤثران
الى حذفهما ومعنى ثالث وهو صدور رأي صاحب الامر له بشدة الحاجة الى الزجر وهو
مؤثر فلا سبيل الى الغائه فهذه تصرفات دقيقة فقهية محتاج المحتسب للاحالة الى معرفتها
السادسة) التهديد والتعويق كقوله دع عنك هذا أولا كسر رأسك أولا ضرب رقبته

النفس من جميع الاسباب
فان لم يكن بهذه الصفة
فان خلوته توقعه في فتنة
أوبلية (أخبرنا) أبو
زرعة اجازة قال أنا أبو
بكر اجازة قال أنا أبو عبد
الرحمن قال سمعت منصورا
يقول سمعت محمد بن
حامد يقول جاهر رجل الى
زيادة أبي بكر الوراق
وقال له أوصني فقال
وجدت خير الدنيا والآخرة
في الخلو والقلة ووجدت
شرهما في الكثرة
والاختلاط فدخل
الخلوة معتلا في دخوله
دخل عليه الشيطان
وسول له أنواع الطغيان
وامتلا من الغرور والحال
فطن أنه على حسن الحال
فقد دخلت الفتنة
على قوم دخلوا الخلوة
بغير شر وطها وأقبلوا
على ذكر من الأذكار
واستعملوا نفوسهم بالعزلة
عن الخلق ومنعوا
الشواغل من المحواس

وما أشبهه وهذا ينبغي أن يقدم على تحقيق الضرب إذا أمكن تقديمه والادب في هذه الرتبة أن لا يهدده
 بل لا يجوز له تحقيقه كقوله لا تنهين دارك أو لا ضربن ولدك أو لا سمين زوجتك وما يجري مجراه بل
 أن قاله عن عزم فهو حرام وإن قاله عن غير عزم فهو كذب نعم إذا تعرض لوعيد عده بالضرب
 استغفاف فله العزم عليه إلى حد معلوم يقتضيه الحال وله أن يزبد في الوعيد على ما هو في عزمه
 طأن إذا علم أن ذلك يقيم معه ويردعه وليس ذلك من الكذب المحذور بل المبالغة في مثل ذلك معتادة
 ومعنى مبالغة الرجل في إصلاحه بين شخصين وتأليفه بين الضربين وذلك مما قد رخص فيه للحاجة
 في معنى ما قاله فان القصد به إصلاح ذلك الشخص وإلى هذا المعنى أشار بعض الناس أنه لا يجمع من الله
 وعيد على ما لا يفعل لأن الخلف في الوعيد كرم وإنما يجمع أن يعد بما لا يفعل وهذا غير مرضي عندنا فان
 كلام القديم لا يتطرق إليه الخلف وعدا كان أو وعيدا أو غايتصو وهذا في حق العباد وهو كذلك
 الخلف في الوعيد ليس بمحرام (الدرجة السابعة) بمباشرة الضرب باليد والرجل وغير ذلك مما
 فيه شهرة سلاح وذلك جائز لا حد بشرط الضرورة والاقتضار على قدر الحاجة في الدفع فإذا اندفع
 كره فينبغي أن يكف والقاضي قد يرهق من ثبت عليه الحق إلى الاداء بالمجس فان أصرا المحبوس وعلم
 القاضي قدرته على أداء الحق وكونه معاندا فله أن يلزمه الاداء بالضرب على التدرج كما يحتاج إليه
 ذلك المحتسب يراعى التدرج فان احتاج إلى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح
 لم يكره فله أن يتعاطى ذلك ما لم تترفتة كالوقبض فاسق مثلا على امرأة أو كان يضرب بمنزله معه وبينه
 من المحتسب نهر حائل أو جدار مانع فبأخذ قوسه ويقول له خل عنها أو لا زمنيك فان لم يخل عنها فله
 أن يرمي وينبغي أن لا يقصد المقتل بل الساق والفخذ وما أشبهه ويراعى فيه التدرج ويحرم كذلك يسيل
 ويقول يقول اترك هذا المنكر أو لا ضربنك فكل ذلك دفع للمنكر ودفعه واجب بكل ممكن ولا فرق في
 بين ما يتعلق بمخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين وقالت المعتزلة ما لا يتعلق بالآدميين فلا حسبة
 إلا بالكلام أو بالضرب أو لكن للأمام لا للآحاد (الدرجة الثامنة) أن لا يقدر عليه بنفسه
 فاحتاج فيه إلى أعوان يشهرون السلاح وربما يستعمل الفاسق أيضا بأعوانه ويؤدي ذلك إلى أن
 بين الصفان ويتقاتلان فهذا قد ظهر الاختلاف في احتياجه إلى إذن الإمام فقال قائلون لا يستقل
 الرعية بذلك لانه يؤدي إلى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب البلاد وقال آخرون لا يحتاج إلى
 ذلك وهو لا قيس لانه إذا جاز للآحاد الأمر بالمعروف وأوائل درجاته تجر إلى ثوان والثواني إلى ثوانث
 تنتهي لا محالة إلى التضارب والتضارب يدعو إلى التعاون فلا ينبغي أن يبالي بلوازم الأمر بالمعروف
 بماهية تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه ونحن بنحو ذلك حاد من الغزاة أن يجتمعوا ويقابلوا من
 من فرق الكفار كفالا هل الكفر فكذلك قع أهل الفساد جائز لان الكافر لا بأس بقتله والمسلم
 فهو شهيد فكذلك الفاسق المناضل عن فسقه لا بأس بقتله والمحتسب الحق أن قتل مظلوما فهو
 على الجملة فانتهاه الأمر إلى هذا من النوادر في الحسبة فلا يغير به قانون القياس بل يقال كل من
 دفع منكر فله أن يدفع ذلك بيده وسلاحه بنفسه وبأعوانه فالمسئلة إذا احتمله كما ذكرناه فهذه
 الحسبة فلنذكر آدابها والله الموفق

(بيان آداب المحتسب)

كرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات ونذكر الآن جملة ما صادرها فنقول جميع آداب
 مصدرها ثلاث صفات في المحتسب العلم والورع وحسن الخلق أما العلم فليعلم مواقع الحسبة
 ودواجر مجاريها وموانعها ليقصر على حد الشرع فيه والورع ليردعه عن مخالفة معلومه فما

كفعل الرهابين والبراهمة
 والفلاسفة والوحدة في
 جمع المهمات تأثير في صفاء
 الباطن مطلقا فما كان
 من ذلك بحسن سياسة
 الشرع وصدق المتابعة
 لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنتج تنوير
 القلب والزهد في الدنيا
 وحلاوة الذكروا المعاملة
 لله بالاخلاص من الصلاة
 والتلاوة وغير ذلك وما
 كان من ذلك من غير
 سياسة الشرع ومتابعة
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ينتج صفاء النفس
 يستعان به على اكتساب
 علوم الرياضة مما يعتنى
 به الفلاسفة والديريون
 خذلهم الله تعالى وكلما
 أكثر من ذلك بعد عن
 الله ولا يزال المقبل على
 ذلك يستغويه الشيطان
 بما يكتسب من العلوم
 الرياضية أو بما قد
 يراهي له من صدق
 المخاطر وغير ذلك حتى

يركن اليه الركون التام
ويظن أنه فاز بالمقصود
ولا يعلم أن هذا الفن من
الفائدة غير ممنوع من
النصارى والبراهمة
وليس هو المقصود من
المخلوقة يقول بعضهم إن
الحق يريد منك الاستقامة
وأنت تطلب الكرامة
وقد يفتح على الصادقين
شي من خوارق العادات
وصدق الفراسة وتبين
ما يحدث في المستقبل
وقد لا يفتح عليهم ذلك
ولا يقدح في حالهم عدم
ذلك وإنما يقدح في
حالهم الانحراف عن
حد الاستقامة فما يفتح
من ذلك على الصادقين
يصير سبباً لمزيد إيمانهم
والداعي لهم إلى صدق
المجاهدة والمعاملة
والزهد في الدنيا والنفاق
بالاخلاق الحميدة وما
يفتح من ذلك على من
ليس تحت سياسة الشرع
يصير سبباً لمزيد بعده

كل من علم عمل بعلمه بل ربما يعلم أنه مسرف في المحسبة ورائد على الحمد المأذون فيه شرعاً ولكن بحسب
عليه غرض من الأغراض وليكن كلامه ووعظه مقبولاً فالافساق يهزأ به إذا احتسب ويورث
جرأة عليه وأما حسن الخلق فليتمكن به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه والعلم والورع
لا يكفيان فيه فإن الغضب إذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع في قعسه ما لم يكن في الطبع قبوله بحسب
الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط الشهوة والغضب وبه
المحتسب على ما أصابه في دين الله والافاداً أصيب عرضة أو ماله أو نفسه بشتم أو ضرب نسي الحسبة
وغفل عن دين الله واشتغل بنفسه بل ربما يقدم عليه ابتداءً يطلب الجاه والاسم فهذه الصفات الثلاث
بها تصير المحسبة من القربات وبها تندفع المنكرات وإن فقدت لم يندفع المنكر بل ربما كانت المحسبة
أيضاً منكرة لمجاورة حد الشرع فيها ودل على هذه الآداب قوله صلى الله عليه وسلم لا يأمر بالمعروف
ولا ينهى عن المنكر إلا الرفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى عنه حليم فيما يأمر به حليم فيما ينهى عن
فقيه فيما يأمر به فقيه فيما ينهى عنه وهذا يدل على أنه لا يشترط أن يكون فقيهاً مطلقاً بل فيما يأمر
وينهى عنه وكذا المحلم قال الحسن البصري رحمه الله تعالى إذا كنت ممن يأمر بالمعروف فكن من
الناس به والاهلكت وقد قيل

لاتلم المرء على فعله * وأنت منسوب إلى مثله
من ذم شيئاً وأتى مثله * فانما يزرى على عقله

ولساننا في هذا الأمر بالمعروف يصير ممنوعاً بالفسق وإيكن يسقط أثره عن القلوب بظهوره
للناس فقد روى عن أنس رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله ألا تأمر بالمعروف ونهى عن المنكر حتى نعمل به
نهي عن المنكر حتى نجتنبه كله فقال صلى الله عليه وسلم بل مر بالمعروف وان لم تعملوا به كاه
عن المنكر وان لم تجتنبوا كاه وأوصى بعض السلف بنية فقال ان أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف ونهى
نفسه على الصبر وليثق بالثواب من الله فن وثق بالثواب من الله لم يجد مس الاذى فاذا من آداب
توطئ النفس على الصبر ولذا قرن الله تعالى الصبر بالأمر بالمعروف فقال حا كيما عن لقمان يا بني
الصلاة وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر واصبر على ما أصابك ومن الآداب تعليل العلائق حتى
خوفه وقطع الطمع عن الخلائق حتى تزول عنه المداينة فقد روى عن بعض المشايخ أنه كان له
وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئاً من الغداس نوره فرأى على القصاب منكر فادخل
أولاً وأخرج السنور ثم جاء واحتسب على القصاب فقال له القصاب لا أعطيتك بعد هذا شيئاً
فقال ما احتسبت عليك إلا بعد إخراج السنور وقطع الطمع منك وهو كما قال فن لم يقطع الطمع
الخلق لم يقدّر على المحسبة ومن طمع في أن تكون قلوب الناس عليه طيبة وأسلمتهم بالثناء عليه
تيسر له المحسبة قال كعب الأحبار لا يمس الخولا في كيف منزلتك بين قومك قال حسنة قال ان
تقول ان الرجل اذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه فقال أبو مسلم صدقت
وكذب أبو مسلم ويدل على وجوب الرفق ما استدل به المأمون اذ وعظه واعط وعنف له في القول
بارجل أرفق فقد بعث الله من هو خير منك الى من هو شر مني وأمر بالرفق فقال تعالى فقول له قولي
لعله يتذكر أو يخشى فليكن اقتداءً بالمحتسب في الرفق بالانبياء صلوات الله عليهم فقد روى أبو
غلام شيبان أن النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا بني الله أنأذن لي في الزنا فصاح الناس به فقال
صلى الله عليه وسلم قر به أدن فدنا حتى جلس بين يديه فقال النبي عليه الصلاة والسلام لا
لامك فقال لاجعني الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لامهاتهم أحبهم لا بنتك قال لاجعني

الذي قال كذلك الناس لا يحبونه لبعثناهم أتعجبه لا خنتك وزاد ابن عوف حتى ذكر العمة والحالة
 هو يقول في كل واحد لا جعلني الله فداك وهو صلى الله عليه وسلم يقول كذلك الناس لا يحبونه
 إلا جيعا في حديثهما أعني ابن عوف والراوي الآخر فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على
 صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه فلم يكن شيئا بغض اليه منه يعني من الزنا وقيل
 فضيل بن عياض رحمه الله أن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان فقال الفضيل ما أخذ منهم إلا دون
 ثمن خلابه وعدله ووبخه فقال سفيان يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فأنالنا نحب الصالحين وقال حماد بن
 المنصور بن أشيم مر عليه رجل قد أسبل أزاره فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة فقال دعوني أنا كفيكم
 يا ابن أخي إن لي إليك حاجة قال وما حاجتك يا عم قال أحب أن ترفع من أزارك فقال نعم وكرامة
 مع أزاره فقال لأصحابه لو أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشتمكم وقال محمد بن زكريا العلاني شهدت
 مع النبي بن محمد بن عائشة ليلة وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد منزله وإذا في طريقه غلام من قريش
 يران وقد قبض على امرأة فجذبها فاستغاثت فاجتمع الناس عليه يضربونه فنظر إليه ابن عائشة فعرفه
 للناس تخو عن ابن أخي ثم قال لي يا ابن أخي فاستحي الغلام فجاء إليه فضمه إلى نفسه ثم قال له امض
 فغضى معه حتى صار إلى منزله فادخله الدار وقال لبعض غلمانه بيته عندك فاذا أفاق من سكره فاعلمه
 أن كان منه ولا تدعه ينصرف حتى تأتيني به فلما أفاق ذكر له ما جرى فاستحي منه وبكى وهم بالانصراف
 إلى الغلام قد أمر أن تأتيه فادخله عليه فقال له ما استحييت نفسك أما استحييت لشرفك أما ترى من
 لك فاتق الله وانزع عما أنت فيه فبكي الغلام منه كسار رأسه ثم رفع رأسه وقال عاهدت الله تعالى عهدا
 لي عند يوم القيامة أني لأعود أشرب النبيذ ولا أشي مما كنت فيه وأنا نائب فقال ادن مني فقبل رأسه
 وأحسنت يا بني فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث وكان ذلك بركة رفعه ثم قال إن
 من يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويكون معروفهم منكرا فعليه كبر بالرفق في جميع أمورهم
 ومن به ما تطالبون وعن القمع بن شخرف قال تعلق رجل بالمرأة وتعرض لها ويده سكين لا يدنو منه أحد
 فخره وكان الرجل شديد البدن فبينما الناس كذلك والمرأة تصيح في يده اذمر بشر بن الحرث فدنا منه
 فكتمه بكثف الرجل فوقع الرجل على الأرض ومشى بشرفه نوا من الرجل وهو يترشح عرقا
 ومضت المرأة لها نسا لوما حالك فقال ما أدري ولكني حاكي شيع وقال لي إن الله عز وجل ناظر
 إلى ما تعمل فضعفت لقوله قدماي وهبته هيبه شديدة ولا أدري من ذلك الرجل فقال له هو
 بشر بن الحرث فقال واسوأناه كيف ينظر إلى بعد اليوم وحمل الرجل من يومه ومات يوم السابع فهكذا
 كانت عادة أهل الدين في الحسبة وقد نقلنا فيها آثارا وأخبارا في باب البغض في الله والمحبة في الله
 كتاب آداب الحسبة فلا تطول بالأعادة فهذا تمام النظر في درجات الحسبة وآدابها والله الموفق
 به والحمد لله على جميع نعمه

﴿الباب الثالث في المنكرات المألوفة في العادات﴾

يرى لي جل منها يستدل بها على أمثالها إذا لمطعم في حصرها واستقصائها في ذلك

﴿منكرات المساجد﴾

إن المنكرات تنقسم إلى مكروهة وإلى محظورة فاذا قلنا هذا منكر مكروه فاعلم أن المنع منه مستحب
 كونه عليه مكروه وليس بحرام إلا إذا لم يعلم الفاعل أنه مكروه فيجب ذكره له لأن الكراهة حكم في
 ع يجب تبليغه إلى من لا يعرفه وإذا قلنا منكر محظور أو قلنا منكر مطلقا فنرى يده المحظور ويكون
 من عليه مع القدرة محظورا فما شاهد كثير في المساجد أساءة الصلاة بترك الصلوات في الركوع

وغير وره وحاقت به
 واستطالته على الناس
 وازدراؤه بالخلق ولا
 يزال به حتى يخارج ربة
 الإسلام عن عنقه
 وينكر الحدود والاحكام
 والحلال والحرام ويظن
 أن المقصود من العبادات
 ذكر الله تعالى ويترك
 متابعة الرسول صلى الله
 عليه وسلم ثم يتدرج
 من ذلك إلى التحدث وتندق
 نعوذ بالله من الضلال
 وقد يلوح لأقوام خيالات
 يظنونها وقائع ويشبهونها
 بوقائع المشايخ من غير
 علم بحقيقة ذلك فن
 أراد تحقيق ذلك فلم يعلم
 أن العبد إذا أخلص
 لله وأحسن نيته وقعد
 في الخلوة أربعين يوما
 أو أكثر فخرج من يماثر
 باطنه صفو اليقين
 ويرفع الحجاب عن قلبه
 ويصير كما قال قائلهم
 رأي قلبي ربي وقد
 يصل إلى هذا المقام

والسجود وهو منكر مطلق للصلاة بنص الحديث فيجب النهي عنه الا عند الخنفي الذي يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة اذ لا ينفع النهي معه ومن رأى مسياً في صلاته فسكت عليه فهو شر به هكذا ورد في الاثر وفي الخبر ما يدل عليه اذ ورد في الغيبة أن المستمع شريك القائل وكذلك كل ما يقدح في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها أو انحراف عن القبلة بسبب ظلام أو عي فكل ذلك تجب المحسبة فيه وهو قراءة القرآن باللحن يجب النهي عنه ويجب تلقين الصحيح فان كان المعتكف في المسجد يضيع أوقاته في أمثال ذلك ويستغل به عن التطوع والذي كره فليستغل به فان هذا أفضل له من ذكره وتطوعه لان هذا فرض وهي قرينة تتعدى فائدتها فهي أفضل من نافلة تقتصر عليه فائدتها وان كان ذلك ينشأ عن الوراقة مثلاً أو عن الكسب الذي هو طعمته فان كان معه مقدار كافيته لزمه الاشتغال بذلك ويجزله ترك المحسبة لطلب زيادة الدنيا وان احتاج الى الكسب لقوت يومه فهو عذر له فيسقط الوجوب عنه لعجزه والذي يكثر اللحن في القرآن ان كان قادراً على التعلم فليمتنع عن القراءة قبل التعلم فإنه عاص وان كان لا يطاوعه اللسان فان كان أكثر ما يقرؤه لمحمداً فليتركه وليجتهد في تعلم الفاتحة ويصححها وان كان أكثر صحيحاً وليس يقدر على التسوية فلا بأس له أن يقرأ أوله ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت حتى لا يسمع غيره ولمنعه سرامنه أيضاً وجهه ولكن اذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له أنس بالقراءة وحده علمنا فليست أرى به بأساً والله أعلم به ومنهاترسل المؤذنين في الاذان وتطويلهم بكلماته وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع المصادر في الحيلة التي أوامر اذ كل واحد منهم باذان ولكن من غير توقف في انقطاع اذان الآخر بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الاذان لتداخل الاصوات في كل ذلك منكرات مكر وهمة يجب تعريضها فان صدرت عن معرفة فيستحب المنع منها والمحسبة فيها وكذلك كان للمسجد مؤذن واحد وهو يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الاذان بعد الصبح فذلك مشهور للصوم والصلاة على الناس الا اذا عرف أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يعول على اذانه في صلاة أو غيره وهو راو كان معه مؤذن آخر معروف بالصوت يؤذن مع الصبح ومن الممكر وهات أيضاً في الاذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة اما من واحد أو جماعة فانه لا فائدة فيه اذ الميق في المسجد نائم ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى يذهب غيره فكل ذلك من الممكر وهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف به ومنه أن يكون الخطيب لباساً ثوباً أسود يغلب عليه الابريسم أو عسكاً سيف مذهب فهو فاسق والانكار عليه واجب وأما مجرد السواد فليس بممكر ولكنه ليس بمحبوب اذا أحب الثياب الى الله تعالى البياض ومن قال انه مكر وهو بدعة أراد به انه لمعهود في العصر الاول ولكن اذا لم يرد فيه نهي فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكر وهات ولكنه ترك للاجتهاد ومنهاترسل المؤذنين في الاذان وتطويلهم بكلماته وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع المصادر في الحيلة التي أوامر اذ كل واحد منهم باذان ولكن من غير توقف في انقطاع اذان الآخر بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الاذان لتداخل الاصوات في كل ذلك منكرات مكر وهمة يجب تعريضها فان صدرت عن معرفة فيستحب المنع منها والمحسبة فيها وكذلك كان للمسجد مؤذن واحد وهو يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الاذان بعد الصبح فذلك مشهور للصوم والصلاة على الناس الا اذا عرف أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يعول على اذانه في صلاة أو غيره وهو راو كان معه مؤذن آخر معروف بالصوت يؤذن مع الصبح ومن الممكر وهات أيضاً في الاذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة اما من واحد أو جماعة فانه لا فائدة فيه اذ الميق في المسجد نائم ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى يذهب غيره فكل ذلك من الممكر وهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف به ومنه أن يكون الخطيب لباساً ثوباً أسود يغلب عليه الابريسم أو عسكاً سيف مذهب فهو فاسق والانكار عليه واجب وأما مجرد السواد فليس بممكر ولكنه ليس بمحبوب اذا أحب الثياب الى الله تعالى البياض ومن قال انه مكر وهو بدعة أراد به انه لمعهود في العصر الاول ولكن اذا لم يرد فيه نهي فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكر وهات ولكنه ترك للاجتهاد ومنهاترسل المؤذنين في الاذان وتطويلهم بكلماته وانحرافهم عن صوب القبلة بجميع المصادر في الحيلة التي أوامر اذ كل واحد منهم باذان ولكن من غير توقف في انقطاع اذان الآخر بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الاذان لتداخل الاصوات في كل ذلك منكرات مكر وهمة يجب تعريضها فان صدرت عن معرفة فيستحب المنع منها والمحسبة فيها وكذلك كان للمسجد مؤذن واحد وهو يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الاذان بعد الصبح فذلك مشهور للصوم والصلاة على الناس الا اذا عرف أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يعول على اذانه في صلاة أو غيره وهو راو كان معه مؤذن آخر معروف بالصوت يؤذن مع الصبح ومن الممكر وهات أيضاً في الاذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة اما من واحد أو جماعة فانه لا فائدة فيه اذ الميق في المسجد نائم ولم يكن الصوت مما يخرج عن المسجد حتى يذهب غيره فكل ذلك من الممكر وهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف به ومنه أن يكون الخطيب لباساً ثوباً أسود يغلب عليه الابريسم أو عسكاً سيف مذهب فهو فاسق والانكار عليه واجب وأما مجرد السواد فليس بممكر ولكنه ليس بمحبوب اذا أحب الثياب الى الله تعالى البياض ومن قال انه مكر وهو بدعة أراد به انه لمعهود في العصر الاول ولكن اذا لم يرد فيه نهي فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكر وهات ولكنه ترك للاجتهاد

قارة باحياء الاوقات بالصالحات وكف الجوارح وتوزيع الاوراد من الصلاة والتلاوة والذكر على الاوقات وقارة يسادته الحق لموضع صدقه وقوة استعداده مباداة من غير عمل وجد منه وقارة يجذب ذلك بملازمة ذكر واحد من الاذكار لانه لا يزال يردد ذلك الذكر ويقول وتكون عبادته الصلوات الخمس بسنن الراتبة فحسب وسائر اوقاته مشغولة بالذكر الواحد لا يتخللها فتور ولا يوجد منه قصور ولا يزال يردد ذلك الذكر ملتزم به حتى في طريق الوضوء وساعة الاكل لا يفتر عنه واختار جماعة من المشايخ من الذكر كلمة لا اله الا الله وهذه الكلمة لها خاصية في تنوير الباطن وجمع المم اذا

رجل ومهما كان الواعظ شابا متزينا للنساء في ثيابه وهيئته كثير الاشعار والاشارات والحركات وقد
 حضر مجلسه النساء فهذه منكر يجب المنع منه فان الفساد فيه أكثر من الصلاح ويتبين ذلك منه بقرائن
 هائلة بل لا ينبغي أن يسلم الواعظ الا لمن ظاهره الورع وهيئته السكينة والوقار وزينة الصالحين
 لا فلا يزداد الناس به الاتماديا في الضلال ويجب أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من
 التفرق فان ذلك أيضا مظنة الفساد والعادات تشهد لهذه المنكرات ويجب منع النساء من حضور المساجد
 صلوات ومحاسن الذكرا اذا خيفت الفتنة بهن فقد منعهن عائشة رضي الله عنها فقيل لها ان رسول
 صلى الله عليه وسلم ما منعهن من الجماعات فقالت لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن بعده
 من واما اجتياز المرأة في المسجد مستترة فلا تمنع منه الا أن الأولى أن لا تتخذ المسجد مجازا أصلا وقرارة
 المرأة بين يدي الواعظ مع التعدي والاحمان على وجه يغير نظم القرآن ويجاوز حد الترتيل منكر
 كرو وشديد الكراهة أن تذكر جماعة من السلف ومنها الخلق يوم الجمعة يبيع الادوية والاطعمة
 التعويدات وقيام السؤل وقرأتهم القرآن وانشادهم الاشعار وما يجري مجرا هذه الاشياء منها
 وهو محرم لكونه تلبيسا وكذبا كالكذابين من طريفة الاطباء وكاهل الشبهذة والتلبسات وكذا
 باب التعويدات في الاغاب يتوصلون الى بيعها بتلبسات على الصبيان والسودانية فهذه احرام في
 المسجد وخارج المسجد ويجب المنع منه بل كل يبيع فيه كذب وتلبيس واخفاء عيب على المشتري فهو
 محرم ومنها ما هو مباح خارج المسجد كالحياطة وبيع الادوية والكتب والاطعمة فهذه في المسجد
 لا يحرم الا بعارض وهو أن يضيق المحل على المصلين ويشوش عليهم صلاتهم فان لم يكن شيء من ذلك
 ليس بحرام والأولى تركه ولكن شرط اباحته أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة فان اتخذ المسجد
 مكانا للدوام حرم ذلك ومنع منه فن المباحات ما يباح بشرط القلة فان كثرت صار صغيرة كما أن من
 يبيع ما يكون صغيرة بشرط عدم الاصرار فان كان القليل من هذا الفسخ بانه خفيف منه أن ينجري الى
 كثير فليمنع منه وليكن هذا المنع الى الوالى أو الى القيم عصا المسجد من قبل الوالى لانه لا يدرك ذلك
 اجتهدوا ليس للاحد المنع مما هو مباح في نفسه مخوفة أن ذلك كثير وهو من ادخول المجانين والصبيان
 السكرى في المسجد ولا بأس بدخول الصبي المسجد اذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ولا
 يكون على اعبه الا اذا اتخذ المسجد لعبا وصار ذلك معتادا فيجب المنع منه فهذا مما يحل قليله دون
 كثيره ودليل حل قليله ما روى في الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف لاجل عائشة رضي
 عنها حتى نظرت الى الحبشة يزفنون ويلعبون بالدرق والحرب يوم العمد في المسجد ولا شك في أن
 حبشة لو اتخذوا المسجد لعبا لمنعوا منه ولم ير ذلك على الندرة والقلة منكر حتى نظر اليه بل أمرهم به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبصرهم عائشة تطيبها القلما اذ قال دونكم يا بني أرفدة كما قلنا في كتاب
 صاع واما المجانين فلا بأس بدخولهم المسجد الا أن يخشى تلويثهم له أو شتمهم أو نطقهم بما هو غش
 ما عليهم ما هو منكر في صورته ككشف العورة وغيره واما الجنون الهادي الساكن الذي قد علم
 أنه سكونه وسكونه فلا يجب اخراجه من المسجد والسكران في معنى الجنون فان خيف منه القذف
 لئلا يذبح باللسان وجب اخراجه وكذا لو كان مضطرب العقل فانه يخاف ذلك منه وان
 قد شرب ولم يسكر والرائحة منه تفوح فهو منكر مكر وشديد الكراهة وكيف لا ومن أكل الثوم
 فصل فقد نهاها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حضور المساجد ولكن يحمل ذلك على الكراهة
 في الحرم أشد فان قال قائل ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من المسجد جرا قلنا لا بل ينبغي
 أن يعزى القعود في المسجد يدعى اليه ويؤمر بترك الشرب مهما كان في الحال عاقلا فاما ضرب به للزجر

داوم عليها صادق مخلص
 وهي من مواهب الحق
 لهذه الامة وفيها خاصية
 لهذه الامة فيما حدثنا
 شيخنا ضياء الدين املاء
 قال أنا أبو القاسم الدمشقي
 الحافظ قال أنا عبد الكريم
 ابن الحسين قال أنا عبد
 الوهاب الدمشقي قال
 أنا محمد بن خريم قال ثنا
 هشام بن عمار قال ثنا
 الوليد بن مسلم قال أنا
 عبد الرحمن بن زيد عن
 أبيه أن عيسى بن مريم
 عليه السلام قال رب
 أنبئني عن هذه الامة
 المرحومة قال أمة محمد
 عليه الصلاة والسلام
 علماء أخفيا أتقياء
 حكام أمهات حكماء
 كانوا أنبياء يرضون
 مني بالقليل من العطاء
 وأرضى منهم باليسير من
 العمل وأدخلهم الجنة
 بلا اله الا الله يا عيسى هم
 أكثر سكان الجنة لانهم
 نزل السن قوم قط بلا

فليس ذلك الى الاحاد بل هو الى الولاية وذلك عند اقراره أو شهادة شاهدين فاما مجرد الراجحة فلا يمكن
كان يمشي بين الناس متميلا بحيث يعرف سكره فيجوز ضرب به في المسجد وغير المسجد منعه عنه
أثر السكر فان اظهر أثر الفاحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها وبعدها فعل يجب سترها وستر آثارها
فان كان مستترا مخفيا لا أثره فلا يجوز أن يتجسس عليه والراجحة قد تفوح من غير شرب بالجلوس
موضع الخمر وبوصوله الى الفم دون الابتلاع فلا ينبغي أن يعول عليه

(منكرات الاسواق)

من المنكرات المعتادة في الاسواق الكذب في المراجعة واخفاء العيب فن قال اشترت هذه الساعة
بعشرة واربح فيها كذا وكان كاذبا فهو فاسق وعلى من عرف ذلك أن يخبر المشتري بكذبه فان سكر
مراعاة لقلب البائع كان شر يكاله في الخيانة وعصى بسكوته وكذا اذا علم به عيبا فيلزمه أن يبيعه المشتري
عليه والا كان راضيا بضياع مال أخيه المسلم وهو حرام وكذا التفاوت في الذراع والمكيال والميزان
على كل من عرفه تغييره بنفسه أو رفعه الى الوالي حتى يغيره ومنهنا ترك الايجاب والقبول والاكتمال
بالمعاطة ولكن ذلك في محل الاجتهاد فلا ينكر الاعلى من اعتقد وجوبه وكذا في الشروط الفاسدة
المعتادة بين الناس يجب الانكار فيها فانها مفسدة للعقود وكذا في الربويات كلها وهي غالبية وكذا
التصرفات الفاسدة ومنها بيع المالا هي وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد لاجل الضيق
قتل يجب كسرها والمنع من بيعها كالمالا هي وكذلك بيع الاواني المنقذة من الذهب والفضة وكذا
بيع ثياب الحرير وروقة لانس الذهب والحرير أعني التي لا تصلح الا للرجال أو يعلم بمادة البلد أنه لا يلبس
الا للرجال فكل ذلك منكر محظور وكذلك من يعتاد بيع الثياب المبذلة المقصورة الذي يلبس
الناس بقصارتها وابتذالها ويزعم أنها جديدة فهذا الفعل حرام والمنع منه واجب وكذلك تأجيل
انخراق الثياب بالرطوبة وما يؤدي الى الاتباس وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية الى التلبسات
يطول احصاؤها فليقتبس بما ذكرناه ما لم نذكره

(منكرات الشوارع)

من المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات وبناء الدكاك متصلة بالبنية المملوكة وغرس الاشجار
واخراج الراشن والاجنحة ووضع الخشب وأعمال الحبوب والاطعمة على الطرق فكل ذلك منكر
ان كان يؤدي الى تضيق الطرق واستمرار المارة وان لم يؤدي الى ضرر أصلا لسعة الطريق
يمنع منه نعم يجوز وضع الحطب وأعمال الاطعمة في الطريق في القدر الذي ينقل الى البيوت فلا
يشترك في الحاجة اليه الكافة ولا يمكن المنع منه وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث تعيق
الطريق وينجس المجتازين منكر يجب المنع منه الا بقدر حاجة التزول والركوب وهذا الان الشوارع
مشتركة المنفعة وليس لاحد أن يختص بها الا بقدر الحاجة والمعي هو الحاجة التي تتراد الشوارع
لاجلها في العادة دون سائر الحاجات ومنها سوق الدواب وعليها الشوك بحيث يمزق ثياب السائرين
فذلك منكر ان أمكن شدها وضمها بحيث لا تمرق أو أمكن العدول بها الى موضع واسع والافلات
اذا حجة أهل البلدة الى ذلك نعم لا تترك ملقاة على الشوارع الا بقدر مدمرة النقل وكذلك
الدواب من الاجمال ما لا تطيقه منكر يجب منع المالك منه وكذلك ذبح القصاب اذا كان يبيع
الطريق حذاء باب الحانوت ويلوث الطريق بالدم فانه منكر يمنع منه بل حقه أن يتخذ في دكانه
فان في ذلك تضيقا للطريق واضرا بالناس بسبب ترشيش النجاسة وبسبب استنذار الناس
للقاذورات وكذلك طرح القمامة على جواد الطريق وتبديد قشور البطخ أو رشح الماء بحيث يفسد

اله الا الله كما ذات السننهم
ولم تذلل رقاب قوم قط
بالعبود كما ذات رقابهم
وعن عبد الله بن عمرو بن
العاص رضي الله عنهما
قال ان هذه الآية
مكتوبة في التوراة يا أيها
النبي انا أرسلناك شاهدا
ومبشرا ونذيرا وحرزا
للمؤمنين وكنتا للاميين
أنت عيسى ورسولي
سميتك المتوكل ليس
بفظ ولا غليظ ولا صخاب
في الاسواق ولا يجزى
بالسيئة السيئة ولكن
يعفو ويصفح وان أقبضه
حتى تقام به الملة المعوجة
بان يقولوا لا اله الا الله
ويفتحوا أعينهم
وآذانهم وقلوبهم باغلافا
فلا يزال العبد في خلوته
يردد هذه الكلمة على
لسانه مع مواطاة القلب
حتى تصير الكلمة
متأصلة في القلب فريضة
لمحدث النفس ينوب
معتاها في القلب عن

الترقي والتعثر كل ذلك من المنكرات وكذلك ارسال الماء من الميازيب الخرجة من الحائط في طريق الضيقة فان ذلك ينجس الثياب أو يضيق الطريق فلا يمنع منه في الطريق الواسعة اذا عدول به يمكن فاما ترك مياه المطر والاحوال والثلوج في الطريق من غير كسح فذلك منكر ولكنه ليس يختص بشخص معين الا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد والماء الذي يجتمع على الطريق من زلزال معين فعلى صاحبه على الخصوص كسح الطريق وان كان من المطر فذلك حسبة عامة فعلى لالة تكليف الناس القيام بها وليس الا احاد فيها الا الوعظ فقط وكذلك اذا كان له كلب عقور باب داره يؤذى الناس فيجب منعه منه وان كان لا يؤذى الا بتعجيس الطريق وكان يمكن الاحتراز نجاسته لم يمنع منه وان كان يضيق الطريق بسطه ذراعيه فيمنع منه بل يمنع صاحبه من أن ينام في الطريق أو يقعد أو يضييق الطريق فكلمه أولى بالمانع

(منكرات المحامات)

الصور التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب ان تها على كل من يدخلها ان قد عرف ان كان الموضع مرتفع لا اتصل اليه يده فلا يجوز له الدخول الا ضرورة فليعد الى حمام آخر فان مشاهدة كبر غير جائز فويكفيه أن يشوه وجهه او يبطل به صورته ولا يمنع من صور الاشجار وسائر النقوش في صورة الحيوان ومنها كشف العورات والنظر اليها ومن جلتها كشف الدلاء عن الفخوذ وما في السرة الخفية الوسخ بل من جلتها ادخال اليد تحت الازرقان مس عورة الغير حرام كالنظر اليها منها الا بطاح على الوجه بين يدي الدلاء لتغميز الانفاذ والاعجاز فهذا منكر وهان كان مع حائل لا يكون محظورا اذا لم يخش من حركة الشهوة وكذلك كشف العورة للحمام الذي من الفواحش المرأة لا يجوز لها ان تكشف بدن اللذمية في الحمام فكيف يجوز لها كشف العورات للرجال فانهم اغس اليد والواني النجسة في المياه القليلة وغسل الارار والطاس النجس في المحوض وماؤه قليل ينجس الماء الاعلى مذهب مالك فلا يجوز الا نكار فيه على المالكية ويجوز على الحنفية والشافعية اجمع ما لم يكن وشافعي في الحمام فليس لشافعي منع الماء كي من ذلك الا بطريق الالتماس واللاطف أن يقول له فانحتاج أن تغسل اليد أو لا ثم نغمسه في الماء وما أنت فستمن عن ايذاءني وتفويت عارتي على وما يجري مجرى هذا فان مظان الاجتهاد لا يمكن الحسبة فيها بالقهر ومنها أن يكون في غسل بيوت الحمام ومجاوي مياهها حجارة مساهة مزقة يراق عليها الغافلون فهذا منكر ويجب قلعه انتهى بمنكر على المحامي اهماله فانه يفضي الى السقطة وقد تؤدي السقطة الى انكسار عضو او عود وكذلك ترك الصدر والصابون المزق على أرض الحمام منكر ومن فعل ذلك وخرج وتركه به انسان وانكسر عضو من أعضائه وكان ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الاحتراز عنه من مرددين الذي تركه وبين المحامي اذ حقه تنظيف الحمام والوجه ايجاب الضمان على تاركه في الاول وعلى المحامي في اليوم الثاني اذا عاده تنظيف الحمام كل يوم معتاده والرجوع في مواقيت التنظيف الى العادات فليعتبر بها وفي الحمام أمور أخر مكر وهه ذكرواها في كتاب الطهارة هناك

(منكرات الضيافة)

ش الحري للرجال فهو حرام وكذلك تبخير الخور في حجرة قضة أو ذهب أو الشراب أو استعمال ماء في الواني القضة أو مارتسها من فضة ومنها السدال الستور وعليها الصور ومنها سماع الاوتار مع القينات ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر الى الرجال مهما كان في الرجال شـ باب الفتنة منهم فكل ذلك محظور ومنكر يجب تغييره ومن عجز عن تغييره لزمه الخروج ولم يجزله

حديث النفس فاذا استوت الكلمة وسهلت على اللسان ينشر بها القلب فلو سكنت اللسان لم يسكن القلب ثم تبهرها في القلب وتبهرها يستمكن نور اليقين في القلب حتى اذا ذهبت صورة الكلمة من اللسان والقلب لا يزال نورها متجوهر او يتخذ الذكر مع رؤية عظمة المذكور سبحانه وتعالى ويصير الذكر حيث ذكر الذات وهذا الذكر هو المشاهدة والمكاشفة والمعاينة أعني ذكر الذات بتجوهر نور الذكر وهذا هو المقصد الاقصى من الخلوة وقد يحصل هذا من الخلوة لأبذكر الكلمة بل بتلاوة القرآن اذا أكثر من التلاوة واجتهد في مواطاة القلب مع اللسان حتى تجرى التلاوة على اللسان ويقوم معنى

الكلام مقام حديث
النفس فيدخل على
العبد سهولة في التلاوة
والصلاة ويتصور
الباطن بتلك السهولة
في التلاوة والصلاة
ويتجوه نور الكلام
في القلب ويكون منه
أيضا ذكر الذات ويجمع
نور الكلام في القلب
مع مطالعة عظمة المتكلم
سبحانه وتعالى ودون
هذه الموهبة ما يفتح على
العبد من العلوم
الالهامية للدينونة والى
حين بلوغ العبد هذا
المبلغ من حقيقة الذكر
والتلاوة اذا صفا باطنه
قد يغيب في الذكر من
كمال أنسه وحلاوة ذكره
حتى يلتحق في غيبته في
الذكر بالناسم وقد
تجلى له الحقائق في لبسة
الخيال أولا كما تنكشف
الحقائق للناسم في لبسة
الخيال كن رأى في المنام
أنه قتل حية فيقول له

المحسوس فلا رخصة له في المحسوس في مشاهدة المنكرات وأما الصور التي على الفسار والزراني المفرور
فليس منكر أو كذا على الأطباق والقصاص لا الاواني المتخذة على شكل الصور فقد تكون رؤوس بعض
البحاير على شكل طير فذلك حرام يجب كسره مقدار الصور منه وفي المسحولة الصغيرة من الفضة خلال
وقد خرج أحمد بن حنبل عن الضيافة بسيدهم اوهمها كان الطعام حراما أو كان الموضوع مغصوبا أو كان
الشياب المفروشة حراما فهو من أشد المنكرات فان كان فيها من يتعاطى شرب الخمر وحده فلا يجوز
المحضور اذا لم يحل حضور رجلا من الشرب وان كان مع ترك الشرب ولا يجوز مجالس الفاسق في
مباشرة للفسق وانما النظر في مجالسته بعد ذلك وأنه هل يجب بغضه في الله ومقاطعة كذا كراهي في
الحب والبغض في الله وكذلك ان كان فيهم من يلبس الحرير أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز للمحسوس
معه من غير ضرورة فان كان الثوب على صبي غير بالغ فهو ذافي محل النظر والصحيح أن ذلك منك
ويجب نزع عنه ان كان غير الموم قوله عليه السلام هذان حرام على ذكور أمتي وكما يجب منع الصبي
من شرب الخمر لالكونه مكافوا لكانه يأنس به فاذا بلغ عمره عليه الصبر عنه فكذلك شهوة التزين
بالحرير تغلب عليه اذا اعتاده فيكون ذلك بذرا للفساد يذري صدره فتبنت منه شجرة من الشهوة
راسخة يعسر قلعها بعد البلوغ أما الصبي الذي لا يميز بين معنى التحريم في حقه ولا يخلو عن احتيا
والعلم عند الله فيه والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز بين محل التزين بالذهب والحرير للنساء من غير
اسراف ولا يرى رخصة في تنقيب أذن الصبية لاجل تعليق حلق الذهب فيها فان هذا جرح مؤلم ومنه
موجب للاقصاء فلا يجوز الانحاحة مهمة كالفصد والحجامة والختان والتزين بالحق غير مهم بل
التقريب بتعليقه على الأذن وفي الخناق والاسورة كفاية عنه فهذا وان كان معتادا فهو حرام
منه واجب والاستمرار عليه غير صحيح والاجرة المأخوذة عليه حرام الا أن يثبت من جهة النقل في
رخصة ولم يبلغنا الى الا أن فيه رخصة وهو من أن يكون في الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته في
المحضور لمن يقدر على الرد عليه على عزم الرد فان كان لا بد له من رد عليه لم يجز فان كان المبتدع لا يتكلم
بدعته فيمحور المحضور مع اظهار الكراهة عليه والاعراض عنه كما ذكرناه في باب البغض في الله
كان فيها مضحك بالحكايات وأنواع النوادر فان كان يضحك بالفحش والكذب لم يجز المحضور
المحضور يجب الانكسار عليه وان كان فلا يجوز لا كذب فيه ولا فحش فهو مباح أعني ما يقل منه
اتخاذ صنعة وعادة فليس بمباح وكل كذب لا يخفى أنه كذب ولا يقصد به التلبس فليس من
المنكرات كقول الانسان مثلا طلبت اليوم مائة مرة وأعدت عليك الكلام ألف مرة وما يجري مجرى
مما يعلم أنه ليس يقصد به التحقيق فذلك لا يقدح في العدالة ولا ترد الشهادة به وسأني حديث المزاح
والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربيع المهلكات وهو منها الاسراف فالإضاعة تقويت مال بلا فائدة
بل في المال منكران أحدهما الإضاعة والآخر الاسراف فالإضاعة تقويت مال بلا فائدة
كإسراف الثوب وتمزيقه وهدم البناء من غير غرض وإلقاء المال في البحر وفي معناه صرف المال
الناثجة والمطرب وفي أنواع الفساد لانها فوائدهم شرعا فصارت كالعدومة وأما الاسراف فهو
لارادة صرف المال الى الناثجة والمطرب والمنكرات وقد يطلق على الصرف الى المباحات في
واكن مع المبالغة والمبالغة تختلف بالاضافة الى الاحوال فنقول من لم يملك الا مائة دينار ولا مائة
وأولاده ولا معيشة لهم سواها فنفق الجميع في وليمة فهو مرف يجب منعه منه قال تعالى ولا تبذر
كل البسط فتتعد ملوما محسورا انزل هذا في رجل بالمدينة قسم جميع ماله ولم يبق شيئا لعماله
بالنفقة فلم يقدر على شيء وقال تعالى ولا تبذر تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكانوا

روى
بعض
الاول
كانت
يجوز
فيها
في بار
الجوار
ع
الصي
التز
الشه
حتم
من غ
يوم
هم
وام
مقل
في
في
لا ت
في الله
و ر
نل
من
يجري
لما
اه
ت
في
ف
ات
الا
لى
لعالم
بن
عز

و
يحيى
ورد
نقو
و
سيف
الحافي
س
م
عالمات
شيعان
لان
اسرو
كيف
وزني
غمن
عرب
اطعم
ارج
فشر
سرعو
لعمه
وزنقا
هوت
سلايم
في السو
نفسه
نذر على
يقدر
الحبابا
انه شم
كرادو
لقد ادر
وضد
لحمه عن

ولا يتقدم على هذا الا فرض عين أو فرض كفاية هو أهم منه

(الباب الرابع في أمر الامراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر)

قد ذكرنا درجات الامر بالمعروف وان أوله التعريف وثانيه الوعظ وثالثه التحسين في القول ورابعه المنع بالقهر في المحل على الحق بالضرب والعقوبة والمجائر من جملة ذلك مع السلاطين الرتبة الاولى وهما التعريف والوعظ وأما المنع بالقهر فليس ذلك لاحاد الرعية مع السلطان فان ذلك يحرك الشك ويهيج الشر ويكون ما يتولد منه من المحذور أكثر وأما التحسين في القول كقوله يا ظالم يا من لا يخفى وما يحجرى مجراه فذلك ان كان يحرك فتنة تعدى شرها الى غيره لم يحز وان كان لا يخاف الاعيان فهو جائز بل مندوب اليه فلقد كان من عادة السلف التعرض للاخطار والتصریح بالانكار من مبالاة بهلاك المهجة والتعرض لانواع العذاب لعلهم بأن ذلك شهادة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الشهاد حجة بن عبد المطالب ثم رجل قام الى امام فأمره ونهاه في ذات الله تعالى فقتل على ذلك وقال صلى الله عليه وسلم أفضل المجاهد كلمة حق عند سلطان جائر ووصف النبي صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم وتركه قوله الحق ما له صديق ولما علم المتصلبون في الدين ان أفضل الكلام كلمة حق عند سلطان جائر وأن صاحب ذلك قتل فهو شهيد كلو ردت به الاخبار قدموا على ذلك موطنين أنفسهم على الهلاك ومحتامين بالاعذاب وصابرين عليه في ذات الله تعالى ومحاسبين لما يبدلون من مذهبهم عند الله وطريق السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ما نقل عن علماء السلف وقد أوردنا جملة من ذلك باب الدخول على السلاطين في كتاب الحلال والمحرام ونقتصر الآن على حكايات تعرف وجهه وكيفية الانكار عليهم فمنها ما روى من انكار أبي بكر الصديق رضي الله عنه على أ كابر قريش قصدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء وذلك ما روى عن عمرو بن عبد الله رضي الله عنه قال قلت لعبد الله بن عمر ما أ كثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما كانت تظهر من عداوته فاجتمع أشرفهم يوم ما في الحجر فذكر وارسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما رأيت من ماصبرنا عليه من هذا الرجل سفة أحلامنا وشم آباءنا وعبادتنا وفرق جماعةنا وسب آلهتنا ولفظنا منه على أمر عظيم أو كما قالوا فبينما هم في ذلك اذ طلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل يمشي استلم الركن ثم مر بهم طائفا بالبيت فلما مر بهم غمزوه ببعض القول قال فعرفت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مضى فلما مر بهم الثانية غمزوه بمثلها فعرفت ذلك في وجهه عليه السلام ثم مر بهم الثالثة فغمزوه بمثلها حتى وقف ثم قال أسمعون يا معشر قريش أما والذي نفسي بحمد الله جئتكم بالذبح قال فاطرق القوم حتى ما منهم رجل الا كما تسمع على رأسه طائر واقع حتى ان أشد وطأ قبل ذلك ليرفؤه باحسن ما يجد من القول حتى انه ليقول انصرف يا أبا القاسم راشدا فوالله ما جهر ولا قال فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغداة جمعو في الحجر وأنا معهم بعضهم لبعض ذكرتم ما بلغ منكم وما بلغكم عنه حتى اذا بادا لكم بانكروهن تركتموه فبينما هم في ذلك اذ طلع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوثبوا اليه ووثبة رجل واحد فاططوا به يقولون أنت الذي كذأ أنت الذي تقول كذا لما كان قد بلغهم من عيب آلهم ودينهم قال فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم أنا الذي أقول ذلك قال فلقد رأيت منهم رجلا أخذ بمجامع رداءه قال وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه دونة يقول وهو يبكي ويلكم أقتلوا رجلا أن يقول ربنا الله قال ثم انصرفوا عنه وان ذلك ما رأيت قريشا بلغت منه وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال بينا رسول الله صلى الله

أحلام لا يعبر وقد يتجرد لصاحب الخلوة الخيال المنبعث من ذاته من غير أن يكون وعاء الحقيقة فلا يبنى على ذلك ولا يلتفت اليه فليس ذلك واقعة وإنما هو خيال فأما اذا غاب الصادق في ذكر الله تعالى حتى يغيب عن المحسوس بحيث لو دخل عليه داخل من الناس لا يعلم به لميته في الذكرك فبعد ذلك قد ينبعث في الابتداء من نفسه مثال وخيال ينفع فيه روح الكشف فاذا عاد من غيبته فاما يأتيه تفسيره من باطنه موهبة من الله تعالى واما يفسره له شيخه كما يعبر المعبر المتنام ويكون ذلك واقعة لانه كشف حقيقة في الامة مثال وشرط صحة الواقعة الاخلاص في الذكرك أولاً الاستغراق في الذكرك ثانياً وعلامة ذلك الزهد في الدنيا

عليه وسلم بفناء الكعبة اذ قبل عقبة بن أبي معيط فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلف
 به في عنقه فخذه خنقه شديدا فعاذ أبو بكر فأخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال
 لعل رجلا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم هوروى ان معاوية رضي الله عنه حدس
 ما وقام اليه أبو مسلم المخولاني فقال له يا معاوية انه ليس من كذك ولا من كذا أبيلك ولا من كذا أمك
 فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم مكانكم وغاب عن أعينهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اغتسل
 من أبي مسلم كني بكلام أغضبني واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الغضب من الشيطان
 شيطان خاق من النار وانما تطفا النار بالماء فاذا غضب أحدكم فليغتسل واني دخلت فاعتسأت
 من أبي مسلم انه ليس من كذا ولا من كذا في فهموا الى عطاءكم وروى عن ضبة بن محسن الغنزي
 كان علينا أبو موسى الأشعري أمير البصرة فكان اذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي
 الله عليه وسلم وأشأ يدعوا له رضي الله عنه قال فغاطني ذلك منه فقامت اليه فقالت له أين أنت من
 فضله عليه فصنع ذلك فجاءهم كتب الى عمر يشكو في يقول ان ضبة بن محسن الغنزي يتعرض
 خطبتي فكتب اليه عمر أن أشخصه الى قال فأشخصني اليه فقدمت ففرضت عليه الباب فخرج الى
 من أنت فقالت أنا ضبة فقال لي لا مرحبا ولا أهلا قلت أما المرحب فمن الله وأما الأهل فلا أهل لي ولا
 فيما اذا استحللت يا عمر اشخصني من مصرى بالاذن ذنبه ولا شيء أثبتة فقال ما الذي شجر بينك
 من عالمي قال قلت الآن أخبرك به انه كان اذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله
 عليه وسلم ثم أناشيدعوا لك فغاطني ذلك منه فقامت اليه فقالت له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع
 فجاءهم كتب اليك يشكو في قال فاندفع عمر رضي الله عنه به اكياء هو يقول أنت والله أوفق منه
 فذهل أنت غافري ذنبي يغفر الله لك قال قلت غفر الله لك يا أمير المؤمنين قال ثم اندفع يا كيا هو
 والله ليليلة من أبي بكر ويوم خير من عمر وآل عمر فهل لك أن أحدثك بليلة هو يومه قالت نعم قال
 ليلة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أراد الحزب وج من مكة هارب من المشركين خرج ليلا
 أبو بكر فجعل يمشي مرة امامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله صلى الله عليه
 هذا يا أبا بكر ما أعرف هذا من أفعال فقال يا رسول الله اذكر الرصد فأكون أمامك واذا كر
 فأكون خلفك ومرة عن يمينك ومرة عن يسارك لا آمن عليه قال فمشى رسول الله صلى الله عليه
 ليلا على أطراف أصابعه حتى خفيت فلما رأى أبو بكر انها قد خفيت جعله على عاتقه وجعل
 حتى أتى فم الغار فأنزله ثم قال والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فان كان فيه شيء نزل لي
 قال فدخل فلم يرفيه شيئا فحمله فأدخله وكان في الغار خرق فيه هيايات وأفاع فالتقمه أبو بكر
 بخافة أن يخرج منه شيء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يثب عليه وجعل يضربن أبا بكر في
 وجعلت دموعه تتحد على خديه من ألم ما يجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول له يا أبا بكر
 ان الله معنا فأنزل الله سكينته عليه الطمانينة لا يبكى فلهذه ليلة وأما يومه فلما توفي
 صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب فقال بعضهم نضلى ولا نتركى فأنبتة لا آله نصفا قالت
 ليليلة رسول الله صلى الله عليه وسلم تألف الناس وأرفق بهم فقال لي أجباني الجاهلية خوار
 لا سلام فيما اذا أتاهم قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وارتفع الوحي فوالله لو منعو في عقالا كانوا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلهم عليه قال فقالتا عليه فـ كان والله رشيدا لا مرفهنا يومه
 كتب الى أبي موسى يولمه وعن الأصمعي قال دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان وهو
 على سريره وحواليه الاشراف من كل بطن وذلك بمكة في وقت حجه في خلافة فلما بصر به قام اليه

وملازمة التقوى لان
 الله جعله بما يكشف به
 في واقعة مودا الحكمة
 والحكمة تحكمكم
 بالزهد والتقوى وقد
 يتجرد للذا كرا الحقائق
 من غير لبسة المثال
 فيكون ذلك كشفا
 واخبارا من الله تعالى
 اياه ويكون ذلك تارة
 بالرؤية وتارة بالسمع
 وقد يسمع من باطنه وقد
 يترك ذلك من المواء
 لا من باطنه كالمواتف
 يعلم بذلك أمرا يريد الله
 احدا له أو لغيره
 فيكون اخبار الله اياه
 بذلك فريدا ليعينه أو
 يرى في المنام حقيقة
 الشيء (نقل) عن بعضهم
 انه أتى بشراب في قدح
 فوضعه من يده وقال قد
 حدثني العالم حدث ولا
 أشرب هذا دون أن أعلم
 ما هو فأنكشف له ان
 قوما دخلوا مكة وقتلوا
 فيها (وحكى) عن أبي

وأجلسه معه على السرير وقد بين يديه وقال له يا أبا محمد ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين اتق الله في حرم
وحرم رسوله فتعاهده بالعمارة واتق الله في أولاد المهاجرين والانصار فانك بهم جالس هذا المجلس والله
الله في أهل الثغور فانهم حصن المسلمين وتفقد أمور المسلمين فانك وحدك المسئول عنهم واتق الله فمن
بابك فلا تغفل عنهم ولا تغلق بابك دونهم فقال له أجل أقبل ثم نهض وقام فقبع عليه عبد الملك
يا أبا محمد انما سألتنا حاجة لغيرك وقد قضيناها فما حاجتك أنت فقال مالي الى مخلوق حاجة ثم خرج
عبد الملك هذا وأبيك الشرف وقد روى ان الوليد بن عبد الملك قال لمحاجبه يوما وقف على الباب فاذ
رجل فادخله على ليحدثني فوقف المحاجب على الباب مدة فمر به عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال
يا شيخ ادخل الى أمير المؤمنين فانه أمر بذلك فدخل عطاء على الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فمذا
من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال فغضب الوليد على حاجبه ووقال له ويلك أمرت أن تدخل
رجلا يحدثني ويسافرني فأدخلت الى رجلا لم يرض أن يسميني بالاسم الذي اختاره الله لي فقال له
ما عربي أحد غيره ثم قال لعطاء أجلس ثم أقبل عليه يحدثه فكان فيما حدثه به عطاء أن قال له بلغنا
جهنم واد يا يقال له ههههه أعده الله لكل امام جائر في حكمه فصعق الوليد من قوله وكان جالسا بين
عتبة باب المجلس فوقع على قفاه الى جوف المجلس مغشيا عليه فقال عمر لعطاء قتلت أمير المؤمنين فقبع
عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فغمره غمرة شديدة وقال له يا عمر ان الامر جد جد ثم قام عطاء وانص
فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله انه قال مكثت سنة أجد ألم غمرته في ذراعي وكان ابن أبي
يوصف بالعقل والادب فدخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك تكلم قال سم أن تكلم وقد
أن كل كلام تكلم به المتكلم عليه وبال الا ما كان الله فيكي عبد الملك ثم قال يرحمك الله لم يزل الناس
يتواظون ويتواصون فقال الرجل يا أمير المؤمنين ان الناس في القيامة لا يتنجون من غصص مروان
ومعاينة الردي فيها الا من أرضى الله بسخط نفسه فيكي عبد الملك ثم قال لاجرم لاجعان هذه النكاح
مثلا انصب عيني ماعشت ويروى عن ابن عائشة ان المحاج دعا بقفها بالبصرة وبقفها بالكوفة فدخل
عليه ودخل الحسن البصري رحمه الله آخر من دخل فقال المحاج مرحبا بابي سعيد الى الى ثم دعا بكر
فوضع الى جنب سريره فقعده عليه فجعل المحاج يذاكرنا ويسألنا اذ ذكر على بن أبي طالب رضي الله
فقال منه ولنا منه مقاربة له وفراق من شره والحسن ساكت عاض على ابهامه فقال يا أبا سعيد مالي
ساكتا قال ماعسيت ان أقول قال أخبرني برأيك في أبي تراب قال سمعت الله جل ذكركه يقول وما
القبلة التي كنت عليها الا تعلم من ينبع الرسول عن ينقلب على عقبيه وان كانت لك كبيرة الا على
هدى الله وما كان الله ليضيع ايمانكم ان الله بالناس لرؤوف رحيم فعلى من هدى الله من أهل الايمان
ابن عم النبي عليه السلام وخنته على ابيه وأحب الناس اليه وصاحب سوابق مباركات سبقت
الله ان تستطيع أنت ولا أحد من الناس ان يخطرها عليه ولا يحول بينه وبينها أو أقول ان كانت اعلى
فالله حسبه والله ما أجد فيه قولا أعدل من هذا ففسر وجه المحاج وتغير وقام عن السرير مغضبا
بيتا خلفه وخر جنا قال عامر الشعبي فاخذت بيد الحسن فقلت يا أبا سعيد أغضبت الامير وأوغرت
فقال اليك عني يا عامر يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل الكوفة أتيت شيطانا من شياطين
تكلم به بهواه وتقاربه في رأيه ويحك يا عامر هلا اتقيت ان سئلت فصددت أو سكت فسلمت
يا أبا سعيد قد قلت ما أنا أعلم ما فيها قال الحسن فذلك أعظم في الحجة عليك وأشده في التبعة قال
المحاج الى الحسن فلما دخل عليه قال أنت الذي تقول قاتلهم الله قتلوا عباد الله على الدينار و
قال نعم قال ما جعلك على هذا قال ما أخذ الله على العلماء من المواثيق ليعينه للناس ولا يكتمونه قال

سلم ان الخواص قال
كنت راكبا جارا لي
يوما وكان يؤذيه الذباب
فيطامني رأسه فكنت
أضرب رأسه بخشبة
كانت في يدي فرفع الحمار
رأسه الى وقال اضرب
فانك على رأسك تضرب
قيل له يا أبا سلم ان وقع
الك ذلك أو سمعته فقال
سمعته يقول كما سمعني
(وحكي) عن أحمد بن
عطاء الرزباري قال
كان لي مذهب في أمر
الطهارة فكنت ليلته من
الليالي استنحي الى ان
مضى ثلث الليال ولم
يطب قلبي فتضجرت
فبكيت وقلت يارب
العفو فسمعت صوتا ولم
أر أحد ايقول يا أبا عبد
الله العفو في العلم وقد
يكشف الله تعالى عبده
بآيات وكرامات تربية
للعبد وتوقية ليقينه
وايمانه (قيل) كان
عند جعفر الخادي رحمه

حرم
 روا
 من
 في
 ج
 ذ
 ف
 ذناء
 خ
 4
 غ
 بين
 في
 ر
 ل
 من
 الك
 ف
 ما
 ي
 الله
 مالي
 وما
 على
 يمان
 ف
 ل
 ض
 ب
 ط
 ق
 قال
 قال
 س

سلك
ربيات
لدا مقام
لور في ق
لدا المالك
لدا العذ
لور قص
لور وابه
لور كان
لور وفه
لور دعة
لور ميوه
لور الشع
لور بال
لور مة مر
لور ارده
لور لا انفا
لور فية
لور واج
لور سمع
لور بال
لور طهم بال
لور رسول
لور مضت
لور اعل
لور امير
لور عني
لور بال
لور قصر
لور بال
لور في
لور الن
لور الف
لور بال
لور من

سألت عليك لسانك وإياك أن يبلغني عنك ما أكره فافرق بين رأسك وجسدك ه وحكي أن خطيئة
 مات حي به إلى الحجاج فلما دخل عليه قال أنت خطيئة قال نعم سأل عما يبدالك فاني عاهدت الله
 أن أقام على ثلاث خصال أن سئلت لاصدقن وإن ابتليت لاصبرن وإن عوفيت لاشكرن قال فما
 قول في قال أقول أنك من أعداء الله في الأرض تنتك المحارم وتقتل بالظنة قال فاني أقول في أمير المؤمنين
 عبد الملك بن مروان قال أقول أنه أعظم جرم منك وإنما أنت خطيئة من خطاياهم قال فقال الحجاج ضعوا
 إليه العذاب قال فانتهي به العذاب إلى أن شقي له القصب ثم جعلوه على محمه وشدوه بالحبال ثم جعلوا
 فوق قصبته قصبته حتى انتحلوا محمه فاسمعه يقول شيئا قال فليل الحجاج أنه في آخر رمق فقال أخرجه
 وموابه في السوق قال جعفر فانيته أنا وصاحب له فقلنا له خطيئة ألت حاجة قال شرب ماء فاتوه بشربة ثم
 شرب وكان ابن عثمان عشرة سنة رجة الله عليه وروى أن عمر بن هبيرة دعا بهاء أهل البصرة وأهل
 الكوفة وأهل المدينة وأهل الشام وقرأها فجعل يسألهم وجعل يكلمهم عامر الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء
 يوجد عنده منه علمًا ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال هما هذان هذان رجل أهل الكوفة يعني
 الشعبي وهذان رجل أهل البصرة يعني الحسن فامر الحجاج فأخرج الناس وخلا بالشعبي والحسن فاقبل
 الشعبي فقال يا أبا عمر واني أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليهم ورجل مأمور على الطاعة
 كنت بالريعية ولزمني حقهم فانا أحب حفظهم وتعهد ما يصلحهم مع النصيحة لهم وقد يبلغني عن
 خصائمه من أهل الديار الأمر أجد عليهم فيه قابض طائفة من عطايتهم فاضعه في بيت المال ومن نيتي
 أردته عليهم فيبلغ أمير المؤمنين أني قد قبضته على ذلك الخو فيكتب إلى أن لا ترده فلا أستطيع رد
 ولا أنفذ كتابه وإنما أنا رجل مأمور على الطاعة فهل على في هذا بعة وفي أشباهه من الأمور
 نية فيهم على ما ذكرت قال الشعبي فقلت أصلح الله الأمير إنما السلطان والدي يخطف ويصيب قال فسر
 لي وأعجب به ورايت البشر في وجهه وقال والله الحمد ثم أقبل على الحسن فقال ما تقول يا أبا سعيد
 فسر سمعت قول الأمير يقول أنه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليهم ورجل مأمور على الطاعة
 كنت بالريعية ولزمني حقهم والنصيحة لهم والتعهد ما يصلحهم وحق الريعية لازم لك وحق عليك أن
 تؤمهم بالنصيحة واني سمعت عبد الرحمن بن سمرة أقرشي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة ويقول اني
 قبضت من عطايتهم ارادة صلاحهم واستصلاحهم وأن يرجعوا إلى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين أني
 سألت على ذلك الخو فيكتب إلى أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا أستطيع أنفذ كتابه وحق الله أزم
 على أمير المؤمنين والله أحق أن يطاع ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فأعرض كتاب أمير
 المؤمنين على كتاب الله عز وجل فان وجدته موافقا لكتاب الله فخذ به وان وجدته مخالفًا لكتاب الله
 فخذ به ابن هبيرة أتق الله فانه يوشك أن يأتيك رسول من رب العالمين يزيلك عن سريرك ويخرجك
 من قصرك إلى ضيق قبرك فتدع سلطانك ودينك خاف ظهرك وتقدم على ربك وتنزل على
 يا ابن هبيرة ان الله لم ينعمك من يزيد وأن يزبد لا ينعمك من الله وان أمر الله فوق كل أمر وأنه
 أعظم معصية الله واني أحذرك بالله الذي لا يرد عن القوم الجرمين فقال ابن هبيرة أربع على
 لي أيها الشيخ وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين فان أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم
 أحب الفضل وإنما ولاه الله تعالى ما ولاه من أمر هذه الأمة لعلمه به وما يعلمه من فضله ونيته فقال
 يا ابن هبيرة الحساب من ورائك سوط بسوط وغضب بغضب والله بالمرصاد يا ابن هبيرة أنك
 أتني من ينصحك لك في دينك ويحمك على أمر آخرتك خير من أن تلقى رجلا يغرك ويمنيك فقام

الله فص له قيمة وكان
 يوم من الايام راكباني
 السمارية في دجلة فهم
 أن يعطى الملاح قطعة
 وحل الخرقه فوق الفص
 في الدجلة وكان عنده
 دعاء لاضالة تجرب وكان
 يدعو به فوجد الفص
 في وسط أو راق كان
 يتصفها والدعاء هو ان
 يقول يا جامع الناس
 ليوم لا ريب فيه اجمع
 على ضالتي (وسمعت)
 شيخنا بهذا ان حكى له
 شخص انه كوشف في
 بعض خلواته بولد له في
 جيحون كاد يسقط في
 الماء من السفينة قال
 فزجرته فلم يسقط وكان
 هذا الشخص بنواحي
 همذان وولده بجيحون
 فلما قدم الولد أخبرانه
 كاد يسقط في الماء فسمع
 صوت والده فلم يسقط
 (وقال عمر) رضي الله
 عنه يا سارية الجبل على
 المنبر بالمدينة وسارية

بهاوند فأخذ سارية نحو
الجبل وظفر بالعدو فقبل
أسارية كيف علمت
ذلك فقال سمعت صوت
عمر وهو يقول يا سارية
الجبل (سئل) ابن سالم
وكان قد قال للإيمان
أربعة أركان ركن منه
الإيمان بالقدر وركن
منه الإيمان بالحكمة
وركن منه التبري من
الحول والقوة وركن منه
الاستعانة بالله عز وجل
في جميع الأشياء قيل له
ما معنى قولك الإيمان
بالقدرة فقال هو أن تؤمن
ولا تنكر أن يكون لله
عبد بالشرق تأت على
يمينه ويكون من كرامة
الله له أن يعطيه من
القوة ما يه قلب من يمينه
على يساره فيكون
بالمغرب تؤمن بجواز
ذلك وكونه وحكي لي فقير
انه كان بمكة وأرجف
على شخص يبعده أدانه
قدمات فكشفه الله

ابن هبيرة وقد سر وجهه وتغير لونه قال الشعبي فقلت يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأوغرت صدره وحررت
معروفه وصالته فقال إليك عني يا عامر قال فخرحت إلى الحسن الخف والطرف وكانت له المنزلة واستخفى
بنا وجفينا فكان أهلا لما أدى إليه وكنا أهلا أن يفعل ذلك بنا فإرأيت مثل الحسن فيمن رأيت
العلماء الأمثل في القرم العربي بين المعارف وما شهدنا مشهدا إلا برز علينا وقال لله عز وجل وف
مقاربة لهم قال عامر الشعبي وأنا أعاهد الله أن لا أشهد سلطنا بعد هذا المجلس فاحياه ودخل عمر
واسع على بلال بن أبي بردة فقال له ما تقول في القدر فقال جبرائك أهل القبر رقتك كرفهم فان فيهم
عن القدر وعن الشافعي رضي الله عنه قال حدثني عمي محمد بن علي قال اني لحاضر مجلس أمير المؤمنين
جعفر المنصور وفيه ابن أبي ذؤيب وكان والي المدينة الحسن بن زيد قال فاني الغفار يون فشكوا إلى
جعفر شيئا من أمر الحسن بن زيد فقال الحسن يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبي ذؤيب قال فسأله فقال
ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب فقال أشهد أنهم أهل تحطم في أعراض الناس كثير والأذى لهم -م فقال
جعفر قد سمعت فقال الغفار يون يا أمير المؤمنين سل عن الحسن بن زيد فقال يا ابن أبي ذؤيب ما تقول
الحسن بن زيد فقال أشهد عليه أنه يحكم بغير الحق ويتبع هواه فقال قد سمعت يا حسن ما قال فيك
أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح فقال يا أمير المؤمنين أسأله عن نفسك فقال ما تقول في قال تعفيني يا
المؤمنين قال أسألك بالله ألا أخبرني قال تسألني بالله كأنك لا تعرف نفسك قال والله لنخبرني قال
أنك أخذت هذا المال من غير حقه فعملته في غير أهله وأشهد أن الظلم يباينك فاش قال فقام أبو ج
من موضعه حتى وضع يده في قفا ابن أبي ذؤيب فقبض عليه ثم قال له أما والله لولا اني جالس
لأخذت فارس والروم والديلم والترك بهذا المكان منك قال فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين ف
أبو بكر وعمر فأخذ الحق وقسمها بالسوية وأخذ باقفاء فارس والروم وأصغرا آنا فهم قال فغلى أبو ج
قفاه وخلى سبيله وقال والله لولا أني أعلم أنك صادق لقتلتك فقال ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين
لأنصح لك من أبنائك المهدي قال فبلغنا أن ابن أبي ذؤيب لما انصرف من مجلس المنصور رقيقه س
الشورى فقال له يا أبا المحرث لقد سرني ما خاطبت به هذا الجبار ولكن ساء في قولك له اينك المهدي
يعفر الله لك يا أبا عبد الله كنا مهدي كلنا كان في المهدي وعن الاوزاعي عبد الرحمن بن عمر وقار
إلى أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأنا بالساحل فأتيت فإلما وصلت اليه وسلمت عليه بالخلافة عرض
واستجاسني ثم قال لي ما الذي أباطبك عنيا يا أوزاعي قال قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين قال أريد
عنكم والافتباس منكم قال فقلت فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئا مما أقول لك قال وكيف أجبه
أسألك عنه وفيه وجه إليك وأقدمت لك قال قلت أخاف أن تسمعه ثم لا تعمل به قال فصاح بي
وأهوى بيده إلى السيف فانتهره المنصور وقال هذا مجلس مشوبة لا مجلس عقوبة فطابت
وانبسط في الكلام فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى
عليه وسلم إيمان عبد جاءته موعظة من الله في دينه فأنعمه من الله سيقته إليه فان قبلها بشكر
كانت حجة من الله عليه ليزداد بها انما ويزداد الله بها سخطا عليه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول
عطية بن بشر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إيمان مات غاشا رعيته حرم الله عليه الجنة
المؤمنين من كره الحق فقد كره الله ان الله هو الحق المبين ان الذي بين قلوب أمته لكم حين
أمورهم اقربا بكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان بهم رؤفا رحما مواسيا لهم بنفسه في
يده محمودا عند الله وعند الناس فحقيق بك أن تقوم له فيهم -م بالحق وأن تكون بالقسط له فيهم
ولعورتهم سائر الاتعاق عليك دونهم الابواب ولا تقيم دونهم الحجاب تبتهج بالنعمة عندهم

يا اصحابهم من سوء يا امير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين
 تحت قدامكهم احمرهم واسودهم مسلمهم وكافرهم وكل له عليك نصيب من العدل فكيف بك اذا
 من منهم فقام وراه فقام وليس منهم احد الا وهو يشكو بلية اذخلتها عليه او ظلامه سقتها اليه يا امير
 المؤمنين حدثني مكحول عن عروة بن رومي قال كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم حريدة يستاك
 بها ويروع بها المنافقين فاناه جبرائيل عليه السلام فقال له يا محمد ما هذه الحريدة التي كسرت بها
 امك وملائك قلوبهم رعبا فكيف بمن شقق استارهم وسفك دماءهم وخرّب ديارهم واجلاهم
 الهم وغيرهم الخوف منه يا امير المؤمنين حدثني مكحول عن زياد عن حارثة عن حبيب بن مسلمة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم دعالي القصاص من نفسه في خدش خدشه اعرابيا لم يتعمده فاناه
 ريل عليه السلام فقال يا محمد ان الله لم يبعثك جبارا ولا متكبرا افدع النبي صلى الله عليه وسلم
 عرابي فقال اقتص مني فقال الاعرابي قد اخلت باني انت وامى وما كنت لافعل ذلك ابدا
 اتيت على نفسي فدعاه بخير يا امير المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذلها الامان من ربك وارغب
 في عرضها السموات والارض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لقيد قوس احدكم
 الجنة خير له من الدنيا وما فيها يا امير المؤمنين ان الملك لو بقي من قبلك لم يصل اليك وكذا لا يبقى
 كما لا يبقى لغيرك يا امير المؤمنين اتدري ما جاء في تاويل هذه الآية عن جدك ما لهذا الكتاب
 درصه غيرة ولا كبرية الا احصاها قال الصغيرة التسميم والكبرية الضحك فكيف بما عملته الا يدى
 هذه الانس يا امير المؤمنين بلغني ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لو ماتت سخله على شاطئ
 ارضه لضعته تحشيت ان اسئل عنها فكيف بمن حرم عدل وهو على بساطك يا امير المؤمنين اتدري
 في تاويل هذه الآية عن جدك يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق
 تسع الهوى فيضلك عن سبيل الله قال الله تعالى في الزبور يا داود اذ اقعده الخصمان بين يديك
 ان لك في احدهما هوى فلا تقنن في نفسك ان يكون الحق له فيفطخ على صاحبه فاحمك عن
 ثم لا تكون خليفة ولا كرامة يا داود انا جعلت رسل الى عبادى رعا كرها لابل لعلمهم بالارعاية
 هم بالسياسة ليخبر والكبير ويدلو الهزيل على الكلال والماء يا امير المؤمنين انك قد بليت
 عرض على السموات والارض والجمال لا بين ان يحمله واشفقن منه يا امير المؤمنين حدثني يزيد
 بن عمر بن عبد الرحمن بن عميرة الانصاري ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه استعمل رجلا من الانصار
 صدقة فراه بعد ايام مقيما فقال له ما منك من الخروج الى عملك اما علمت ان لك مثل اجر المجاهد
 قال الله قال لا قال وكيف ذلك قال انه بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من وال يلى شيا
 من الناس الا اتى به يوم القيامة مغلوله يده الى عنقه لا يفكها الا عدله فيوقف على جسر من النار
 من به ذلك الجسر انتفاضة تزيل كل عضو منه عن موضعه ثم يعاد فيحاسب فان كان محسنا انجا
 وان كان مسيئا انخرق به ذلك الجسر فيهوى به في النار سبعين خريفا فقال له عمر رضى الله عنه ممن
 هذا قال من ابي ذر وسلمان فارسل اليهما عمر فساأهما فقالا نعم سمعنا من رسول الله صلى الله عليه
 قال عمر واعمراه من يتولاها بما فيها فقال ابو ذر رضى الله عنه من سلب الله أنفه والصق خده بالارض
 خذ المذيل فوضعه على وجهه ثم بكى وانتحب حتى ابكاني ثم قلت يا امير المؤمنين قد سأل جدك
 النبي صلى الله عليه وسلم اماره مكة او الطائف او اليمن فقال له النبي عليه السلام يا عباس يا عم
 انفس تحبها اخير من اماره لا تحضيها نصيحة منه لعمه وشفقة عليه واخبره انه لا يغني عنه من الله شيا
 الله اليه وانذر عشيرتك الاقر بين فقال يا عباس ويا صفية عى النبي ويا فاطمة بنت محمد انا

بالرجل وهو راكب
 يمشى في سوق بغداد
 فأخبر اخوانه ان الشخص
 لم يمت وكان كذلك حتى
 ذكر لي هذا الشخص
 انه في تلك الحالة التي
 كوشف بالشخص راكبا
 قال رأيته في السوق وأنا
 اسمع باذني صوت المطرقة
 من الحمداد في سوق
 بغداد وكل هذه مواهب
 الله تعالى وقد يكشف
 بها قوم ويعطى وقد
 يكون فوق هؤلاء من
 لا يكون له شيء من هذا
 لان هذه كلها تقوية
 اليقين ومن منخ صرف
 اليقين لاجل حاجته الى شيء
 من هذا فكل هذه
 الكرامات دون ما ذكرناه
 من تجوهر الذكرفي
 القلب ووجود كز
 الذات فان تلك الحكمة
 فيها تقوية للاريد
 وتربية للسالكين ايزدادوا
 بها يقينا يحب ذنون به الى
 مرآة النفوس والسلاو

است أغنى عنكم من الله شيئا أن لي على وليكم عاقلهم وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقيم أمر الناس
 الا حصيف العقل أريب العقد لا يطلع منه على عورة ولا يخاف منه على حرة ولا تأخذه في الله لومة لائم
 وهو قال الامراء أربعة فأمير قوي ظلف نفسه وعمله وذلك كالحجاء في سبيل الله يد الله بسطة عليه بارح
 وأمير فيه ضعف ظلف نفسه وأرتع عمله اضعفه فهو على شفاها لك الآن يرجه الله وأمير ظلف عما
 وأرتع نفسه فذلك المحطمة الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الرعاة المحطمة فهو الهالك
 وأمير أرتع نفسه وعمله فهلكوا جميعا وقد بلغني يا أمير المؤمنين أن جبريل عليه السلام أتى النبي
 الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله بمنافخ النار فوضعت على النار تسع ليوم القيامة فقال له يا جبريل
 صف لي النار فقال ان الله تعالى أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى اجترت ثم أوقد عليها ألف عام
 اصفرت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يضيء حرها ولا يطفأ لها والذي بعث
 بالحق لو أن ثوبا من ثياب أهل النار أظهر لاهل الارض لما تواجدوا ولو أن ذنبا من شراهم اصاب في
 الارض جميعا القتل من ذاقه ولو أن ذراعا من السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الارض
 لذابت وما استقلت ولو أن رجلا أدخل النار ثم أخرج منها مات أهل الارض من تنزيعه وتشويهه
 وعظمه فبكي النبي صلى الله عليه وسلم وبكى جبريل عليه السلام لمكانه فقال أتبكي يا محمد وقد غفر
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا ولم يكبت يا جبريل وأنت الروح الامين امن
 على وحيه قال أخاف أن ابتلي بما ابتلى به هاروت وماروت فهو الذي منعه من اتسكالي على منزلي
 ربي فأكون قد أمنت مكره فلم يزأل بيكيان حتى نودي بامن السماء يا جبريل ويا محمد ان الله قد آمنكم
 تعصياه فيعذبكم وفضل محمد على سائر الانبياء كفضل جبريل على سائر الملائكة وقد بلغني يا أمير المؤمنين
 أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اللهم ان كنت تعلم أني أبالي اذا قعد المحضمان بين يدي عن
 مال الحق من قريب أو بعيد فلا تعملني طرفه عين يا أمير المؤمنين ان أشد الشدة القيام لله بحجة وان
 الكرم عند الله التقوى وانه من طلب العز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله أذله
 ووضعه فهذه نصيحتي اليك والسلام عليك ثم نهضت فقال لي الى أين فقلت الى الولد والوطن يا ابن
 المؤمنين ان شاء الله فقال قد أذنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبالتها والله الموفق للخير والمعين عليه
 استعين وعليه أتوكل وهو حسي ونعم الوكيل فلا تخانني من مطالعتك اياي بمنزل هذا فانك المقبول
 غير المتهم في النصيحة قلت أفعل ان شاء الله قال محمد بن مصعب فأمر له بمال يستعين به على خروجه
 يقبله وقال أنا في غنى عنه وما كنت لا يبيع نصيحتي بعرض من الدنيا وعرف المنصور مذهبه فلم يجبه
 في ذلك وعن ابن المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور مكة شرفها الله حاجا فكان يخرج من دار
 الى الطواف في آخر الليل يطوف ويصلي ولا يعلم به فاذا طلع الفجر رجح الى دار الندوة وجاء المؤمنين
 فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فصلى بالناس فخرج ذات ليلة حين أسكر فبينما هو يطوف إذ سمع رجلا
 الملتزم وهو يقول اللهم اني أشكو اليك ظهروا البغي والفساد في الارض وما يحول بين الحق وأهله
 الظلم والطمع فاسرع المنصور في مشيه حتى ملا مسامعه من قوله ثم خرج فحاسب ناحية من المسجونين
 اليه فدعاه فأتاه الرسول وقال له اجب أمير المؤمنين فصلى ركعتين واستلم الركن وأقبل مع الرسول
 عليه فقال له المنصور ما هذا الذي سمعتك تقوله من ظهروا البغي والفساد في الارض وما يحول بين
 وأهله من الظلم والطمع فوالله لقد حشوت مسامعي ما عرضني واقفني فقال يا أمير المؤمنين ان أمنتني
 نفسي انبأتك بالامور من اصولها والاقتصرت على نفسي ففيها الى شغل شاغل فقال له انت آمن على
 فقال الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق واصلاح ما ظهر من البغي والفساد في الارض

من ملاذ الدنيا ويستهنض
 منهم بذلك ساكن
 عزهم له مارة الاوقات
 بالقربات فيتر وحن
 بذلك ويرقون لطريقة
 من ككوشف بصرف
 اليقين من ذلك لمكان
 أن نفسه أسرع اجابة
 وأسهل انقياد او اتم
 استعداد او الاولون
 استلين بذلك منهم
 ما استوعر واستكشف
 منهم ما استتر وقد لا يمنع
 صور ذلك الرهابين
 والبراهمة عن هو غير
 منهج سبيل الهدى
 وراكب طريق
 الردى ليكون ذلك في
 حقهم مكررا واستدراجا
 ليستحسنوا حالهم
 ويستقروا في مقار الطرد
 والبعدا بقاهم فيما أراد
 الله منهم من العصى
 والاضلال والردى
 والوبال حتى لا يغتر
 السالك بيسير شئ يفتح
 له ويعلم انه لوم شئ على

من يملك
من احدا
ورهموا
معه
انا طلبة
الاح
المهوف
كثولاء
والا
من
منزلة
الك باله
و علم
ك وا
مظهر
بطانتك
فانهم
واخرج
غير فاية
تظلامت
الاسلا
من اساءة
ك تبكي
لا اس
الامر الامة
ك بالله قد
ك رافة
الولدي
ودونه يد
ي تعطي
ك ما اغني
ك ابيك ما
هي اجسم
مراومني
ك الله وم

و يحك وكيف يدخلى الطمع والصرفاء والبضائع في يدي والخلو والمحامض في قبضتي قال وهل
 هل احدا من الطمع ما دخلك يا امير المؤمنين ان الله تعالى استرعاك امور المسلمين واموالهم فاغفلت
 ورهم واهتممت بجمع اموالهم وجعلت بينك وبينهم حجابا من الجص والاجر وابوابا من الحديد
 تحمى معهم السلاح ثم سجنك نفسك فيهم منهم وبعثت عمالك في جمع الاموال وجبايتها واتخذت وزراء
 وانا ظلمة ان نسيت لم يذكروك وان ذكرت لم يعينوك وقويتهم على ظلم الناس بالاموال والكرراع
 بالاجل وامرت بان لا يدخل عليك من الناس الا فلان وفلان نفر سميتهم ولم تأمر بايصال المظلوم
 الى المهوف ولا المجائع ولا العاري ولا الضعيف ولا الفقير ولا احد الا وله في هذا المال حق فلما
 هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك واثرتهم على رعيتك وامرت ان لا يجبروا عنك تجبى
 اموال ولا تقسمها قالوا هذا قد خان الله في الناحونه وقد سخر لنا قاتلهم واعلى ان لا يصل
 لك من علم اخبار الناس شئ الا ما ارادوا وان لا يخرج لك عامل فيخالف لهم امرا الا قصوه حتى
 يفتوا منزلته ويصغر قدره فلما انتشر ذلك عنك وعظم اعظمهم الناس وها هو هم وكان اول من صانعهم
 بالك بالهدايا والاموال ليتقوا بهم على ظلم رعيتك ثم فعل ذلك ذوو القدره والثروة من رعيتك
 واطلم من دونهم من الرعية فامتدلات بلاد الله بالطمع بغيا وفسادا وصار هؤلاء القوم شركاءك في
 ذلك وانت غافل فان جاء متظلم حيل بينه وبين الدخول اليك وان اراد رفع صوته او قصته اليك
 لم تظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ووقت للناس رجلا ينظر في مظالمهم فان جاء ذلك الرجل
 بباطلك سألوا صاحب المظالم ان لا يرفع مظلمته وان كانت للمظلم به حرمة واجابة لم يمكنه مما يريد
 فانهم فلا يزال المظلوم يختلف اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدفعه ويعتل عليه فاذا
 ما اخرج وظهرت صرخ بين يديك فيضرب ضربا مبرحا ليكون نكالا لغيره وانت تنظر ولا تنكر
 تغير فبقا الاسلام واهله على هذا ولقد كانت بنو امية وكانت العرب لا ينتهي اليهم المظلوم الا
 في ظلالته اليهم في نصف ولقد كان الرجل يأتي من اقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم فينادي
 من الاسلام فيبتهدر به مالك مالك فيرفعون مظلمته الى سلطانهم فينصف له ولقد كنت يا امير
 المؤمنين اسافر الى ارض الصين وبها ملك فقدمته امره وقد ذهب سمع ملكهم فجعل يبكي فقال له وراؤه
 لا تبكي لا بكت عينك فقال اما في لست ابكي على المصيبة التي نزلت بي وانكن ابكي لمظلوم يصرخ
 فلا اسمع صوته ثم قال اما ان كان قد ذهب سمعي فان بصري لم يذهب نادوا في الناس الا لا يلبس
 احمر الا مظلوم فكان يركب الفيل ويطوف طرقي النهار هل يرى مظلوما فينصفه هذا يا امير المؤمنين
 بك بالله قد غلبت راقته بالمشركين وورقة على شخ نفسه في ملكه وانت مؤمن بالله وابن عم نبي الله
 فليكن رافتك بالمسلمين ورفقتك على شخ نفسك فانك لا تجمع الاموال الا الواحد من ثلاثة ان قلت
 بها الولدي فقد اراك الله عبرا في الطفل الصغير يسقط من بطن امه وماله على الارض مال وما من مال
 ودونه يد شحيحة تحويه فما يزال الله تعالى يلاطف بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس اليه واست
 في تعطي بل الله يعطي من يشاء وان قلت اجمع المال لاشيء سلطانا فقد اراك الله عبرا فيمن كان
 ما اغني عنهم ما جعوه من الذهب والفضة وما أعد دوا من الرجال والسلاح والكرراع وما ضر
 والداييك ما كنتم فيه من قلة المجددة والضعف حين اراد الله بكم ما ارادوا ان قلت اجمع المال لطالب
 في اجسم من الغاية التي انت فيها فوالله ما فوق ما انت فيه الا منزلة لا تدرى الا بالعلم الصالح
 امير المؤمنين هل تعاقب من عصاك من رعيتك باشد من القتل قال لا قال فكيف تصنع بالملك الذي
 لك الله وما انت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل وانكن يعاقب من عصاه

الماء والهواء لا ينفعه
 ذلك حتى يؤدي حتى
 التقوى والزهدي فاما من
 تعوق بخيال او قنع بحال
 ولم يحكم اساس خلونه
 بالاخلاص يدخل
 الخلو بالزور ويخرج
 بالغرور فيرفض العبادات
 ويستحقرها ويسلبه الله
 تعالى لذة المعاملة وتذهب
 عن قلبه هبة الشريعة
 ويفتضح في الدنيا والاخرة
 فليعلم الصادق ان
 المقصود من الخلوة
 التقرب الى الله تعالى
 بعمارة الاوقات وكف
 الجوارح عن المكروهات
 فيصلح لقوم من ارباب
 الخلوة ادامة الاوراد
 وتوزيها على الاوقات
 ويصلح لقوم ملازمة
 ذكر واحد ويصلح لقوم
 دوام المراقبة ويصلح
 لقوم الانتقال من الذكر
 الى الاوراد واقصوم
 الانتقال من الاوراد الى
 الذكر ومعرفة مقادير

ذلك يعلمه المحسوب
 الشيخ المطالع على اختلاف
 الاوضاع وتنوعها مع
 نفسه للامة وشفقته على
 الكافة يريد المريد لله
 لانفسه غير مبتلى بهوى
 نفسه محبا للاستبعا
 ومن كان محبا للاستبعا
 فما يفسده مثل هذا اكثر
 مما يصلحه

(الباب الثامن

والعشرون في كيفية
 الدخول في الاربعينية
 روى أن داود عليه
 السلام لما ابتلى بالخطيئة
 خسر لله ساجدا أربعين
 يوما وليلة حتى أتاه
 الغفران من ربه وقد
 تفر وأن الوحدة والعزلة
 ملاك الامر ومتمسك
 أرباب الصدق فمن
 استمرت أوقاته على ذلك
 فجميع عمره خلوة وهو
 الاسلم لدينه فان لم يتيسر
 له ذلك وكان مبتلى بنفسه
 أولا ثم بالاهل والاولاد
 ثانيا فليجعل لنفسه من

بالخلود في العذاب الا ان يرى منكم ماعدا عليه قلبك واضمته جوارحك فاذا تقوى
 انتزع الملك الحق المبين ملك الدنيا من يدك ودعاك الى الحساب هل يغني عنك عنده شيء مما كنت
 مما شجعت عليه من ملك الدنيا فبكي المنصور بكاء شديدا حتى نحب وارتفع صوته ثم قال يا
 أخلاق ولم أك شيئا ثم قال كيف احتيا لي فيما خولت فيه ولم أر من الناس الا خائفا قال يا أمير المؤمنين
 عليك بالائمة الاعلام المرشدين قال ومن هم قال العلماء قال قد فر وامنني قال هر بوا منكم مخافة ان تخم
 على ما ظهر من طريقك من قبل عمالك ولكن افتح الابواب وسهل المحجبات واتصبر للظلم من الظالمين
 وامنع المظالم وخذ الشئ مما حل وطاب واقسمه بالحق والعدل وأناضامن على ان من هر ب منكم ان ياتي
 فيه او نك على صلاح امرك و رعيتك فقال المنصور واللهم وفقني ان اعمل بما قال هذا الرجل وجل
 المؤمنون وسلموا عليه وأقيمت الصلاة فخرج فصلي بهم ثم قال للحرسى عليك بالرجل ان لم تأتي به لاضر
 عنك واغتطا عليه غيظا شديدا فخرج الحرسى يطلب الرجل فبينما هو يطوف فاذا هو بالرجل
 في بعض الشعب ففقد حتى صلى ثم قال يا ذا الرجل أما تتقي الله قال بلى قال أما تعرفه قال بلى قال فأتى
 معي الى الامير فقد آلى ان يقتلني ان لم آت به بك قال ليس لي الى ذلك من سبيل قال يقتلني قال لا قال
 قال تحسن تقرأ قال لا فخرج من مزرود كان معه رقما مكتوب فيه شيء فقال خذه فاجعله في جيبك قال
 دعاه الفرج قال وما دعاه الفرج قال لا يرزقه الا الشهداء قلت رحمتك الله قد أحسنت الى فان رأيت
 تخبرني ما هذا الدعاء وما فضله قال من دعاه به مسا و صبا حادمت ذنوبه ودام سرور وروحيت خفا
 واستجيب دعاءه وبسط له في رزقه واعطى أمه وأعين على عدوه وكتب عند الله صدقة قالوا لا يوت
 شهيدا تقول اللهم كما اظفت في عظمتك دون الاطفاء وعلوت بعظمتك على العظماة وعلمت
 ارضك كعلمك بما فوق عرشك وكانت وساوس الصدور كالعلانية عندك وعلانية اقول كالمهر كتابه
 علمك وانقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي سلطان لسلطانك وصار امر الدنيا والاخرة كله بين
 اجعل لي من كل هم أمسية فيه فرجا ونجرا جالاهم ان عفوك عن ذنوبي وتجاوزك عن خطيئتي
 وسترك على قبيح عملي أطمئني ان أسألك ما لا أستو جبته مما قصرت فيه أدعوك آمنوا أسألك مستغفرا
 وانك المحسن الى وأنا المسى الى نفسي فيما بيني وبينك تتودد الى بنعمك وأتبغض اليك بالمعاصي
 الثقة بك جعلتني على الجحامة عليك فعد بفضلك واحسانك على انك أنت التواب الرحيم قال فأخذ
 فصبرته في جيبه ثم لم يكن لي هم غير أمير المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه فنظر الى وتبسم ثم
 وبك وتحسن المحر فقلت لا والله يا أمير المؤمنين ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال هات ارقا
 أعطاك ثم جعل يبكى وقال قد نجوت وأمر بنسخه واعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال أتعرفه قلت بلى
 ذلك الخضر عليه السلام وعن أبي عمران الجوني قال لما ولي هرورن الرشيد الخلافة زاره العلماء
 بما صار اليه من أمر الخلافة ففتح بيوت الاموال وأقبل يحيزهم بالجواهر السنية وكان قبل ذلك يحيا
 العلماء والزهاد وكان يظهر النسك والتقشف وكان مواخيا السفيان بن سعيد بن المنذر الثوري
 فجهر سفيان ولم يزره فاشتاق هرورن الى زيارته ليخلو به ويحدثه فلم يزره ولم يعجب بموضع ولا بهيمة
 اليه فاشتد ذلك على هرورن فكتب اليه كتابا يقول فيه بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله هرورن الرشيد
 أمير المؤمنين الى أخيه سفيان بن سعيد بن المنذر أما بعد يا أخى قد علمت ان الله تبارك وتعالى واخى
 المؤمنين وجعل ذلك فيهم وله واعلم اني قد واخيتك مواخاة لم أصرم بها جاك ولم أقطع منها وادك
 منطوائك على أفضل المحبة والارادة ولولا هذه القلادة التي قلدها الله لاتيكت ولوحبوا الما جدلك في
 من المحبة واعلم يا أبا عبد الله انه ما بقى من اخواني واخوانك أحد الا وقد زارني وهناني بما صرت اليه

وانصافك والظالمون حولك وأنت لهم سابق وامام الى النار كافي بك يا هرون وقد أخذت بضيق الحنا
ووردت المساق وأنت ترى حسنة لك في ميزان غيرك وسناتك في ميزانك زيادة على سناتك
على بلا وظلمة فوق ظلمة فاحتفظ بوصفي واتعظ بموعظتي التي وعظتك بها واعلم اني قد نصحتك
أبقيت لك في النصيحة فأتق الله يا هرون في رعيته واحفظ محمد صلى الله عليه وسلم في أمته واحفظ
الخليفة عليهم واعلم ان هذا الامر لو بقي لغيرك لم يصل اليك وهو صائر الى غيرك وكذا الدنيا تنقل باطل
واحد بعد واحد فيهم من تزود زاد انفعه ومنهم من خسرت دنياه وآخرته وانى أحسبك يا هرون من دنياه
وآخرته فايالك اياك ان تكتب لي كتابا بعد هذا فلا أجيبك عنه والسلام قال عباد فأتني
الكتاب منشورا غير مطوى ولا محتوم فأخذته وأقبلت الى سوق الكوفة وقد وقعت الموعظة من في
فناديت يا أهل الكوفة فاجابوني فقلت لهم يا قوم من يشترى رجلا هرب من الله الى الله فأقبلوا
بالدينار والدرهم فقلت لا حاجة لي في المال ولكن جبهة صوف خشنه وعبادة قنوتية قال فأتيت بذلك
ونزعت ما كان على من اللباس الذي كنت البسه مع أمير المؤمنين وأقبلت أقود البرقون وعليه السراويل
الذي كنت أحمله حتى أتيت باب أمير المؤمنين هرون حافيا راجلا فنهز أي من كان على باب الخليفة
استؤذن لي فلما دخلت عليه وبصرني على تلك الحالة قام وقعد ثم قام قائما وجعل يلاطم رأسه ووجهه
ويدعو بالويل والمحزن ويقول انتفع الرسول وخاب المرسل مالي وللدنيا مالي والملك يزل وعني سر يعا
ألقيت الكتاب اليه منشورا كما دفع الى فأقبل هرون يقرؤه ودموعه تتحد من عينيه ويقرأ ويشهد
فقال بعض جلسائه يا أمير المؤمنين لقد اجترأ عليك سفيان فلو وجهت اليه فأثقلته بالمحدد ووضف
عليه السجين كنت تجعله عبرة لغيره فقال هرون اتركوا يا عبيد الدنيا المغرور من غررتوه والشيء
أهلكتموه وان سفيان أمة وحده فأتروا سفيان وشأنه ثم لم يزل كتاب سفيان الى جنب هرون يقرؤه
عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله فرحم الله عبدا نظرا لنفسه وأتق الله فيما يقدم عليه غدا من عمله فأما
عليه بحاسب وبه يجازي والله ولي التوفيق هو وعن عبد الله بن مهران قال حج الرشيد فوافي الكوفة فافاق
بها يا ماثم ضرب بالرحيل فخرج الناس وخرج بهلول الجنون فيمن خرج فجلس بالكنايسة والصبيان
يؤذونه ويولعون به اذا قبلت هو اذج هرون فكشف الصبيان عن الولوع به فلما جاء هرون نادى
باعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف هرون السجاف بيده عن وجهه فقال لبيك يا بهلول فقال يا أمير
المؤمنين حدثنا أيمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله العامري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم منصرف
من عرفة على ناقة له صهباء لا ضرب ولا طرد ولا اليك اليك وتواضعك في سفرك هذا يا أمير المؤمنين
خير لك من تكبرك وتجبرك قال فبكى هرون حتى سقطت دموعه على الارض ثم قال يا بهلول زدنا رجلا
الله قال نعم يا أمير المؤمنين رجل آناه الله مالا وجالا فأنفق من ماله وعف في جاله كتب في خالص ديور
الله تعالى مع الارار قال أحسنت يا بهلول ودفع له جائزة فقال اردد الجائزة الى من أخذتها منه فلا حاجة لي
فيها قال يا بهلول فان كان عليك دين قضاه قال يا أمير المؤمنين هؤلاء أهل العلم بالكوفة متوافرون
قد اجتمع آراؤهم ان قضاء الدين بالدين لا يجوز قال يا بهلول فنجري عليك ما يقرئك أو يعيذك قال
فرجع بهلول رأسه الى السماء ثم قال يا أمير المؤمنين أنا وأنت من عيال الله فمحال أن يذكرك وينادي
قال فأسبل هرون السجاف ومضى هو وعن أبي العباس الهاشمي عن صالح بن المأمون قال دخلت على
الحمرث الهاشمي رحمه الله فقلت له يا أبا عبد الله هل حاسبت نفسك فقال كان هذا مرة قلت له فاليوم قال
أكتم حالي اني لا أقرأ آية من كتاب الله تعالى فأضرب بها أن سمعها نفسي ولولا أن يغلبني فيها فافرح
ما أعلنت بها ولقد كنت ليله قاعدا في محرابي فاذا أنا بغنى حسن الوجه طيب الرائحة فسلم على ثم قد

خلوته ولا يخرج الا
لصلاة الجمعة وصلاة
الجماعة فترك المحافظة
على صلاة الجماعة غلط
وخطا فان وجد تفرقة
في خروجه يكون له
شخص يصلي معه جماعة
في خلوته ولا ينبغي أن
يرضى بالصلاة منفردا
البتة فبترك الجماعة
يخشى عليه آفات وقد
رأينا من يتشوش عقله
في خلوته وأعمل ذلك
بشؤم امراره على ترك
صلاة الجماعة غير أنه
ينبغي أن يخرج من
خلوته لصلاة الجماعة
وهو ذا كرايفترعن
الذ كرا ولا يكثر ارسال
الطرف الى ما يرى ولا
يصغي الى ما يسمع لان
القوة المحافظة والمنغلة
كلوح ينقش بكل مرفى
ومموج فيكثر بذلك
الوسواس وحديث
النفس والخيال ويجتهد
أن يحضر الجماعة بحيث

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

يوقفا
شي
كبرق
هو
منه
ردا
فبا
ياظا
كم
من
فهم
افلح
مجدد
والله
ارت الى
مما
ويقال
وكان
لا اذ
يبيع
النور
وايش
هم فقال
ت المد
ت ان
ضدوك
جالس
نقات
قال ما
سرت عنه
نقات
ت على
الحق
ت على
مذاذ

تجود واحد أو ركوع واحد أو ركعة واحدة أو ركعتين ساعة أو ساعتين فعل ويلزم في خلوته ادامة الموضوع ولا ينم الا عن غلبة بعد أن يدفع النوم عن نفسه مرات فيكون هذا شغله ليله ونهاره وإذا كان ذا كبر الكرامة لاله الا الله وسبغت النفس الذك باللسان يقولها بقلبه من غير حركة اللسان وقد قال سهل بن عبد الله اذا قلت لاله الا الله مد الكلمة وانظر الى قدم الحق فائتبه وأبطل ما سواه وليعلم أن الامر كالسلسلة يتداعى حلقة حلقة فليكن دائم التلزم بفعل الرضا وأما قوت من في الاربعينية والخلوة فالاولى أن يقنع بالخبز والملح ويتناول كل ليله رطلا واحدا بالبغدادى يتناوله بعد

بغض الى التغيير لاني كنت أغير عن الله تعالى وأنا الآن أغير عن شرطي فقال المعتضد ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين تأمر يا خراجي سالما فامر له بذلك وخرج الى البصرة فكان أكثر أيامه بها خوفا من يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد فاقام بالبصرة الى أن توفي المعتضد ثم جرجع الى بغداد فلهذه كانت العلماء وعاداتهم في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقلة مبالاتهم بسطوة السلاطين لكنهم اتكوا على فضل الله تعالى أن يحرسهم ورضوا بحكم الله تعالى أن يبرزهم الشهادة فلما أخلصوا الله النية كلامهم في القلوب القاسية فلم يهتوا أو زال قساوتها وأما الآن فقد قيدت الاطماع ألسن العلماء فسكنوا وان تكاملوا لم تساعد أقوالهم أحوالهم فلم ينجحوا ولو صدقوا وقصدوا حق العلم لافلحوا وفساد ازارهم بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء وفساد العلماء باستيلاء حب المال والمجاهد ومن استولى عليه الدنيا لم يقدر على المحاسبة على الاراذل فكيف على الملوك والا كبر والله المستعان على كل حال كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

(كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة وهو الكتاب العاشر من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي خلق كل شيء فاحسن خلقه وترتبه * وأدب نبينه محمد صلى الله عليه وسلم فاحسن تاديبه وزكى أوصافه وأخلاقه ثم اتخذ صفيه وحببه * ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه * ورحم الخلق بأخلاقه من أراد تحييزه * وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين * وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيرا * (أما بعد) * فان آداب الظواهر عنوان آداب البواطن وحركات الجوارح ثمرات الخصال والاعمال نتيجة الاخلاق والآداب رشح المعارف وسرثر القلوب هي مغارس الافعال ومنابعها هو السر اثره التي تشرق على الظواهر فتزينا وتجليها وتبدل بالحاسن مكارهها ومساوئها ومن لم يمح قلبه لم تخشع جوارحه ومن لم يكن صدره مشكاة الانوار والالهة لم يفيض على ظاهره جمال الآداب النبوية ولقد كنت عزمت على أن أختم ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لأداب المعيشة لئلا يشق على طائفتها استقرارها من جميع هذه الكتب ثم رأيت كل كتاب من ربيع العادات قد أتى على جملة من الآداب فاستثقت تكريرها واعادتها فان طلب الاعادة ثقيل والافوس مجبولة على المعاداة فرأيت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخلاقه المأثورة عنه بالاستناد فاسردها مجموعة فصلا فصلا مخدوفة الاسانيد ليجمع فيه مع جميع الآداب تجديد الادب وتأكيد المشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد أحادها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلاهم وأجدهم قدرا وكيف مجموعها ثم اضيف الى ذلك آداب خلقه ثم ذكر خلقته ثم ذكر معجزاته التي صحت الاخبار وليكون ذلك معربا عن مكارم الاخلاق والشيم ومنترعا عن آذان المجاهدين لنبوته صمام الله تعالى ولي التوفيق للاقتداء بسيد المرسلين في الاخلاق والاحوال وسائر معالم الدين فإنه دليل المتخيرين ومجيب دعوة المضطربين ولئذ كرفيه أولا ببيان تأديب الله تعالى اياه بالقرآن ثم ببيان من محاسن أخلاقه ثم ببيان جملة من آدابه وأخلاقه ثم ببيان كلامه ووضعه ثم ببيان أخلاقه وآداب الطعام ثم ببيان أخلاقه وآدابه في اللباس ثم ببيان عفوه مع القدرة ثم ببيان اغضائه عما كان يكره ثم ببيان سخاوته وجوده ثم ببيان شجاعته وبأسه ثم ببيان تواضعه ثم ببيان صورته وخلقته ثم ببيان معجزاته وآياته صلى الله عليه وسلم

(بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن)

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير الضراعة والابتهال دائم السؤال من الله تعالى أن يزيه بمحاسن
 آداب ومكارم الاخلاق فكان يقول في دعائه اللهم حسن خلقي وخالقي ويقول اللهم جنبني منكرات
 اخلاق فاستجاب الله تعالى دعائه وفاء بقوله عز وجل ادعوني أستجب لكم فانزل عليه القرآن وأدبه
 فكان خلقه القرآن قال سعد بن هشام دخلت على عائشة رضي الله عنها وعن أبيها فساءلتها عن اخلاق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أما تقر القرآن قلت بلى قالت كان خلق رسول الله صلى الله عليه
 عليه وآله القرآن وانما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وقوله ان
 يا أيها المدثر والاحسان وابتاه ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى وقوله واصبر على
 ما أصابك ان ذلك من عزم الامور وقوله ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور وقوله فاعف عنهم
 صمغ ان الله يحب المحسنين وقوله وليعفووا وليصفووا لا يحبون أن يغفر الله لكم وقوله ادفع
 عنك هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وقوله والكاظمين الغيظ والعافين عن
 الناس والله يحب المحسنين وقوله اجتنبوا كثير من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب
 عنكم بعضا مما كسرت رباعيته وشج يوم أحد فجعل الدم يسيل على وجهه وهو يسمع الدم ويقول
 كيف يفتح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم الى ربهم فانزل الله تعالى ليس لك من الامر
 شئ الا بآياله على ذلك وامثال هذه التايدات في القرآن لا تحصر وهو عليه السلام المقصود الاول
 في تزيين التواضع ثم منه يشق النور على كافة الخلق فانه ادب بالقرآن وادب الخلق به ولذلك قال
 من الله عليه وسلم بعثت لائمهم مكارم الاخلاق ثم رغب الخلق في محاسن الاخلاق بما أوردناه في
 كتاب رياضة النفس وتهذيب الاخلاق فلا نعيده ثم لما أكمل الله تعالى خلقه أثني عليه فقال
 يا أيها النبي اعلني خالق عظيم فسبحانه ما أعظم شأنه وأتم امتنانه ثم انظر الى عظم لطفه وعظم فضله
 ثم اعطى ثم أثني فهو الذي زينه بالخلق الكريم ثم أضاف اليه ذلك فقال وانك لعلي خلق عظيم
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم للخلق أن الله يحب مكارم الاخلاق ويغض سفسافها قال على
 بن الله عنه يا عيال الرجل مسلم يحميه أخوه المسلم في حاجة فلا يبرئ نفسه للخير أه لا فلو كان لا يبر جو
 ولا يخشى عقابا لقد كان ينبغي له أن يسارع الى مكارم الاخلاق فانها مما تدل على سبيل
 الى الله فقال له رجل أسمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال نعم وما هو خير منه لما أتى بسببها
 وقعت جارية في السبي فقالت يا محمد ان رأيت أن تخلي عني ولا تشمت بي احياء العرب فاني بنت
 ذوقى وان أتي كان يحمي الذمار ويفك العاني ويشبع الجائع ويطعم الطعام ويفشي السلام ولم
 طالب حاجة قط انا ابنة حاتم الطائي فقال صلى الله عليه وسلم يا جارية هذه صفة المؤمنين حقا لو كان
 مسلم الترجما عليه خلوا عنها فان أباهما كان يحب مكارم الاخلاق وان الله يحب مكارم الاخلاق
 أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله الله يحب مكارم الاخلاق فقال والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة
 من الخلق وعن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله حفي الاسلام بمكارم الاخلاق
 من الاعمال ومن ذلك حسن المعاشرة وكرم الصنعة ولين الجانب وبذل المعروف واطعام الطعام
 والاسلام وعبادة المربى المسلم برا كان أوفاجر أو تشيع جنازة المسلم وحسن الجوار لمن جاورت
 كان أو كافر أو توقيه ذى الشبهة المسلم واجابة الطعام والدعاء عليه والعفو والاصلاح بين الناس
 والكرام والسماحة والابتداء بالسلام وكظم الغيظ والعفو عن الناس واجتناب ما حرمه الاسلام
 وهو الباطل والغناو والمعازف كلها وكل ذى وتر وكل ذى دخل والغيبة والكذب والبخل والشح
 والمكر والخديعة والنميمة وسوء ذات البين وقطيعة الارحام وسوء الخلق والتعكير والفخر

العشاء الاخرة وان
 قسمه نصفين يا كل أول
 الليل نصف رطل وآخر
 الليل نصف رطل
 فيكون ذلك أخف
 للعدة وأعون على قيام
 الليل وحياته بالذكر
 والصلاة وان أراد تأخير
 فطوره الى السحور
 فليفعل وان لم يصبر على
 ترك الادام يتناول الادام
 وان كان الادام شياً
 يقوم مقام الخبز ينقص
 من الخبز بقدر ذلك وان
 أراد التقليل من هذا
 القدر أيضاً ينقص كل
 ليلة دون النومة بحيث
 ينتهي تقلله في العشر
 الاخير من الاربعين
 الى نصف رطل وان
 قوى قنع النفس بنصف
 رطل من أول الاربعين
 ونقص يسيراً كل ليلة
 بالتدريج حتى يعود
 فطوره الى ربع رطل
 في العشر الاخير (واتفق)
 مشايخ الصوفية على

والاحتيال والاستطالة والبذخ والفحش والتفحش والمقدور والمحسد والطيرة والبنى والعدوان والظلم
أنس رضي الله عنه فلم يدع نصيحة جيلة الا وقد دعانا اليها وأمرنا بها ولم يدع غشاً أو قال عيماً أو قال شديداً
حذرناه ونهاىنا عنه ويكفي من ذلك كله هذه الآية ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية وقال
أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ أوصيك بآتقاء الله ومصدق الحديث والوفاء بالعهد
وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ المحار ورحمة اليتم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقسط
الامل وزوم الايمان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والمجزع من الحساب وخفض الجناح وأن
أن تسب حكماً أو تكذب صادقاً أو تطيع آثماً أو تعصى اماماً عادلاً أو تفسد أرضاً أو وصيك بآتقاء
عند كل حجر وشجر ومدر وأن تحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعناية بالعلانية فهكذا أدب
الله ودعاهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب

(بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها بعض العلماء والتقطها من الاخبار) هـ
فقال كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأشجع الناس وأعدل الناس وأعف الناس لم تفسد
يد امرأة لا يملك رقها أو عصاة لا يحكمها أو تكون ذات محرم منه وكان أسخى الناس لا يبيت عنده
ولا درهم وان فضل شيء ولم يجده من يعطيه وفجاء الليل لم يأو الى منزله حتى يتبرأ منه الى من يحتاج
لا يأخذ مما آتاه الله الا قوت عامه فقط من أيسر ما يجد من الثمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل
لا يستل شيئاً الا اعطاه ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى انه ربما احتاج قبل انقضاء العام ان
شيء وكان يخفف النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله ويقطع اللحم معهم وكان أشد الناس
لا يثبت بصره في وجه أحد ويحب دعوة العبد والمحرور يقبل المدينة ولو أنها جرة لبن أو فخذ
ويكافئ عليها أو يأكلها ولا يأكل الصدقة ولا يستكبر عن اجابة الامة والمسلمين يغضرب
يغضب لنفسه وينفذ الحق وان عاد ذلك عليه بالضرر أو على أصحابه عرض عليه الانتصار بالمشركين
المشركين وهو في قلة وحاجة الى انسان واحد يزده في عدد من معه فأبى وقال أنا لا انتصر بمشرك
من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلا بين اليهود فلم يحف عليهم ولا زاد على مر الحق بل وداه بمائة ناقة
بأصحابه الحاجة الى بعير واحد يتقون به وكان يعصب المحجر على بطنه مرة من الجوع ومرة يأكل ما
ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال وان وجد ثمر ادون خبزاً كله وان وجد شواهاً كله وان
خبز بر أو شعيراً كله وان وجد حلواً أو عسلاً كله وان وجد لبناً ادون خبزاً كتمى به وان وجد
أو رطباً كله لا يأكل متكثراً ولا على خوان من دله باطن قدميه لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام من
حتى اتى الله تعالى ايشارة على نفسه لا فقر ولا بخلا يحجب الولية ويعود المرضي ويشهد الجنازة
وحده بين أعدائه بلا حارس أشد الناس تواضعاً وأسكنهم في غير كبر وأبلغهم في غير تطويل واحد
بشر الا يهوله شيء من أمور الدنيا ولا يسر ما وجد فرقة شملة ومرة بدخلة ثياباً ومرة جبة صوف ما
من المباح لبس وخاتمه فضة يلبسه في خنصره الايمن والايسر يردف خلفه عبده أو غيره مركباً ما
فرس او مائة بعير او مائة بغلة شهباء ومرة جمار او مائة عيشى راجلاً حافياً بالارداء ولا عمامة ولا فلسفة
المرضى في أقصى المدينة يحب الطبيب ويكره الراكبة الرديئة ويجالس الفقراء ويؤا كل المساكين
ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبر لم يصل ذوى رحمه من غير أن يؤثر
من هو أفضل منهم لا يجفوع على أحد يقبل معذرة المعتذر اليه يمزح ولا يقول الا حقا يضحك
قهقهة يرى اللعب المباح فلا ينكره يسابق أهله وترفع الاصوات عليه فيصبر وكان له لقاح وغنم
هو وأهله من ألبانها وكان له عبيد واماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملابس ولا يمضي له وقت في غير

ان بناء أمرهم على
أربعة أشياء قلة الطعام
وقلة المنام وقلة الكلام
والاعتزال عن الناس
وقد جعل للجوع وقتان
احدهما آخر الاربع
والعشرين ساعة فيكون
من الرطل لكل ساعتين
او قية بأكلة واحدة
يجعلها بعد العشاء
الآخرة أو يقسمها
أكلتين كما ذكرنا الوقت
الآخر على راس اثنتين
وسبعين ساعة فيكون
الطليقتين والافطار في
الليلة الثالثة ويكون
لكل يوم وليلة ثلاث
رطل وبين هذين الوقتين
وقت وهو ان يفطر من
كل لياليتين ليلة ويكون
لكل يوم وليلة نصف
رطل وهذا ينبغي ان
يفعله اذا لم يتنج ذلك
عليه ساعة وضجرا
وقلة انشراح في الذكر
والمعاملة فاذا وجد شيئاً
من ذلك فليفطر كل

بأمره
وأنها
تقاه

[illegible]

ما
وان
م
ن
احس

ما و
أما
نصفه
=
وثر
ذلك
تتم
غير

الله

[illegible]

إلى أوفيما لا بد له منه من صلاح نفسه يخرج إلى بساكنين أصحابه لا يحترق مسكيننا فقره وزمانته ولا
 بملكه ملكه يدعو هذا وهذا إلى الله دعاه مستورا قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة
 العظيمة وهو أسمى لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجاهل والصحارى في فقر وفي رعاية الغنى تيمم الأب له ولا أم
 الله تعالى جميع محاسن الاخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة
 من زنى الآخرة والعبادة والخلاص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول وفقنا الله لطاعته في أمره
 الناسي به في فعله آمين يا رب العالمين * (بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه) *
 رواه أبو الجحتر قالوا ما شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد من المؤمنين بشتمه إلا جعل لها
 نازرة ورحمة وما لعن امرأة قط ولا خادما بلعنة وقيل له وهو في القتال لو لعنتهم يا رسول الله فقال إنما
 شتمت رجعة ولم أبعث لعنا وكان إذا شتم أن يدعو على أحد من مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه
 بدعائه وما ضرب بيده أحد قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله تعالى وما انتقم من شيء صنع إليه
 لأن تنتقم حرمة الله وما خير بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما إلا أن يكون فيه أثم أو قطيعة رحم
 كون أبعد الناس من ذلك وما كان يأتيه أحد حرأوعدا أو أمة إلا قام معه في حاجته وقال أنس رضي الله
 عن الذي بعثه بالحق ما قال في شيء قط كرهه لم فعلته ولا لاني نسأله إلا قال دعوه إنما كان هذا يكذب
 وقالوا ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مضجعا إن فرشوا له اضطجع وإن لم يفرش له اضطجع
 لارض وقد وصفه الله تعالى في النوراة قبل أن يبعثه في السطور الأولى فقال محمد رسول الله عبدي
 لا يظلم ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح مولده بمكة
 بحرية بطابة وملكه بالشام ياتر على وسطه هو ومن معه دعاة للقرآن والعلم يتوضأ على أطرافه
 ذلك نعمته في الانجيل وكان من خلقه أن يمد أمن لقيه بالسلام ومن قاومه لم حاجة صابره حتى يكون هو
 ضربه وما أخذ أحد بيده فيرسل يده حتى يرسلها إلا خذو كان إذا اتى أحد من أصحابه بدأه بالمصافحة
 خذ بيده فشابهه ثم شد قبضته عليه أو كان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله وكان لا يجلس إليه أحد
 ويصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال ألك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته وكان أكثر
 من أن ينصب ساقيه جميعا ويمسك بيده عليه ماشيه المحبوبة ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه
 كان حيث انتهى به المجلس جلس وما رأى قط ما دار جليبه بين أصحابه حتى لا يضيق بهم على
 إلا أن يكون المكان واسعا لا يضيق فيه وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة وكان يكرم من يدخل
 حتى ربما بسط ثوبه لمن أيدت بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه وكان يؤثر الداخل عليه
 مادة التي تحته فإن أبي أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل وما استصفاه أحد الاطن أنه أكرم الناس
 حتى يعطى كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسعته وحديثه وطيف محاسنه
 وجهه للمجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حيا وتواضع وأمانة قال تعالى فيما رجة من الله أنت لم
 كنت فظا غليظ القلب لا نفصوا من حولك ولقد كان يدعو أصحابه بكلامهم كراماتهم واستمالة
 بهم ويكني من لم تكن له كنية فكان يدعو بما كناه به ويكني أيضا النساء اللائي لمن الأولاد
 لاني لم يادن يفتدي لمن الكنى ويكني الصبيان فيستلين به قلوبهم وكان أبعد الناس غضبا وأسرعهم
 أو كان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس ولم تكن ترفع في مجلسه
 هوات وكان إذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب
 إليك ثم يقول عني من جبريل عليه السلام * (بيان كلامه وضحه صلى الله عليه وسلم) *
 صلى الله عليه وسلم أفصح الناس منطقا وأحلاهم كلاما ويقول أنا أفصح العرب وأن أهل الجنة

ليلة وبيا كن الرطل في
 الوقين أو الوقت الواحد
 فالنفس اذل أخذت
 بالافطار من كل ليلتين
 ليلة ثم ردت إلى الافطار
 كل ليلة تنقم وان
 سوحت بافطار كل ليلة
 لا تنقم بالرطل وتطلب
 الادام والشهوات وقس
 على هذا فهي ان أطعمت
 طمعت وان أفقت
 قنعت (وقد كان)
 بعضهم ينقص كل ليلة
 حتى يرد النفس إلى أقل
 قوتها ومن الصالحين من
 كان يعبر القوت بنوى
 التمر وينقص كل ليلة
 نواة ومنهم من كان يعبر
 بهودر طبو وينقص كل
 ليلة بقدر نشاف العود
 ومنهم من كان ينقص
 كل ليلة ربع سبع
 الرغيف حتى يفي في
 الرغيف في شهر ومنهم
 من كلن يؤخر إلا كل
 ولا يعمل في تقليد
 القوت ولكن يعمل في

يتكلمون فيها بآفة محمد صلى الله عليه وسلم وكان نثر الكلام سمع المقالة اذا نطق لمس به نثاره وكان كلامه كخريزات نظم من قالت عائشة رضي الله عنها كان لا يسرد الكلام كسر دم هذا كان كلامه نثرا وانتم تنثرون الكلام نثرا قالوا وكان أو جز الناس كلاما وبذلك جاءه جبريل وكان مع اليجاز يجي كل ما اراد وكان يتكلم بجوامع الكلام لا فضول ولا نقص ويركبه يجمع بعضه ببعضين كلامه توفيق يحفظه سامعه ويحييه وكان جهير الصوت احسن الناس نعمة وكان طويل السكوت لا يتكلم في حاجة ولا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب الا الحق ويعرض عن تكلم بغير جميل ويكنى عن اضطره الكلام اليه مما يكره وكان اذا سكنت تكلم جساؤه ولا يتنازع عنده في الحديث ويعطى الجواب والنصيحة ويقول لا تضربوا القرآن بعضه ببعض فانه أنزل على وجوه وكان أكثر الناس تسبيحا وضحاكيا وجوه أصحابه وتجنباً عما تحذره وخاطا نفسه بهم ولم يماضك حتى تبدونوا اجنودا ضحك أصحابه عنده التمس اقتداء به وتوقيره قالوا ولقد جاءه اعرابي يوما وهو عليه السلام متغير الوجه يذكره أصحابه فأراد ان يسأله فقالوا لا تفعل يا اعرابي فاننا نذكر لونه فقال دعوني فوالذي بعثه بالحق لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله بلغنا ان المسيح يعني الدجال يأتي الناس بالثر يدوقدهم كواجر أفترى لي بأبي أنت وأمي ان أكف عن ثريده تعفوا وتزها حتى أهلك هزالا أم أضرب في ثريده حتى تضاعت شيعا آمنيت بالله وكفرت به قالوا فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه تلبل يغنيك الله عما يغني به المؤمن قالوا وكان من أكثر الناس تبسما وأطيبهم نفسا لم ينزل عليه القرآن أو يذكر الساعة أو يخاطب بخطبة عظيمة وكان اذا سرور رضي فهو احسن الناس رضاء فان وعظ يجرد ان غضب وليس بغضب الا الله لم يغم غضبه شي وكذلك كان في أموره كلها وكان اذا نزل الامر فوض الامر الى الله وتبرأ من الحول والقوة واستنزل الهدى فيقول اللهم أرني الحق حقا فأبته وال المنكر منكرا وارزقني اجتنابه وأعذني من ان يشبهه على فأبته هو اي بغير هدى منك واجعل هو تبعا لطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم

(بيان أخلاقه وآدابه في الطعام)

كان صلى الله عليه وسلم يأكل ما وجد وكان أحب الطعام اليه ما كان على صنف والاضف ما كان عليه الا يدي وكان اذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة وكثيرا اذا جلس يأكل يجمع بين ركبتيه وبين قدميه كما يجلس المصلي الا ان الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول انما أنا عبد كل كفايا كل العبد وأجلس كما يجلس العبد وكان لا يأكل الحمار ويقول انه غير ذي بركة وان الله لم يطعمنا نارا فأبردوه وكان يأكل مما يليه ويأكل بأصابعه الا ان وربما استعان بالاربعه ولم يكن يأكل بأصبعين ويقول ان ذلك أكلة الشيطان وجاءه عثمان بن عفان رضي الله عنه بغالودج فاكل منه وقال ما هذا يا ابا عبد الله قال بأبي أنت وأمي نجعل السم والعلل البرمة ونضعها على النار ثم نغليه ثم نأخذ من الحنطة اذا طعمت فنلقه على السم والعلل ونسوطه حتى ينضع فيأني كما ترى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا الطعام طيب وكان يأكل الشعير غير مغفول وكان يأكل القشاع بالرطب وبالخوخ وكان أحب الفواكه الرطبة اليه البطيخ والعنب ويأكل البطيخ بالخبز وبالسكر وربما أكله بالرطب ويستعين باليدين جميعا أو كل يوما الرطب في وكان يحفظ النوى في يساره فخرت شاة فأشار اليها بالنوى فجعلت تأكل من كفة اليسرى وهو يأكل من كفة اليمين حتى فرغ وانصرفت الشاة وكان ربما أكل العنب خرطاري زوانه على محبته تحرز بالؤلؤ وكان طعامه الماء والتمر وكان يجمع اللبن بالتمر ويسميهما الاطمين وكان أحب الطعام اليه اللحم ويأكل

تأخيره بالتدريج حتى تتدرج له في ليلة وقد فعل ذلك طائفة حتى انتهى طيم الى سبعة أيام وعشرة أيام وخمسة عشر يوما الى الاربعين وقد قيل لسهل بن عبد الله هذا الذي يأكل في كل اربعين واكثر أكلة ابن يذهب له الجوع عنه قال يطفئه النور وقد سات بعض الصالحين عن ذلك فذكر لي كلاما بعبارة دلت على انه يجد فرحا بر به ينطفئ معه لهب الجوع وهذا في الخلق واقع ان الشخص بطرقه فرح وقد كان جائعا فيذهب عنه الجوع وهكذا في طرق الخوف يقع ذلك ومن فعل ذلك ودرج نفسه في شيء من هذه الاقسام التي ذكرناها لا يؤثر ذلك في نقصان عقله واضطراب جسمه اذا كان في حاية الصدق

في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو سألت ربي أن يطعمني به كل يوم لفعل وكان يأكل
 بالبحر والسمك والقرع وكان يحب القرع ويقول أنها شجرة أخى يونس عليه السلام قالت عائشة رضي الله
 عنهما لو كان يقول يا عائشة إذا طبختم قدرافاً أكثر وافهم من الدباء فإنه يشد قلب الحزين وكان يأكل كل لحم
 الذي يصاد وكان لا يتبعه ولا يصيده ويحب أن يصاد له ويؤتى به فيأكله وكان إذا أكل اللحم
 فأتى رأسه إليه ويرفعه إلى فيه رفقاً ثم ينهشه أنها شاوكان يأكل الخبز والسمن وكان يحب من الشاة
 راع والكتف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الحبل ومن التمر الجحوة ودعاً في الجحوة بالبركة وقال هي
 الجنة وشفاء من السم والمحرر وكان يحب من البقول الهندباء والبازروج والبقلة المحمقاء التي يقال
 لها رجلة وكان يكره الكليتين كما يكره ما من البول وكان لا يأكل من الشاة سبعاً إلا الذكروا لاثنين
 ثلاثة والمرارة والغدد والحماة والدم وره ذلك وكان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكراث وما ذم
 لما قط لكن أن أعجبه أكله وإن كرهه تركه وإن عافه لم يغيضه إلى غيره وكان يعاف الضب والطحال
 يجرهما وكان يعلق بأصابعه الصفقة ويقول آخر الطعام أكثر بركة وكان يعلق أصابعه من الطعام
 في تحمره وكان لا يمسح يده بالمدبل حتى يعلق أصابعه واحدة واحدة ويقول أنه لا يدري في أي الطعام
 بركة وإذا فرغ قال الحمد لله اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعت وسقيت فأرويت لك الحمد غير مكفور
 لا مودع ولا مستغنى عنه وكان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسل جيداً ثم يمسح بفضل الماء
 في وجهه وكان يشرب في ثلاث دفعات وله فيها ثلاث تسميات وفي أواخرها ثلاث تجميدات وكان يمسح
 بماء ولا يعب عباً وكان يدفع فضل سؤره إلى من على يمينه فإن كان من على يساره أجل رتبة قال للذي
 على يمينه السنة أن تعطى فإن أحببت آثرتهم وربما كان يشرب بنفسه واحد حتى يفرغ وكان لا يذفنفس
 إلا ببل ينحرف عنه وأتى بانه فيه عسل وابن فأتى أن يشربه وقال شربتان في شربة وإدامان في إناه
 ثم قال صلى الله عليه وسلم لا أحرمه ولكني أكره الفخر والحساب بفضل الدنيا غداً وأحب التواضع
 من تواضع لله رفعه الله وكان في بيته أشد حياه من العاتق لا يسألهم طعاماً ولا ينشهاه عليهم أن
 يعوه أكل وما أعطوه قبل وما سقوه شرب وكان ربما قام فأخذ ما يأكل بنفسه أو يشرب

(بيان آدابه وأخلاقه في اللباس)

كان صلى الله عليه وسلم يلبس من الثياب ما وجد من الزار أو رداء أو قميص أو جبة أو غير ذلك وكان
 يلبس الثياب المخضر وكان أكثر لباسه البياض ويقول البسوها أحياءكم وكفتموا فيهم موتاكم وكان
 يلبس القباء المشول للحرب وغير الحرب وكان له قباء سندس فيلبسه فتحسن خضرته على بياض لونه
 كانت ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون الأزار فوق ذلك إلى نصف الساق وكان يقيضه مشدود
 زراراً وربما حل الأزار في الصلاة وغيرها وكانت له المحفة مصبوغة بالزعفران وربما صلى بالناس
 ما وحدها وربما لبس الكساء وحده ما عليه غيره وكان له كساء بلدي يلبسه ويقول إنما أنا عبد الله كما
 من العبد وكان له ثوبان للجمعة خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة وربما لبس الأزار الواحد لبس
 به غيره ويعقد طرفيه بين كتفيه وربما أم به الناس على الجنائز وربما صلى في بيته في الأزار الواحد
 ثوباً من الغالبين طرفيه ويكون ذلك الأزار الذي جامع فيه يومئذ وكان ربما صلى بالليل في الأزار
 يرتدي ببعض الثوب مما يلي هديه ويبقى البقية على بعض نسائه فيصلي كذلك وقد كان له كساء
 ودفوفه فقالت له أم سلمة باني أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء الأسود فقال كسوته فقالت ما رأيت شيئاً
 كان أحسن من بياضك على سواده وقال أنس وربما رأيت به يصلي بنا الظاهر في شملة عاقدين طرفيها
 إن يقيم وربما خرج وفي خاتمه المحيط المربوط يتد كرهه الشيء وكان يختم به على الكتب ويقول

والاخلاص وانما يخشى
 في ذلك وفي دوام الذكر
 على من لا يخلص لله
 تعالى وقد قيل حد
 الجوع أن لا يميز بين
 الخبز وغيره مما يؤكل
 ومتى عذبت النفس الخبز
 فليس بجائع وهذا المعنى
 قد يوجد في آخر الحدين
 بعد ثلاثة أيام وهذا
 جوع الصديقين وطالب
 الغذاء عند ذلك يكون
 ضرورة لقوام الجسد
 والقيام بفرائض العبودية
 ويكون هذا أحد
 الضرورة لمن لا يجتهد
 في التقليل بالتدريج
 فاما من درج نفسه في
 ذلك فقد يصبر على
 أكثر من ذلك إلى
 الأربعين كما ذكرنا
 وقد قال بعضهم حد
 الجوع أن ييزق فإذا لم
 يقع الذباب على بزاقه
 يدل هذا على خلو المعدة
 من الدسومة وصفاء
 البزاق كالماء الذي

لا يقصده الذباب
(روى) ان سفيان
الثوري وابراهيم بن
أدهم رضي الله عنهما
كانا يطويان ثلاثا ثلاثا
وكان أبو بكر الصديق
رضي الله عنه يطوي
سنتا وكان عبد الله بن
الزبير رضي الله عنه
يطوي سبعة أيام
(واشتهر) حال جدنا
محمد بن عبد الله المعروف
بعمويه رحمه الله وكان
صاحب أحمد الاسود
الدينوري انه كان
يطوي أربعين يوما
وأقصى ما بلغ في هذا
المعنى من الطي رجل
أدركنا زمانه وما رأيته
كان في أبيه - ريقال له
الزاهد خليفة كان
يأكل في كل شهر لوزة ولم
نسمع انه بلغ في هذه الامة
أحد بالطي والتدريج
الى هذا الحد وكان في
أول أمره على ما حكى
ينقص القوت بنساف

الخاتم على الكتاب خير من التهمة وكان يلبس القلانس تحت العمامة وبغير عمامة وورع ما نزع قلانس
من رأسه فجعلها سترة بين يديه ثم يصلي اليها فورع يده عن العمامة فيشد العصابة على رأسه وعلى جبهته
وكانت له عمامة سمي السحاب فوهبها من على قبر بطاطع على فيها فيقول صلى الله عليه وسلم أنا كرمي
السحاب وكان اذا لبس ثوباً بالسه من قبل ميامنه ويقول الحمد لله الذي كساني ما أوارى به عورتى وأخفى
به في الناس واذا نزع ثوبه أخرجه من ميامنه وكان اذا لبس جديداً أعطى خلق ثيابه مسكيناً ثم يقول
ما من مسلم يكسو مسلماً من سمل ثيابه لا يكسوه الا الله لا كان في ضمان الله وحزوه وخبره ما وراه حياً وميتاً
وكان له فراش من آدم حشوه ليف طوله ذراعان أو نحوه وعرضه ذراع وشبر أو نحوه وكانت له عبا
تقرش له حيثما تقل ثقتي طاقين تحته وكان ينام على الحصير ليس تحته شيء غيره وكان من خلقه نسبه
دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته العقاب واسم سيفه الذي يشهده به الحر وب ذوالفقار وكان
سيف يقال له الخدم وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيبي وكانت قبضة سيفه محلاة بالفضة
وكان يلبس المنطقة من الادم فيها ثلاث حلق من فضة وكان اسم قوسه الكتوم وجعبته الكافور وكان
اسم ناقته القصوى وهي التي يقال لها العصابة واسم بغلته الدلدل وكان اسم حمارة يعفور واسم شاته النور
يشرب لبنها عينة وكان له مطهرة من فخار يتوضأ فيها ويشرب منها فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين
قد عقلوا فيدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يدفنون عنه فاذا وجدوا في المطهرة ما فسر
منه ومسكوا على وجوههم وأجسادهم يتغنون بذلك البركة

(بيان عفوه صلى الله عليه وسلم مع القدرة)

كان صلى الله عليه وسلم أحلم الناس وأرغمهم في العفو مع القدرة حتى أتى بقلائد من ذهب وفضة
فقسمها بين أصحابه فقام رجل من أهل البادية فقال يا محمد والله لئن أمرك الله أن تعدل فأرأيت
فقال ويحك فمن يعدل عليك بعدى فلما ولى قال ردوه على روي جابر أنه صلى الله عليه وسلم
كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا رسول الله أعدل فقال له رسول
صلى الله عليه وسلم ويحك فمن يعدل اذ لم أعدل فقد خبت اذا وخسرت ان كنت لأعدل فقام عمر ففرق
ألا ضرب عنقه فانه منافق فقال معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي وكان صلى الله عليه وسلم
في حرب فراو من المسلمين غرة فجاء رجل حتى قام على رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف ففرق
من يمينك مني فقال الله قال فسقط السيف من يده فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف وقال
يمنك مني فقال كن خير آخذ قال قل أشهد أن لا اله الا الله وأنى رسول الله فقال لا غير أنى لا أقول
ولا أكون معك ولا أكون مع قوم يقتلونك فعلى سبيله فجاء أصحابه فقال جئتكم من عند خير الناس
وروي أنس أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة ليأكل منها فحجى بها الى النبي صلى
الله عليه وسلم فسأله عن ذلك فقالت أردت قتلك فقال ما كان الله ليهلكك على ذلك قالوا أولادنا
فقال لا وهو محمده رجل من اليهود فآخبره جبريل عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخبر
وحل العقد فوجد ذلك خفة وما ذكر ذلك لليهودي ولا أظهره عليه قط وقال على رضي الله عنه
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها طائفة
كتاب فخذوهم منها فانطلقوا حتى أتت روضة خاخ فقلنا أخرجى الكتاب فقلنا ما معي من كتاب
لتخرجن الكتاب أولننزعن الثياب فأخرجته من عقاصها فأتينا به النبي صلى الله عليه وسلم فآخذ
من حاطب بن أبي بلتعة الى أناس من المشركين بمكة يخبرهم أمراً من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تتجمل على أني كنت امرأ ماصقة في قومي وكان من معك
المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم فأحببت اذ فاتني ذلك من الذنب منهم أن اتخذ فيهم يداً

العود ثم طوى حتى انتهى الى اللوزة في الاربعين ثم انه قد يسلك هذا الطريق جمع من الصادقين وقد يسلك غير الصادق هذا لوجود هوى مستكن في باطنه يهون عليه ترك الاكل اذا كان له استيلاء لنظر الخلق وهذا عين النفاق نعوذ بالله من ذلك والصادق ربما يقدر على الطي اذ لم يعلم بحاله أحد وربما تضعف عزيمته في ذلك اذا علم بانه يطوى فان صدقه في الطي ونظره الى من يطوى لاجله يهون عليه الطي فاذا علم به أحد تضعف عزيمته في ذلك وهذا علامة الصادق فهما أحسن في نفسه انه يجب ان يرى بعين التقال فليتهم نفسه فان فيه شائبة النفاق ومن يطوى لله يعوضه الله تعالى

ان ربي ولم أفعل ذلك كفر او لا أرضى بالكفر بعد الاسلام ولا ارتداد عن ديني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صدقكم فقال عمر رضي الله عنه دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم شهيد يدبر وما يدريك لعل الله عز وجل قد اطاع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة فقال رجل من الانصار هذه قسمة ما يريد بها وجه الله فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فاجرو وجهه وقال رحم الله أخى موسى قد أودى ما كثر من هذا فصبر وكان صلى الله عليه وسلم يقول لا يملغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فاني أحب أن أخرج اليكم وأناسليم (بيان اغضائه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه) *

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رقيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه وضاه وكان اذا اشتد وجهه كثر من مس لميته الكريمة وكان لا يشافه أحد ما يكرهه دخل عليه من عليه صفرة فكرهها فلم يقل له شيئا حتى خرج فقال لبعض القوم لو قاتمتم لهذا أن يدع هذه يعني عروبة بالاعرابي في المسجد بحضرة فهم به العجاجة فقال صلى الله عليه وسلم لا ترموه أي لا تقطعوا به البول ثم قال له ان هذه المساجد لا تصلح لشي من القذر والبول والخلاف في رواية قريوا ولا تنفروا جاءه اعرابي يوما يطلب منه شيئا فأعطاه صلى الله عليه وسلم ثم قال له أحسنت اليك قال الاعرابي لا ولا مات قال فغضب المسلمون وقاموا اليه فاشار اليهم أن كفوا ثم قام ودخل منزله وأرسل الى الاعرابي رده شيئا ثم قال أحسنت اليك قال نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيرا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما قلت ما قلت وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فان أحسنت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى هب من صدورهم ما فيها عليك قال نعم فلما كان الغد أو العشي جاء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الاعرابي قال ما قال فزدناه فزعم انه رضى كذلك فقال الاعرابي نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة را فقال صلى الله عليه وسلم ان مثلي ومثل هذا الاعرابي كمثل رجل كانت له ناقة شردت عليه فاتبعها اس فلم يزد يدها الا نفورا فناداهم صاحب الناقة خلوا بيني وبين ناقةي فاني أرفق بها واعلم فتوجه صاحب الناقة بين يديها فاخذها من قدام الارض فردها ونافها حتى جاءت واستناخت وشد راحها واستوى عليه اواني لو تركتمكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتموه ودخل النار (بيان سخاوته وجوده صلى الله عليه وسلم) *

كان صلى الله عليه وسلم أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة لا يملك شيئا وكان رضي الله عنه اذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم قال كان أجود الناس كفوا أو وسع الناس صدرا صدق الناس لهجة وأوفاهم ذمة والينهم عريكة وأكرمهم عشيرة من رآه بديهة هابه ومن خالطه رقة أحبه يقول ناعته لم أرقبله ولا بعده مثله وماسئل عن شيء قط على الاسلام إلا أعطاه وان رجلا اتاه بالفاة عطاء غنا سدت ما بين جبلين فرجع الى قومه وقال أسلموا فان محمدا يعطي عطاء من لا يخشى الله فاعطاه عطاء قط فقال لا وحل اليه تسعون ألف درهم فوضعها على حصير ثم قام اليها فقسمها فافا لا حتى فرغ منها وجاءه رجل فسأله فقال ما عندي شيء ولكن اتبع على فاذا جاءنا شيء قضيناه فقال يا رسول الله ما كافك الله ما لا تقدر عليه فذكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال الرجل اتفق نخس من ذي العرش اقلالا فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم وعرف السر ورفى وجهه ولما قفل من بين جاءت الاعراب يسألونه حتى اضطروه الى شجرة فخطفت رداءه فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه العضاء نعم انقسمت ابينتكم ثم لا تجدونني بخيلا ولا كذابا ولا (بيان سخاوته صلى الله عليه وسلم) *

كان صلى الله عليه وسلم أنجد الناس وأشجعهم قال علي رضي الله عنه لقد رأيته يوم بدر ونحن بالنبى صلى الله عليه وسلم وهو أقر بنا إلى العدو وكان من أشد الناس يومئذ بأسا وقال أيضا كنا إذا بالأس ولقي القوم القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحدا أقرب إلى العدو منه وكان صلى الله عليه وسلم قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر الناس بالقتال تسمعهم وكان من أشد الناس بأسا وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب لقربه من العدو وقال عمران بن حصين ما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم كتيبة إلا كان أول من يضرب وقالوا كان قوى البطش ولما غشيه المشركون عن بقلته فجعل يقول أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب فارى يومئذ أحد كان أشد منه

❖ (بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم) ❖

كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا في علومه منزهة قال ابن عباس رضي الله عنهما رأيته في الجمرة على ناقه شبيهة لا يضرب ولا طرد ولا إليك إليك وكان يركب الحمار موكفا عليه قطيفة وكان ذلك يستردف وكان يعود المريض ويتبع الجنازة ويحجيب دعوة المملوك ويخفف النعل ويرقع الثوب وكان يصنع في بيته مع أهله في حاجتهم وكان أصحابه لا يقومون له لمساء فوامن كراهته لذلك وكان على الصديقين فيسلم عليهم وأتى صلى الله عليه وسلم رجل فارعد من هيبته فقال له هون عليك فلما ملك انما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد وكان يجلس بين أصحابه محتاطا بهم كأنه أحدهم في الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل عنه حتى طلبوا إليه ان يجلس مجلسا يعرفه الغريب فنهوا له من طين فكان يجلس عليه وقالت له عائشة رضي الله عنها كل جعلني الله فداك متكئا فانه أمر عليك قال فاصبني رأسه حتى كاد ان تصيب وجهه الارض ثم قال بل آكل كبادا كل العبد وأجلس يجلس العبد وكان لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لمحق بالله تعالى وكان لا يدعو أحدا من أصحابه وغيرهم الا قال ليبيك وكان اذا جلس مع الناس ان تكلموا في معنى الاخرة أخذهم معهم وان تحدثوا طعاما أو شرابا تحدث معهم وان تكلموا في الدنيا تحدث معهم فقام بهم وتواضع لهم وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا ويذكرون أشياء من أمم الجاهلية ويضحكون فيتعجبهم هو اذا ضحكوا يزرعهم الا عن حرام

❖ (بيان صورته وخلقه صلى الله عليه وسلم) ❖

كان من صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بل كان ينسج الى الربعة اذا مشى وحده ومع ذلك فلم يكن يمشي به أحد من الناس ينسج الى الطول الا طاله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يما كتنفه الرجلان الطويلان فيطوئهما فاذا فارقا نسب الى الطويل ونسب الى القصير عليه السلام الى الربعة ويقول صلى الله عليه وسلم جعل الخير كله في الربعة وهو أمانونه فقد كان اللون ولم يكن بالآدم ولا بالشديد البياض ولا الزهر هو الابيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ولا شيء من الالوان ونعته همه أبو طالب فقال

وأبيض يشسقي الغمام بوجهه ❖ شمال اليتامى عصمة للأرامل

ونعته بعضهم بأنه مشرب بحمرة فقالوا انما كان المشرب منه بالحمر ما ظهر للشمس والرباح كالورد والرقية والازهر الصافي عن الحمر ما تحت الثياب منه وكان عرقه صلى الله عليه وسلم في وجهه كالطيب من المسك الا ذفره وأما شعره فقد كان رجل الشعر حسنه ليس بالسبط ولا المجعد الاقطا وكان اذا مشطه بالمشط يأتي كأنه جبل الرمل وقيل كان شعره يضرب منكبيه وأكثرت الرواية انه كان شحمة أذنيه وربما جعله غداثر أو بعاتخرج كل أذن من بين غديرتين وربما جعل شعره أذنيه فقبعدوسو الفه تتلا وكان شبيه في الرأس واللحية سبع عشرة شعرة ما زاد على ذلك وكان

فرحا في باطنه بنفسه الطعام وقد لا ينسى الطعام ولكن امتلاء قلبه بالانوار يقوى جاذب الروح الروحاني فيجذب الى مركزه ومستقره من العالم الروحاني وينفر بذلك عن ارض الشهوة النفسانية وأما أثر جاذب الروح اذا تخلف عنه جاذب النفس عند كمال طمأنينتها وانعكاس أنوار الروح عليها بواسطة القلب المستنير فاجل من جذب المغناطيس للحديد اذا المغناطيس يجذب الحديد بدور روح في الحديد مشا كل للمغناطيس فيجذب بنسبة الجنسية الخاصة فاذا تجنست النفس بعكس نور الروح الاصل اليها بواسطة القلب يصير في النفس روح استعدها القلب من الروح وأداها الى النفس فتجذب الروح النفس بجنسية

وَنَحْنُ
لَنَا إِذَا
يَمْنَهُ
شِدَا
رَسُول
كُونُ

أَيْتَهُ
فَوَكَانَ
يَقِيعُ
وَكَا
لَكَ ذَلِكُ
هُمْ فِي
وَالْهَذَا
نَهْ أَهْ
أَجَابَ
نَ أَصْحَابِ
تَحْدِثُ
شَدِيدُ
مَعَكُمُ

نَ يَنْدُ
سَوَاءُ
نَسَبُ
كَانَ
وَلَا

كَانُوا
كَانُوا
كَانُوا
كَانُوا
كَانُوا

في الله
وغيره
يثيقو
كن صلي
نصفه الخ
كانت
فترض
كان سهل
بر به و
كانه ابر
رض ا
م به بش
حدة و
لرقص
داه تضم
لراعي
تزان
لرأس
للقاق و
لحرو الب
طوت كفي
اس با د
ولان لي
لر بعد
لحق ققيم
ان من
والله و
هم الى ط
سن ان
لهم
الابا لا
له و
كان يش
وارده و

بلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأزهرهم لم يصفه واصف الا شبهه بالقمر ليلة البدر وكان يرى
 وجهه لصفاء بشرته وكانوا يقولون هو كوصفه صاحبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه
 بيقول أمين مصطفى للخير يدعو كضوء البدر زاياله الظلام

كان صلى الله عليه وسلم واسع الجبهة أزج الحاجبين سابغهما وكان أبلغ ما بين الحاجبين كأن ما بينهما
 من الخفاضة وكانت عيناه بخلاوين أدعجهما وكان في عينيه تمزج من حمرة وكان أهدب الاشفاق حتى
 كأن تلطس من كثرتها وكان أفنى العرنيين أي مستوى الأنف وكان مفلج الاسنان أي متفرقها وكان
 افتراضا حكما فترعن مثل سني البرق اذا تبالا وكان من أحسن عباد الله شفتين وأطفهم ختم فم
 سهل الخدين صلبهما الذناب الطويل الوجه ولا المكنم كث اللحية وكان يعنى تحيته وياخذ من
 ربه وكان أحسن عباد الله عنقاً لا ينسب الى الطول ولا الى القصر ما ظهر من عنقه للشمس والرياح
 كأنه يريق فضة مشرب ذهباً يتلأل في بياض الفضة وفي حمرة الذهب وكان صلى الله عليه وسلم
 ريش الصدر لا يعدو لحم بعض بدنه بعضاً كالمرآة في استوائها وكالقمر في بياضه موصول ما بين لبتة
 ربه بشعر منقاد كالقضب لم يكن في صدره ولا بطنه شعر غيره وكانت له عكن ثلاث يغطي الازار منها
 حدة ويظهر اثنتان وكان عظيم المنسكين أشعرهما ضخماً الكراديس أي رؤس العظام من المنسكين
 لرفقتهين والوركين وكان واسع الظهر ما بين كتفيه خاتم النبوة وهو عيال منسكب الايمن فيه شامة
 وداة تضرب الى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف فرس وكان عسل العضدين
 براعين طويل الزندين رجب الراحتين سائل الاطراف كان أصابعه قضبان الفضة كفه ألين من
 ركان كفه كف عطار طيباً مسها بطيب أولم يسها يصاغ المصافع فيظل يومه يجرد يحها ويضع يده
 في رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان برمجها على رأسه وكان عبل ماتحت الازار من الفخذين
 لساق وكان معتدل الخلق في السمن بدن في آخر زمانه وكان محبة مما سكا كما يكون على الخلق الاول
 ضرة السمن وأما ما شبهه صلى الله عليه وسلم فكان يمشي كأنما يتقلع من صخر ويخرد من صلب
 ما وتكفي ما يعيشى الهوى يني بغير بخثر والهوى يني تقارب الخطا وكان عليه الصلاة والسلام يقول أنا أشبه
 أسبأ قدم صلى الله عليه وسلم وكان أبي ابراهيم صلى الله عليه وسلم أشبه الناس في خلقه وخلقوا وكان
 ولان لي عند ربى عشرة أسماء أنا محمداً وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله الكفر وأنا العاقب الذي
 بعده أحد وأنا الحاشر يحشر الله العباد على قدمي وأنا رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول الملاحم
 فقي قفيت الناس جميعاً وأنا قاتم قال أبو الجحترى والقيم الكامل الجامع والله أعلم
 (بيان معجزاته وآياته الهالة على صدقه)

ان من شاهد أحواله صلى الله عليه وسلم وأصغى الى سماع أخباره المشتملة على أخلاقه وأفعاله
 وأحواله وعاداته ومجاياه وسياساته لا صنف الخلق وهذا يته الى ضبطهم وتأنفه اصناف الخلق وقوده
 هم الى طاعته مع ما يحكى من عجائب أجوبته في مضائق الاسئلة وبدائع تدبيراته في مصالح الخلق
 من اشاراته في تفصيل ظاهر الشرع الذي يعجز الفقهاء والعقلاء عن ادراك أوائل دقائقها في طول
 سارهم لم يبق له ريب ولا شك في أن ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة تقوم بها القوة البشرية بل لا يتصور
 الا بالاستعداد من تأييد سماوى وقوة الهية وان ذلك كله لا يتصور لكذاب ولا ملبس بل كانت
 ثلته وأحواله شواهد قاطعة بصدقه حتى ان العربي القمع كان يراه فيقول والله ما هذا وجه كذاب
 كان يشهد له بالصدق بمجرد شهادته فكيف من شاهد أخلاقه ومارس أحواله في جميع مصادره
 وارده وانما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الاخلاق وليتنبه لصدقه عليه الصلاة والسلام

الروح الحادثة فيها
 فيزدري الاطعمة الدنيوية
 والشهوات الحيوانية
 ويتحقق عنده معنى قول
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم آيت عن دري
 يطعمني ويسقيني ولا
 يقدر على ما وصفناه الا بعد
 نصير أعماله وأقواله وسائر
 أحواله ضرورة فيتناول
 من الطعام أيضاً ضرورة
 ولوتكلم من لا بكلمة
 من غير ضرورة التهب
 فيه نار الجوع التهاب
 الخلفاء بالنار لان النفس
 الراقدة تستيقظ بكل
 ما يوقظها واذا استيقظت
 نزعته الى هواها فالعبد
 المراد بهذا اذا فطن
 لسياسة النفس ورزق
 العلم سهل عليه العلى
 وتداركته المعونة من
 الله تعالى لاسيما ان
 كوشه فبشيء من المنع
 الالهية وقد حكى لي فقير
 انه اشتد به الجوع وكان
 لا يطلب ولا يتسبب قال

فاما انتهى جوعى الى
الغاية بعد أيام فتح الله
على بتفاحة قال فتناولت
التفاحة وقصدت
أكلها فلما كسرتها
كوشفت بحورها نظرت
اليها عقيب كسرها
فحدث عندي من الفرح
بذلك ما استغنيت عن
الطعام أيا ما وذكرك
ان الحوراء خرجت من
وسط التفاحة والايمن
بالقدرة ركن من أركان
الايمن فسلم ولا تنكر
(وقال) سهل بن عبد
الله رحمه الله من طوى
أربعين يوما ظهرت له
القدرة من الملكوت
وكان يقال لا يزهد
العبد حقيقة الزهد
الذى لا مشوبة فيه إلا
بمشاهدة قدرة من الملكوت
(وقال) الشيخ أبو طالب
المكي رحمه الله عرفنا من
طوى أربعين يوما
برياضة النفس في أخير
القوت وكان يؤخر فطره

وعلم منصبه ومكانته العظيمة عند الله إذ آتاه الله جميع ذلك وهو راجل أمي لم يمارس العلم ولم يص
الكتب ولم يسافر قط في طلب علم ولم يزل بين أظهر الجهال من الأعراب يتيماض عيفاً مستضعفاً
حصل له محاسن الأخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه مثلاً فقط دون غيره من العلوم فضلاً
معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحي ومن أين لقوة
الاستقلال بذلك فلم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة له كان فيه كفاية وقد ظهر من آياته ومعجزاته
ما لا يستريب فيه محصل فلنذكر من جلائها ما استفاضت به الأخبار واشتملت عليه الكتب الفقهية
إشارة إلى مجامعها من غير تطويل بحكاية التفصيل فقد عرف الله العادة على يده غير مرة إذ شق له الفقه
مكة لما سألته قريش آية وأطعم النفر الكثير في منزل جابر وفي منزل أبي طلحة ويوم الخندق ومرة
ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق وهو من أولاد المعز فوق العتود ومرة أكثر من ثمانين رجلاً
أقراص شعير حملها أنس في يده ومرة أهل الجيش من تمر يسير ساقته بفت بشر في يديها فأكلوا كلهم
شبهوا من ذلك وفضل لهم ونبع الماء من بين أصابعه عليه السلام فشرّب أهل العسكر كلهم وهم عرس
وتوضوا من قدح صغير ضاق عن أن يسط عليه السلام يده فيه وأهراق عليه السلام وضوؤه في
تبوك ولما فيها مرة أخرى في ثرا الحديدية فاشتت بالماء فشرّب من عين تبوك أهل الجيش وهم أرو
حتى ررو وأوشرب من ثرا الحديدية ألف وخمسمائة راكب من تمر كان في اجتماعه كبرضة البعير وهو موصوف
الخطاب رضي الله عنه أن يزود أربع مائة راكب من تمر كان في اجتماعه كبرضة البعير وهو موصوف
بروكه فزودهم كلهم منه وبقى منه خبسه ورمى الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم ونزل بذلك
القرآن في قوله تعالى وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وأبطل الله تعالى الكهانة بجمعه صلى الله عليه
وسلم فعميت وكانت ظاهرة من جوده وحن المجذع الذي كان يخطب إليه لما عمل له المنبر حتى سمع
جميع أصحابه مثل صوت الأبل فضعه إليه فسكن ودعا إليه ودلى تمي الموت وأخبرهم بأنهم لا يقنونه في
بينهم وبين النطق بذلك وعجزوا عنه وهذامذ كور في سورة يقرأ بها في جميع جوامع الإسلام
شرق الأرض إلى غربها يوم الجمعة جهراً تعظيماً للآية التي فيها وأخبر عليه السلام بالغيوب وأنه
عثمان بن تميم بلوى بعدها الجنة وبأن عمارة تقع له الفئة الباغية وأن الحسن يصلح الله به بين
من المسلمين عظيمين وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار فظهر ذلك بأن
الرجل قتل نفسه وهذه كلها أشياء الهية لا تعرف البتة بشئ من وجوه تقدمت المعرفة بها إلا بنجوم
يكشف ولا يخط ولا يزجر لكن بأعلام الله تعالى له وحيه إليه وأتبعه سرقة بن مالك فساخت
فرسه في الأرض وأتبعه دخان حتى استغاثه فدعاه فانطلق الفرس وأنذره بأن سيوضع في ذراع
سوارا كسرى فكان كذلك وأخبر بمقتل الأسود العنسي الكذاب ليلة قتله وهو بصنعاء اليمن وأخبر
قتله وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم ير وهو شكاً إليه البعير
أصحابه وتدلّل له وقال لنفر من أصحابه مجتمعين أحدهم في النار فصره مثل أحد فأتوا كلهم على استقام
وارتد منهم واحد فقتل مرتد وقال لا خرب منهم آخركم موتاً في النار فسقط آخرهم موتاً في النار فاختار
فيها مات ودعا شجرتين فأتياه واجتمعا ثم أمرهما فافترقا وكان عليه السلام نحو الربعة فاذا مشى
الضوال طالهم ودعا عليه السلام النصاري إلى المبالغة فامتنعوا فعرّفهم صلى الله عليه وسلم أنهم أن
ذلك ما كوا فعملوا صحة قوله فامتنعوا وأتاه عامر بن الطفيل بن مالك وأرّ بدين قيس وهم أفاوسا
وفاتكاهم عازمين على قتله عليه السلام فخيّل بينهم ما وبين ذلك ودعا عليهم ما فهلك عامر بغدة وهلك
بصاعة أحرقت وأخبر عليه السلام أنه يقتل أبي بن خلف الجمحي فمخّشه يوم أحد خدشاً لطيفاً

كل ليلة الى نصف سبع
الليل حتى يطوى ليلة
في نصف شهر فيطوى
الاربعة في سنة واربعة
أشهر فتسدرج الايام
والليالي حتى يكون
الاربعة من منزلة يوم
واحد وذكري ان
الذي فعل ذلك ظهرت
له آيات من الملائكة
وكشف بمعاني قدرته
من المجرى وتبجلي الله
بها كيف شاء واعلم
ان هذا المعنى من الطي
والتقال لو أنه عين
الفضيلة ما فات أحدا
من الأنبياء والكان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يبلغ من ذلك الى
أقصى غاياته ولا شك
ان لذلك فضيلة لا تنكر
ولا يمكن لا تنحصر مواهب
الحق تعالى في ذلك
فقد يكون من يا كل
كل يوم أفضل من
يطوى اربعين يوما

سبته فيه وأطعم عايله الصلاة والسلام التي أكله معه وعاش هو صلى الله عليه وسلم بعده
ربع سنين وكله الذراع المغموم وأخبر عليه السلام يوم بدر بمصارع صناديد قريش ووقفهم على
مصارعهم رجالا رجلا فبعده واحد منهم ذلك الموضع وأخبر عليه السلام بأن طوائف من أمته
يزرون في البحر فكان كذلك وزويت له الأرض فأرى مشارقها ومغاربها وأخبر بأن ملك أمته سيبلغ
زوي له منها فكان كذلك فبلغ ملكهم من أول المشرق من بلاد الترك إلى آخر المغرب من بحر
الندلس وبلاد البربر ولم يتسعوا في الجنوب ولا في الشمال كما أخبر صلى الله عليه وسلم سواء بسواء وأخبر
رؤسهم أنبته رضى الله عنها بأنها أول أهل له محاقبه فكان كذلك وأخبر نساءه بأن أطولهن يد أسرعهن
لحاقبه فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن يد أبا صدقة وأولهن محوقبه رضى الله عنها ومعه
مرعشة طائل لابن له أودرت وكان ذلك سبب اسلام ابن مسعود رضى الله عنه وفعل ذلك مرة أخرى
في خيمة أم معبد الخزاعية وندرت عين بعض أصحابه فسقط فردها عليه السلام بيده فكانت أصح
عينيه وأحسنهما وتفل في عين على رضى الله عنه وهو يوم خير فصيح من وقته وبعثه بالراية وكانوا
يسمعون تسبيح الطعام بين يديه صلى الله عليه وسلم وأصابته رجل بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم
فصاح به بيده فبرئت من حينها وقل زاد جيش كان معه عليه السلام فدعا جميع ما بقي فاجتمع شيء يسير
فدأب عليه بالبركة ثم أمرهم فأخذوا فلم يبق وعاد في العسكر الاماني من ذلك وحكي الحكيم بن العاص بن
ثعلبة مشيته عليه السلام مسه ثرا فقال صلى الله عليه وسلم كذا فكذلك فلم يزل يرتعش حتى مات
وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبوها ان بها برصا امتناعا من خطبته واعتذارا ولم يكن بها برص فقال
عليه السلام فلت كن كذلك فبرصت وهي أم شبيب بن البرصاء الشاعر إلى غير ذلك من آياته ومعجزاته
صلى الله عليه وسلم وانما اقتصرنا على المستفيض ومن يستريب في الخراف العادة على يدهم يزعم ان
حادثه الوقائع لم تنقل تواترا بل المتواتر هو القرآن فقط كمن يستريب في شجاعة على رضى الله عنه
بمخاطبة الطائي ومعلوم ان أحاد وقائعهم غير متواترة ولا يمكن مجموع الوقائع يورث علما ضروريا
لا يتبارى في تواتر القرآن وهي المعجزة الكبرى الباقية بين الحقائق وليس انبي معجزة باقية سواه صلى
الله عليه وسلم اتخذ يدها رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغها الحقائق وفصحاء العرب وجزيرة العرب
حينئذ معلومة بآلاف منهم والفصاحة صنعتهم وبها منافستهم ومباهاتهم وكان ينادى بين اظهرهم ان
أبوهم له أو بعشره ومثله أو بسورة من مثله ان شكوا فيه وقال لهم قل اني اجتمعت الانس والجن
في ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وقال ذلك تعجيزا لهم فمعجزوا عن
ذلك وصرخوا عنه حتى عرضوا أنفسهم للقتل ونساءهم وذرايهم لاسي وما استطاعوا ان يعارضوا ولا
يقدر حوا في جزائه وحسنه ثم انتشر ذلك بعده في اقطار العالم شرقا وغربا قرن بعد قرن وعصر بعد عصر
فقد انقرض اليوم قريش من خمسمائة سنة فلم يقدر أحد على معارضته فأعظم بغياؤه من ينظر في أحواله
في أقواله ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في معجزاته ثم في استقرار شرعه إلى الآن ثم في انتشاره في اقطار
العالم ثم في اذعان ملوك الأرض له في عصره وبعده عصره مع ضعفه وبقته ثم يتبارى به ذلك في صدقه
عظيم توفيق من آمن به وصدقته واتباعه في كل ما ورد وصدق الله تعالى ان يوفقنا للاقتداء به
لاخلاقه والافعال والاحوال والاقوال بمنته وسعة جوده ثم كتاب آداب المعيشة والخلق النبوة
مد الله وعونه ومنه وكرمه ويتلوه كتاب شرح عجائب القلب من ربيع المهلكات ان شاء الله تعالى

(قد تم بحون الله وحسن توفيقه طبع الجزء الثاني من كتاب احياء علوم الدين
ويليه الجزء الثالث ان شاء الله تعالى)

FD. 747-

102



3947

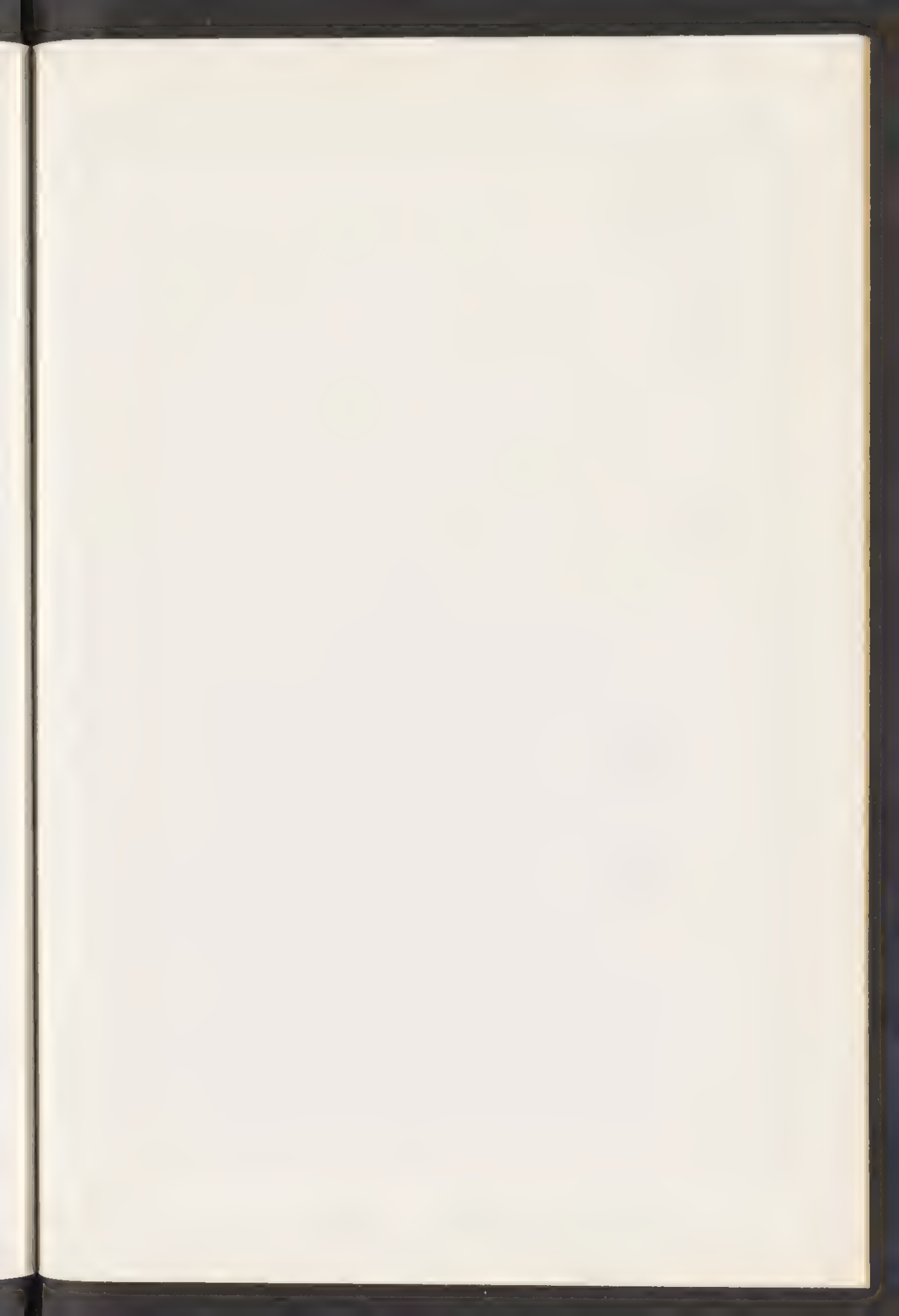
1024 1024

1024







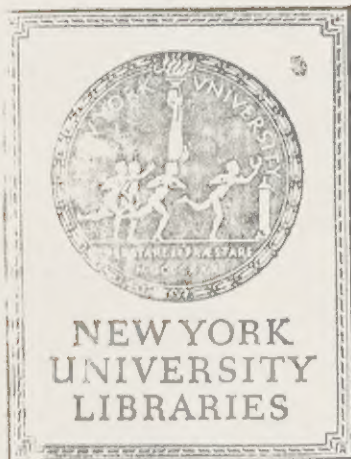


x



[illegible]

DEMCO 38-297



GENERAL UNIVERSITY
LIBRARY

